

تيسير التفسير

لقطبة الأئمة

الشيخ الحاج محمد بن يوسف اطفيش

(ت: ١٣٣٢هـ/١٩١٤م)

(الجزء التاسع)

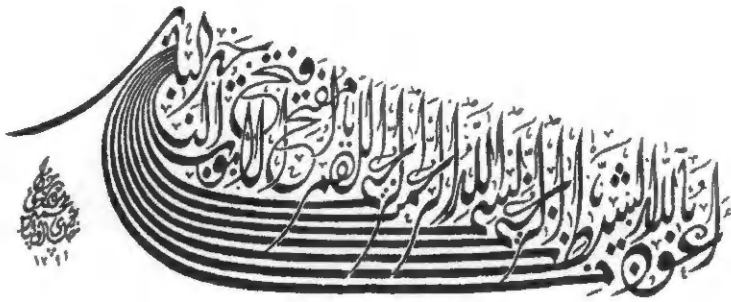
تحقيق وإخراج

الشيخ إبراهيم بن محمد طلال

بمساعدة لجنة من الأساتذة

وضع التراجم وتخریج الأحادیث
الأستاذ : كروم أحمد ونازین عمر

الفهرسة ومتابعة الطبع
الأستاذان : مصطفى الشریفی ومصطفى طلای



﴿ قل نزل به روح القدس من ربك بالحق ليثبت للذين

ءامنوا وهدى وبشرى للمسلمين ﴾

(سورة النحل آية ١٠٢)

تفسير سورة مريم وآياتها ٩٨

هذه التسمية جاءت عن الطبري وأبي نعيم والديلمي، بسندهم إلى أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني عن أبيه عن جدّه، قال: أتيت رسول الله ﷺ فقلت: ولدت لي الليلة جارية ولعلّه سمّاها مريم فقال: «والليلة أنزلت عليّ سورة مريم»^(١).

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ كَهَيْصَلُ ١ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ زَكِرْيَا ٢ إِذْ نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ٣ قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ الْعَظْمُ مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ رَبِّ شَقِيًّا ٤ وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ مِنْ وَرَائِي وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ٥ فَرُسْنِي وَيَرْثُ مِنْ-إِلٍ يَعْقُوبَ وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ٦ يَزْكُرِيَا إِنَّا نَبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ٧ قَالَ رَبِّ إِنِّي بَعُودٌ فِي عِلْمٍ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا ٨ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَى هَيْنٍ وَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ قَبْلُ وَلَوْ تَكْفُرُ ٩ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَ لَيَالٍ سَوِيًّا ١٠ فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا ١١﴾

دعاء زكرياء عليه السلام طالبا الولد وشارته بيحيى

﴿كهَيْصَلُ﴾ كافٍ هادٍ يُحِيرُ عَظِيمٌ صادق ﴿ذِكْرُ رَحْمَةِ رَبِّكَ﴾ هذا المتلوه

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٢٨٣. وقال: أخرجه الطبراني وأبو نعيم والديلمي من طريق

أبي بكر بن عبد الله بن أبي موسى الغساني عن أبيه عن جدّه مرفوعا.

ذكر رحمة ربك، أو ممّا يتلى عليكم ذكر رحمة ربك ﴿عَبْدَهُ﴾ مفعول به لـ «ذَكَرُ»، والذكر فعل للرحمة على التجوُّز في الإسناد، فإنّ الذاكر هو الله وأسند الذكر للرحمة.

ومعنى كون الرحمة ذَكَرَتْ عبده أنّها أصابته، كما تقول: «ذَكَرَنِي معروفٌ» بتخفيف الكاف وضمّ الفاء، أي بلغني، أو شَبَّهت بالإنسان ورمز إلى ذلك بذكر ما للإنسان وهو الذكر، على أنّ الرحمة: الخير لا صفة لله، أو «عَبْدَ» مفعول لـ «رَحِمَةً» لأنّه مصدر مبنيّ على التاء من أول، وإنّما الذي لا يعمل إلّا شاذًّا هو الذي زيدت فيه التاء للوحدة ﴿زَكَرِيَّاءَ﴾ عطف بيان، ولا دليل على نصبه بـ «أعني».

﴿إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ متعلّق بـ «رَحِمَةً» أو بـ «ذَكَرُ» المجهول فعلا لـ «رَحِمَةً» أو بدل اشتمال من «عَبْدَ» أو «زَكَرِيَّاءَ» ﴿نِدَاءً حَقِيًّا﴾ في جوف الليل لا أحد معه مراعاة لجلال الله بأنّ السرّ والجرّ عنده سواء، ولأنّ ذلك أحضر للنفس. والنداء لا ينافي الخفاء لأنّنا نقول: يا رَبِّ، ولا تسمع أذننا، أو تسمع ولا يسمع من معنا، وإذا جهرنا بالنداء فذلك أيضا خفاء حيث لم يسمع لعدم من يسمع هناك، وقصدنا أن لا يسمع؛ أو ذلك كناية عن الإخلاص والأوّل أولى لأنّه الظاهر مع المناسبة، فإنّه قصد الإخفاء للإخلاص، ولئلاّ يلام على حبّ الولد في كبر سنّه، ستّين سنة أو خمس وستّين أو سبعين أو خمس وسبعين أو ثمانين أو خمس وثمانين أو اثنتين وتسعين أو تسع وتسعين أو مائة وعشرين، وهو أشدّ خفاء للصوت، وقد قيل: خفاء صوته لضعفه بالكبر.

وممّا يناسب الخفاء حذف حرف النداء في قوله: ﴿قَالَ رَبِّ﴾ وهذه جملة مستأنفة جواب لقائل: ما نداؤه الخفيّ؟ أو مفسّرة لـ ﴿نَادَىٰ رَبَّهُ﴾ نداءً خفياً ﴿إِنِّي وَهَنَ﴾ ضعف ﴿الْعَظْمُ مِنِّي﴾ أفرد لإرادة الجنس، فشمل عظامه كلّها، لأنّ

كلُّ فرد منها يصدق عليه أنَّه عظم، والعظم دعاء البدن فإذا ضعف ضعف البدن، فيجوز أن يكون ضعفه كناية عن ضعف البدن.

وعن قتادة: العظم السنُّ، ووهنها سقوطها، ولا دليل له على هذا التخصيص، ولو كان له وجه وهو أنَّ ذلك من شأن كبار السنِّ، وأنَّ من شأنه ضعف البدن لانتفاء أكله ما يؤكل بالأسنان، وأيضا سقوط الأسنان ليس وهنا لها بل انتفاؤها من الفم، ولو كان سقوطها لسبب الوهن.

ولم يقل: وهن عظمي، مع أنَّه أقلُّ حروفا لعدم التفصيل بعد الإجمال فيه، بخلاف ما إذا قال: «وَهْنُ الْعَظْمِ» وقال بعده: «مِنِّي» بالتفصيل ولأنَّ «العظم» أدلُّ على الجنسية من «عظمي».

(بلاغة) ولا يخفى ما في كمال الرغبة إذ نادى المنعم عليه المرئي له، وأدخل إنَّ وقال: «مِنِّي» ونسب الوهن للعظم الموجب وهنه وهن باقي البدن، وزاد بذكر الشيب وما بعده إلى «رَضِيًّا».

«وَأَشْتَعَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا» تمييز محوّل عن الفاعل بمعنى انتشر شيب الرأس، ولا حاجة إلى دعوى أنَّ «شَيْبًا» مفعول مطلق وأنَّ «أَشْتَعَلَ» بمعنى شاب.

(بلاغة) شبّه الشيب بشواظ النار لجامع عدم السواد فيها وثبوت بعض بياض فيها، وشبّه انتشاره في الشعر باشتعالها لجامع التنقل، ففي «أَشْتَعَلَ» استعارة تصريحية تبعية، وفي الشيب مكنية، والتحقيق جواز انفكاك المكنية عن التخيلية كما بيّنته في شرحي^(١) على شرح عصام الدين وبيان البيان^(٢)، وفائدة بناء الكلام على

١- شرح للمؤلف مخطوط على متن الاستعارات لعصام الدين إبراهيم بن محمد بن عرب المئوِّقي

سنة ٩٤٥ هـ. انظر: الأعلام للزركلي.

٢- تقدّم التعريف به في ج ٨، ص ٢٩٨.

التمييز إفادة العموم، إذ لو قيل: اشتعل شيب الرأس لم يفد العموم مع أنه مراد، كما إذا قلت اشتعل البيت نارا أفاد العموم تصرّحاً، وإذا قلت: اشتعل نار البيت لم يفده ولو أريد بالنية.

﴿وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ﴾ بطلي لك أن تفعل لي كذا ﴿رَبِّ شَقِيًّا﴾ تعبا بلا فائدة فيما مضى من عمري، فأحسن إليّ بالولد كما أحسنت إليّ في ما مضى بالإجابة، ولا سيما أنّي الآن أشدُّ احتياجاً منّي فيما مضى. وهذا كما سأل سائل معاوية أو معن بن زائدة أو حاتماً الطائي، فقال: بم تتوسّل إليّ؟ فقال: بإعطائك إيّاي وقت كذا، فقال: مرحباً بمن توسّل بنا إلينا، فأعطاه.

وكما ذكر لفظ الرُّبُوبِيَّةَ المشعر بتقدّم إنعام سابق، وإفاضة ما فيه صلاح المربوب مع الإضافة إلى المربوب، وذلك أولى من أن يكون المعنى: لم أكن بدعائك إيّاي إلى الطاعة شقياً بتركها، أو مفسداً لها بالرياء، بل عبدتك مخلصاً، إذ ليس فيه تصرّيح بالرغبة ولو تضمّنّها بذكر موجب القرب وهو الدعاء إلى الطاعة، وذكر الرُّبُوبِيَّةَ.

روي أن موسى عليه السلام قال: يا ربّ، فقال الله جلّ جلاله: لبيك يا موسى، فقال موسى: أهذا لي خاصّة؟ فقال الله تبارك وتعالى: لا، ولكن لكلّ من يدعوني بالرُّبُوبِيَّةِ، وروي أن العبد إذا قال: يا ربّ قال الله: لبيك يا عبدي.

﴿وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ﴾ عصبي كما روي عن ابن عبّاس ومجاهد، أو بني عمّي التالين لي في النسب، أو قرابتي التالين لأمري، وكان هؤلاء الموالي شرار بني إسرائيل، فخاف أن لا يحسنوا الخلافة في أمته بعده ﴿مِنْ وَرَائِي﴾ أي وإنّي خفت الموالي من بعد موتي أن يجهلوا في أمّتي، وهو حال من «الموالي»، فالخوف الآن والموالي بعد موتي، أو يقدر وإنّي خفت جور الموالي من ورائي، فيتعلّق بـ«جور»، ويجوز تعلّقه بالموالي لتضمّنه معنى الولاية للأمر بعدل.

وقيل: الآية في الميراث، فالموالي بنو العم أو العصابة أو الكلالة أو الورثة، أقوال، لكن ليس إرث مال، لأن الأنبياء لا تورث وما يتركونه صدقة، ويبعد أن يشفق نبيء على ماله، وإنما المراد ميراث العلم ونحوه.

﴿وَكَاثَ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ لا تلد، يقال امرأة عاقرة ورجل عاقرة كلاهما بلا تاء ﴿فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا﴾ من عندك وفيضك الواسع وكيف شئت. «مِنْ» للابتداء سواء علقت بـ«هَبْ» أو محذوف حال من «وَلِيًّا» وهو الولد كما في قوله تعالى: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً﴾ (سورة آل عمران: ٣٨) [قلت:] وبعد هذا التخصيص في سورة آل عمران لا يصح دعوى أن المراد ولياً ما من قرابته يرثه ولداً أو غيره، ولا دعوى أن ما في آل عمران قبل الإيلاس من الولادة بحسب عادة البشر، وما هنا بعده. طلب قريباً لحسن الخلافة، وكان يكفي: «هَبْ لِي وَلِيًّا»، لكن زاد ﴿مِنْ لَدُنْكَ﴾ تلويحاً بعظم ما يوهب لأن الموهوب من الكرم لا يكون إلا كاملاً، إذ لا يهب الناقص المنافي لكرمه.

﴿يَرْثُنِي وَيَرْثُ مِنْ - آلِ يَعْقُوبَ﴾ أي يرث علمي، فحذف المضاف، ويرث العلم من آل يعقوب. واختلف الأسلوب بذكر «مِنْ» لكثرة ما يرث من زكرياء وقلة ما يرث من آل يعقوب، أو لأنه يرث منه الجهورية، وكان زكرياء رئيس الأخبار.

ويرث من آل يعقوب - وهم بنو مأتان - الملك، وكان بنو مأتان ملوكاً، أو لأنه يرث من زكرياء النبوة ومن آل يعقوب الملك؛ وقيل: يرث مالي، ويرثه أنه لا شأن للمال عنده حتى يعتني به، [قلت:] إلا أن طلب أن يرثه ولي له مطيع ليصرفه في وجوهه لا من يفسد به، رغبة في إقامة الدين به، لا خوف أن يعاقب بإفساد المفسد به بعده، إذا لا عقاب بذلك على الموروث إذا لم يقصد الإفساد، لا يقال: هلاً تصدق به لأنه رجا الانتفاع به في الإسلام بعده على استمرار، وهذا مني مجرد

توجيه لا ترجيح، فالراجح أن المراد وراثته العلم أو النبوة أو الملك والعدل أو الحبورة، وكان زكرياء رأس الأخبار.

(لغة) ولا يستدل على أن الموروث المال بأن الإرث حقيقة فيه خاصة، وإن سلمنا فاستعماله في غيره مجاز مشهور، ومن ذلك ما ورد أن «العلماء وراثته الأنبياء»^(١) وقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ﴾ (سورة فاطر: ٣٢) وقوله: ﴿خَلَفَ وَرَثُوا الْكِتَابَ﴾ (سورة الأعراف: ١٦٩) وقوله: ﴿وَإِنَّ الَّذِينَ أُوْرَثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ﴾ (سورة الشورى: ١٩) وقوله: ﴿إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ﴾ (سورة الأعراف: ١٢٨) ﴿وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَاوَاتِ﴾ (سورة آل عمران: ١٨٠) وقول الكلبي عن أبي عبد الله: إن سليمان ورث داود، وإن محمداً ﷺ ورث سليمان، والأنبياء لا يرثون مالا ولا يورثون، وقيل: يرثون ولا يورثون، وعن ابن عباس في الآية: يرثني مالي، وعن الحسن عنه ﷺ: «رحم الله تعالى زكرياء ما كان عليه من وراثته ماله»^(٢)، ورجح بعض أن الموروث المال لأن الإرث لا كسب فيه، والعلم بالكسب، فتبقى النبوة إذ لا كسب فيها فتحتملها الآية.

ولا مانع أن يعطى نبيء بعض ما دعا دون بعض، بأن أعطاه يحيى ومات قبله، والأكثر أنه مات بعد زكرياء. والآل من يؤول إليه الأمر لقراءة أو صحبة أو دين، وزكرياء من ولد هارون، وهارون من ولد لاوي بن يعقوب، وكان زكرياء

١- رواه ابن ماجه في المقدمة (١٧) باب فضل العلماء والحث على طلب العلم، رقم ٢٢١. من حديث أبي الدرداء، وأوله: «كنت جالسا عند أبي الدرداء...». وأورده الهندي في الكثر في كتاب العلم (١) باب في الترغيب فيه، ج ١٠، ص ١٣٥. وقال: أخرجه البخاري عن أنس مع زيادة.

٢- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٢٨٤، مع زيادة. وقال: أخرجه ابن عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم عن الحسن.

متزوجاً بأخت مريم، وهي من ولد سليمان، وسليمان من ولد يهوذا.

﴿وَجَعَلَهُ رَبُّ رَضِيًّا﴾ دليل على أنه ليس الموروث النبوة، لأنه لا يكون نبي إلا راضيًا، فلا يدعو زكرياء أن يكون راضيًا مع أنه يكون نبيًا، و«رَضِيًّا» فعيل بمعنى مفعول أي مرضيًا عندك قولاً وفعلاً، وبين عبادك فيتبعوه.

﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ يَحْيَىٰ﴾ أي قال الله، أو قيل لزكرياء: ﴿يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ﴾ وذلك بواسطة ملك كما في آية أخرى، أو بإلقاء كلام في سمعه يخلقه فيه، أو حيث شاء فيسمعه، وهذا جواب ندائه وإجابة دعائه.

وما في الوعد من التراخي لا ينافي التعقيب فإن التعقيب بحسب ما تعرف وناسب المقام، كما يقال: تزوج فلان فولد له، أو نقول: الفاء في مثل ذلك للسببية دون التعقيب، وذلك أن الله تعالى قال: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ (سورة الأنبياء: ٧٦) وللتأخير قال بوعد واستجابة في قوله: ﴿نُبَشِّرُكَ﴾ ولم يقل: أعطينا، بل الوعد استجابة متصلة فهو تعقيب متصل.

والمشهور أن هذا القول إثر الدعاء ولم يكن بين البشارة والولادة إلا أشهر، وقيل: رزق الولد بعد دعائه بأربعين عاماً، وقيل: بستين، وأكد الوعد بذكر اسم الولد وبأنه لم يسم به أحداً قبله كما قال: ﴿لَمْ نَجْعَلْ لَهُ، مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا﴾ ماثلاً لاسمه.

وقيل: لم نجعل له ماثلاً في اجتناب المعصية، والروايتان عن ابن عباس قائلان: إن النبي ﷺ قال: «إِنْ يَحْيَى لَمْ يَفْعَلْ خَطِيئَةً وَلَا هَمٌّ بِهَا وَكُلُّ ابْنِ آدَمَ هَمٌّ بِهَا أَوْ فَعَلَهَا»^(١) أو ماثلاً في أنه من امرأة عجوز عاقر وشيخ فان. وهو لفظ عجمي وافق

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٢٨٨. وقال: أخرجه ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه وابن خزيمة والدارقطني في الأفراد وأبو نصر السجزي في الإبانة والطبراني عن ابن عباس. وأوّل

العَرَبِيَّةُ، وقيل: عربيٌّ، فهو من جملة غرابة شأنه فإنه ليس من عادتهم التسمية بالألفاظ العَرَبِيَّةُ، وعليه فهو تفاؤل بحياة طويلة، أو حياة حتى يرث أباه ويبنى على العَرَبِيَّةِ، [ويضعف] ما قيل: سَمِّيَ لَأَنَّهُ يَحْيَى بالحكمة والعفة، وما قيل: إِنَّهُ سَمِّيَ لَأَنَّهُ حَيٌّ به رحم أمه، وما قيل: لَأَنَّهُ حَيٌّ بين عمجوز عاقر وشيخ فان، وما قيل: لَأَنَّهُ يَحْيَى بإرشاد الخلق، وما قيل: يموت شهيدا والشهداء أحياء.

ولا يخفى أَنَّهُ من رغب في شيء ولا سيما الشيء الغريب ووعد به يتشوق إلى معرفة شأنه وَكَيْفِيَّةُ حصوله، ولا سيما مع حضور الموانع، ولذلك قال — مع علمه بوعد الله له مع علمه بفنائهِ وكبر زوجه وعقرها — ما ذكر الله عنه في قوله: ﴿قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ ولا يتبادر ما قيل إِنَّهُ جواب سؤال كأنه قيل: فماذا قال السَّيِّدُ؟ ولا يخفى أَنَّهُ قال بنفسه والله عالم بقوله، ولا حاجة إلى توسُّط ملك يرسله إلى الله، اللهم إِلَّا على سبيل تفخيم الأمر لكن مثل هذا يحتاج إلى نقل أو حجة.

(نحو) ومعنى ﴿أَنَّى يَكُونُ﴾ كيف يكون؟ أو من أين يكون؟ أو متى يكون؟ وقوله: ﴿كَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا﴾ حال من ياء «لي» على تقدير «قد» لأنَّ الماضي المثبت المتصرف إذا كان من جملة الحال لا بدَّ من قرنه بـ«قد» والواو، وجملة «قَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا» عطف على الجملة الحالية.

والعتيُّ: بيس المفاصل، وأصله: عَتُوِيٌّ اجتمعت الواو والياء وسكنت الأولى فقلبت الواو وأدغمت وقلبت الضمَّة كسرة. وعقر امرأته من شبابه وشبابه إلى الآن فكيف تلد وحالها ذلك مع بلوغها ثمانيا وتسعين، وأنا أكبر

الحديث عنده هو: «كُنَّا فِي حَلَقَةٍ فِي مَسْجِدِ النَّبِيِّ ﷺ تَذَاكَرَ فُضَائِلَ الْأَنْبِيَاءِ فَذَكَرْنَا نوحًا...» مع اختلاف في اللفظ.

منها سناً.

(نحو) و«مِنْ» للتعليل متعلق بـ«بَلَغْتُ» أو للابتداء فيما قيل: إنه ابتداء العتي من كبره لأن هذا راجع إلى التعليل، وقيل: للتبويض متعلقة بمحذوف حال من «عُتِيَ» وفيه أن العتي ليس ببعض الكبر بل يكون به، وفي آل عمران: ﴿بَلَّغْنِي الْكِبَرُ﴾ (سورة آل عمران: ٤٠) وهنا: ﴿بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا﴾ وما بلغك من المعاني فقد بلغته إلا أن المسند إليه هنا المتكلم وهناك الكبر.

ولعله دعا أولاً فقال: ﴿بَلَّغْنِي الْكِبَرُ﴾ أي أدر كني المانع من الولادة وهو الكبر تشبيهاً بالإنسان الذي يتبع الآخر ليمنعه مما أراد فأدر كنهه، ودعا بعد ما زاد كبراً بأنه كالإنسان الفارّ حتى حبسه من قدّامه حابس لتابعه، أو دعاء واحد في وقت واحد ذكره الله ﷻ بالمعنيين في الموضعين.

(بلاغته) وبدأ هنا بحال المرأة وهناك بحاله، وأخر هنا ذكر كبره البالغ أقصى مراتب الكبر عن ذكر عقمها لأنّه قد ذكر حاله من وهن وعظمه، واشتياقه إلى الولد، فما ذكر الكبر هنا إلاّ تتمّة لما سبق وتوسّط ذكر عقمها، وأمّا هناك فلم يتقدّم لحاله ذكر فذكر حاله قبل حالها، لأنّ ذكر قصور شأنه عن الولادة أهمّ بذكر قصور شأنها أو تخالف ذلك للتفنن مع تضمّن كلّ ما لم يتضمّن الآخر، وعرف من نفسه أنّه لم يكن عاقراً أو عرفه الله ذلك، ولذلك لم يذكر العقم بل الكبر.

﴿قَالَ﴾ الله أو الملك المبشّر ﴿كَذَلِكَ﴾ الأمر كذلك، على حدّ ما مرّ في السابق، والإشارة إلى تحقّق مضمون التبشير، أو إلى الاستبعاد إلاّ أنّه سهل عند الله ولو صعب عندك كما قال: ﴿قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ﴾ والخطاب كله لزكرياء. ويجوز كون «كَذَلِكَ» معمولاً لـ«قَالَ» بعده ﴿وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل هذا الولد

المبشّر به، أو من قبل أهلك في الأصلاب حتّى كنت في صلبه ثم خرجت منه ﴿وَلَمْ تَكُنْ شَيْئًا﴾ موجودا متشخصا بل في الأصلاب، أو خلقتك في آدم من تراب وكل آدمي كذلك، أو لم تكن شيئا معتدا به، كقول أبي الطيّب:

وضاقت الأرض حتّى كان هاربهم إذا رأى غير شيء ظنّه رجلا
أي غير شيء معتد به، أو غير شيء خيالا غير محقق، والآية ظاهرة في أن
المعذوم غير شيء، وتؤوّل بتقدير النعت كما رأيت.

﴿قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً﴾ علامة تدلني على تحقق الموعود بأن يعلم متى وقع
يحيى في الرحم، ليشكر الله ﷻ من حينئذ ولا يؤخّر الشكر إلى ظهوره المعتاد في
البطن، ولا إلى أن يولد، وليزداد يقينا بالوعد كقول الخليل: ﴿رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ
تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ (سورة البقرة: ٢٦٠) وليزداد فرحه كشأن الراغب في حصول شيء
غريب يتعرّف شؤونه باشتياق، وذلك منه في الطاعة لأنّه طلب الولد لدين الله،
وهذا الطلب بعد التبشير بمدة لأن يحيى أكبر من عيسى بستّة أشهر أو ثلاث سنين.
وكان الطلب في صغر مريم لأنّها ولدت عيسى وهي ذات عشر سنين أو ذات
ثلاث عشرة سنة، والمعنى: أبدع لي آية، فـ«لي» متعلّق بـ«اجْعَلْ» أو حال من
«آية» والأوّل أولى، أو صير لي آية فـ«آية» مفعول أوّل و«لي» ثان.

﴿قَالَ ءَايَتُكَ إِلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ﴾ لا تقدر على أن تكلمهم. لمّا وقع في بطنها
لم يستطع أن يكلم أحدا كلاما مّا، والتوراة والذكر يطيقهما ﴿ثَلَاثَ لَيَالٍ﴾ مع
أيامهنّ كما صرّح بالأيام في سورة آل عمران [آية ٤١]، واكفى بذكر الأيام
فيها لأنّها مدنيّة متأخرة واليوم متأخّر، وبذكر الليالي هنا لأنّ السورة مكّيّة
سابقة والليل متقدّم.

(صرف) و«ليال» كجوار مما زيدت الياء فيه من المجموع كأهل وأهل،

فإذا لم ينوّن للإضافة أو بـ«ال» أو في القافية، أو نصب ثبتت الياء، أو هو جمع ليلات فالياء بعد اللام هي ألف ليلة وهي زائدة ﴿سَوِيًّا﴾ حال من ضمير «تُكَلِّمُ» أي تَأَمَّ الخلق والخلق بلا مرض ولا خرس، وهذا أولى من جعله حالا من «ثَلَاثَ» أي مستويات كاملات.

﴿فَخَرَجَ عَلَىٰ قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ﴾ خرس لسانه عن أن يتكلم للناس من أوّل المغرب، وأصبح فخرج على قومه من المحراب، أي المصلي أو الغرفة، وأصله مجلس الأشراف الذي يحارب دونه ذبّا عن أهله، فسمّي محلّ العبادة محراباً لأنّ العابد يحارب الشيطان فيه، ولم يكن المحراب على عهد رسول الله ﷺ .

وكانوا ينتظرونه أن يفتح لهم الباب ليصلوا فخرج متغيّر اللون وقالوا ما لك؟ ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَيْهِمْ، أَنْ سَبِّحُوا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾ أشار إليهم كما يدلّ له قوله تعالى: ﴿إِلَّا رَمَزًا﴾ (سورة آل عمران: ٤١) أو كتب لهم على تراب الأرض كما روي عن ابن عَبَّاسٍ، أو على ورقة كما روي عن عكرمة، كقول عنتره:

كوحى صحائف من عهد كسرى فأوحاها لأعجم طمطمى^(١)
وقول ذي الرمة:

سوى الأربع الدهم اللواتي كأنها بَقِيَّةٌ وحي في بطون الصحائف
و«أن» تفسيرية بلا تقدير، قيل: أو مخففة بتقدير الباء، و﴿سَبِّحُوا﴾: صلّوا كما روي عن ابن عَبَّاسٍ، سمّي الصلاة باسم بعضها وهو التسبيح فيها، و﴿بُكْرَةً﴾ وقت صلاة الفجر و﴿عَشِيًّا﴾ وقت صلاة العصر، فالتسبيح الصلاة في

الوقتین علی کیفیۃ الی أمر بها، ولم یتعبدوا بالصلوات الخمس، أو التسیح ذکر الله وتریه، أمروا أن یسبحوا شکرا للنعمة كما أمر، أو المراد استغراق الیوم بالذکر وذکر طر فی الیوم فقط، أو خص التسیح لأنه من یر أمرا غریبا یقل:.

سبحان الله تعالى، سبحان الخالق جل جلاله، ومثل هذا، أو آخر قومه قبل طلب العلامة بما بشر به، ولما تعذر علیه الکلام أشار إلیهم بحصول ما بشر به، فسروا بذلك.

﴿يَلْحِجِّيْ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ وَأَتَيْنَهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا ۝۱۳ وَحَنَّاكَ مِنْ دُنَا وَزَكَاةٍ ۝۱۴ وَكَانَ تَقِيًّا ۝۱۵ وَرَبُّكَ الْوَاحِدُ وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا عَصِيًّا ۝۱۶ وَسَلَامٌ عَلَيْهِ يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ وَيَوْمَ يُبْعَثُ حَيًّا ۝۱۷﴾

إيتاء يحيى عليه السلام النبوة والحكم صبيًا

ولما ولد وبلغ سنًا يؤمر مثله فيه قلنا: يا يحيى كما قال: ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ﴾ التوراة المعهودة، أو صحف إبراهيم، أو كتابا حص به. و«ال» للعهد الحضوري، أو جنس الكتب المنزلة ولما يأت الإنجيل ﴿بِقُوَّةٍ﴾ بجد منك في قراءته والعمل به، والأمر به، وعن أنس: القوة الدرس بجد ومواظبة، وفي الأمثال: «عليك بالدرس فإن الدرس هو الغرس».

قيل لعبد الله بن عباس: بم نلت العلم؟ فقال: بلسان سؤال وقلب عقول وفؤاد غير ملول، وكف بذول، وبدن في الضراء والسرء صبور. وقيل لبزرجمهر: بم نلت؟ فقال: بيكور كبكور الغراب، وتملق كتملق الكلب، وتضرع كتضرع السنور، وحرص كحرص الخنزير، وصبر كصبر الحمار.

وقال بعض إن القائل: ﴿يَا يَحْيَى خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾ أبوه لما ترعرع قال له

أبوه ذلك، [قلت:] ولا دليل في الآية عليه فلا تحمل عليه، ويزيده بعدا قوله تعالى: ﴿وَعَائِتَانَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا وَحَنَانًا مِّن لَّدُنَّا وَزَكَاةً﴾ فإن الأنسب أن يكون قائل هذا هو قائل: ﴿يَا يَحْيَىٰ خُذِ الْكِتَابَ بِقُوَّةٍ﴾ وذلك في ذاته من الجائز، فيكون «وَعَائِتَانَاهُ الْحُكْمَ» عطفا على ما قبل «يَا يَحْيَىٰ» لكن أي دليل على إدخال الأب في ذلك؟ فالقائل الله.

والعطف على «قلنا» المقدّر. والحكم: الفهم والعبادة، قال ابن عباس: قال رسول الله ﷺ: «أعطي الفهم والعبادة وهو ابن سبع سنين»^(١) رواه أبو نعيم وابن مردويه والديلمي، وعن بعض السلف: «من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو ممن أوتي الحكم صبيًّا»^(٢) وعن ابن عباس قال ﷺ: «قال الغلمان ليحيى اذهب بنا نلعب، فقال: أَللَّعِبَ خلقتنا؟ اذهبوا نصلّ فهو قوله: ﴿وَعَائِتَانَاهُ الْحُكْمَ صَبِيًّا﴾»^(٣)، والحكم على هذا: الحكمة.

وقيل: هي العقل، وقيل: معرفة آداب الخدمة، وقيل: الفراسة الصادقة، وقال كثير: إنها النبوة أوتيتها وهو ابن سبع سنين، أو ابن ثلاث أو ابن ستين. وأكثر الأنبياء لم ينبؤوا قبل الأربعين. والحنان: الرحمة، ونكّر هو «زكاة» للتفخيم، وزاد التفخيم للحنان بوصفه بقوله: ﴿مِّن لَّدُنَّا﴾ وهذه الرحمة من الله له إنعام عليه بأمر الدين، كما أن الزكاة طهارة موهوبة له من الله، ونمّو في الدين منه وعملك له، وهذا أبلغ من أن يقول: ورحمناه.

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٢٨٦. وقال: أخرجه أبو نعيم ومردويه والديلمي.

٢- نسبه ابن كثير لعبد الله بن المبارك عن معمر أثرا. انظر: ابن كثير: ج ٣، ص ١١٣.

٣- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٢٨٦. وقال: أخرجه الحاكم في تاريخه من طريق سهل بن سعيد عن الضحاك عن ابن عباس.

ويجوز أن يكون الحنان من يحيى للخلق أي جعله الله راحما لعباده عاطفا عليهم، ثم رأيت عن بعض أن المعنى: وآتيناه رحمة في قلبه وشفقة على أبويه وغيرهما، وعليه فالوصف بقوله: ﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ تحرُّز عن رحمة تؤدِّي إلى ترك واجب كالحدود، أو إشارة إلى أنها زائدة على ما في الناس من التراحم، ولا بأس في إفراط لا يؤدِّي إلى بأس.

وهذه المعاني صالحة أيضا مع تعلق «مِنْ لَدُنَّا» بـ «عَائِيْنَاهُ». وعن ابن زيد^(١) وعكرمة: الحنان المحبة، أي جعلناه محبوبا عند الناس، كموسى ﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي﴾ (سورة طه: ٣٩) أو جعلناه محبا لله. والزكاة: البركة فيما روي عن ابن عباس، وذلك أنه نفع للخلق معلّم للخير، أو الطهارة من الذنوب، وقيل: الزكاة الصدقة، والمراد ما يتصدَّق به.

﴿وَكَانَ تَقِيًّا﴾ عظيم الحذر عن المعاصي، ما عمل معصية ولا هم بها، وذكر مالك وأحمد وابن المبارك وأبو نعيم عن مجاهد أن طعامه العشب، وأنه كثير البكاء من خشية الله حتَّى اتخذت الدموع مجرى في خده ﴿وَبِرًّا بِوَالِدَيْهِ﴾ محسنا إليهما.

[قلت:] قيل: لا عبادة بعد تعظيم الله تعالى أعظم من برِّ الوالدين، لقوله تعالى: ﴿وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا﴾ (سورة الإسراء: ٢٣) والمراد العبادة التي بين مخلوق وآخر، فلا يبحث بأن الصلاة أفضل لأنها بين الخالق والمخلوق، أو المراد أنه لا أعظم من برِّ الوالدين بعد التوحيد، وأمّا المساوي فموجود على أن الصلاة تكون مساوية لبرِّهما، أو قائل من السلف يعتقد أن برِّهما

١- أحمد بن محمد بن زيد فاضل دمشقي، من علماء الحنابلة، له تأليف منها اختصاره لسيرة ابن هشام

توفي سنة ٨٧٠هـ. الأعلام للزركلي ج ١ ص ٢٣٠.

أفضل من الصلاة.

والعطف على خبر كان، ولا حاجة إلى تقدير بعض: وجعلناه برًّا، ولا دليل عليه ولو ناسب نظيره حكاية عن عيسى **﴿وَلَمْ يَكُنْ جَبَّارًا﴾** متكبرًا عن الحق، أو متطاولاً على الخلق، أو لا يرى لأحد عليه حقًا، وعن ابن عباس: الجبار من يقتل ويضرب على الغضب، أو من يجبر نفسه بادعاء منزلة لا يستحقها **﴿عَصِيًّا﴾** مخالفًا لأمر الله ونهيه، أو عاقًا لوالديه.

(صرف) وهو فعيل للمبالغة، ولا دليل على أنه «فعول» وأن أصله عَصُوِيٌّ، بضم الصاد وإسكان الواو وأنه قلبت الواو ياء وأدغمت، وقلبت الضمة كسرة، وذلك لصرفه عن ظاهره، بخلاف «فعيل» فإنه على ظاهره، والمراد بالمبالغة في النفي، بمعنى انتفى عنه كونه جبارًا عصيًا انتفاء عظيمًا لا نفي مبالغة كونه جبارًا عصيًا وإلا بقي بعض عصيان وإجبار وهو ممنوع.

﴿وَسَلَامٌ عَلَيْهِ﴾ أمان عليه من الله عن أن يمسه الشيطان كما يمسه كل مولود كذا قال الطبري.

وأقول: بل التحية المتعارفة من الله كانت تشريفًا له في وقت أحوج ما يكون إليها، ثم رأيت لابن عطية، ويدلُّ له حديث أحمد عن الحسن أنه التقى عيسى ويحيى فقال لعيسى: «ادع لي أنت خير مني» فقال عيسى: «ادع الله لي أنت خير مني سلم الله عليك وأنا سلمت على نفسي» وقيل: سلام عيسى أفضل لما فيه من إقامة الله تعالى له في مقام نفسه مع إفادة اختصاص جميع السلام به، ونفيه عن أهل العداوة.

﴿يَوْمَ وُلِدَ وَيَوْمَ يَمُوتُ﴾ أمان من وحشة القبر، وفراق الدنيا وعذاب القبر **﴿وَيَوْمَ يُنْعَثُ حَيًّا﴾** من عذاب النار وهول يوم القيامة. و«حيًّا» حال مؤكدة لعاملها لأن المبعوث لا يكون إلا حيًّا، وللإشارة إلى أنه حيٌّ لأنه

مات مقتولا، والشهداء أحياء، [قلت:] وإلى أن المبعوث الجسد والروح لا الروح وحدها، ولا سيما أن يحيى اسم للجسد والروح لا للروح وحدها.

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ إِذِ ابْتَدَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا ١٦ فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا ١٧ قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا ١٨ قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِأَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا ١٩ قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ٢٠ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَى هَيْنٌ وَلَنَجْعَلُكَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مَقْضِيًّا ٢١ فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَذَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ٢٢﴾

-١-

قصة مريم وحملها بعيسى عليه السلام

﴿وَاذْكُرْ﴾ يا محمد للناس ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ في هذه السورة إذ صدرت بقصة زكرياء المستتعبة بقصة مريم، وقصص الأنبياء، كما تناسبت هذه السورة وسورة الكهف في الاشتغال على عجائب من أصحاب الكهف والجنّين وقصة موسى والخضر وذي القرنين وولادة يحيى وعيسى، ولا سيما ما قيل: إن أصحاب الكهف من قوم عيسى، وأنهم يبعثون ويحجون معه، والجمهور على أن الكتاب القرآن وهو المتبادر ﴿مَرْيَمَ﴾ أخبار مريم ﴿إِذِ ابْتَدَتْ﴾ اعترلت، قيل: متعلق بـ «أخبار» الذي قدرته مضافا لـ «مَرْيَمَ».

وقدر أبو حيّان: «واذكر مريم وما جرى لها إذ انتبذت» وهو أولى لأن جرى أدل على الحدث من الأخبار جمع خبر، أو من نبأ إن قدر، بل لا يجوز تقدير نبأ أو

أخبار لأنه لا أخبار وقت الانتباز، فلو قدر «حوادث مريم» لكان أولى لاختصاره وظهور الحدث.

(نحو) وقيل: حال من «نبأ» المضاف لمريم، أي اذكر نبأ مريم ثابتاً إذ انتبذت، وفيه أنه لم يثبت حين انتبذت كما مر، ويجوز أن يكون بدل اشتمال ولو كان الزمان لا يخبر به عن الجثة، ولا توصف به، ولا يجيء حالاً منها، وقيل: بدل مطابق، وفيه أن وقت الانتباز غير مريم، وغير نبئها، والقول بأن «إذ» حرف مصدر على معنى التعليل أي لأن انتبذت تخليط.

﴿مَنْ أَهْلُهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا﴾ متعلقان بـ«انتَبَذَتْ» وقيل: «مَكَانًا» مفعول به لتضمن «انتَبَذَتْ» معنى أتت. والمراد: مكاناً شريقاً من بيت المقدس، أو من دارها تتخلى به للعبادة معترلة عن الناس، وقيل: قعدت في مشرفة لتغتسل محتجة بحائط، أو جبل عند ابن عباس، وبثوب عند بعض، وذلك كما قال الله ﷻ: ﴿فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا﴾ وكون المكان شريقاً اتفافي لا قصد لها، ولا تفضيل.

لعنة الله على النصارى كتب الله عليهم الصلاة إلى الكعبة والحجّ فما صرفهم عن ذلك إلا انتبازها من أهلها مكاناً شريقاً، كما أخرجه ابن أبي حاتم عن ابن عباس، فجعلوا المشرق قبلة، روي أنهم كانوا في زمان عيسى يستقبلون بيت المقدس، وما استقبلوا الشرق إلا بعد رفعه، وروي أنهم زعموا أنه ظهر لبعض كبرائهم فأمره بذلك، ويجوز أن الله اختار لها الشرق بقصدها أو بدونه لأنه مطلع الشمس والقمر، وغيرهما من الأنوار الحسنيّة المطابقة للنور العقلي، وروي أن الشرق موضعها في المسجد إذا طهرت وإذا حاضت تحوّلت إلى خالتها.

[قيل:] أتاها ملك في صورة شابّ أمرد وضيء الوجه، حسن شعر الرأس وذلك قوله ﷻ: ﴿فَارْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا﴾ جبريل عند الجمهور، سمي روحاً لأن

الدين يحیی به، والإضافة للتشريف، أو لحبّ الله إِيَّاهُ، كما تقول لمن تحبه: هو روحي، وفي هذا أيضا تشريف، أو لأنّه من المقرَّبِينَ الذين لهم روح وريحان، وقيل: هو عيسى كقوله تعالى في عيسى: ﴿وَرُوحٌ مِّنْهُ﴾ (سورة النساء: ١٧١) وفي الإضافة ما مرَّ ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا﴾ أي تمثَّل لها روحنا أي تصوَّر لها ﴿بَشَرًا سَوِيًّا﴾ كامل البنية والأدب، لم يفقد من حسان نعوت الآدمية شيئا، وقيل: تمثَّل في صورة قريب لها يوسف من خدم بيت المقدس لتأنس بكلامه، وتلقَّى منه ما يلقي إليها من كلماته، ولو بدا لها على صورة ملك لفرت.

[قلت:] لم يحيي إليها لتنحدر نطفة منها من صدرها إلى رحمها لتكون عيسى، فإنَّ هذا خطأ كما يدلُّ له قوله تعالى: ﴿قَالَتْ إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتُ تَقِيًّا﴾ الله وعَجَلٌ حاذرا للزنى والمعاصي، وإن لم تكن تقيا لم أطمع أن تؤثر فيك استعاذتي بالله، بأن ترهبها إلا إن يشاء الله، بمعنى إن تقواك مانعة من الفجور، وهذا تذكير، وهذا شاهد عدل على ورعها، ويقوِّي عدم النطفة ما ذكره الله من النفخ في الدرع.

ومن عادة الملوك — بفتح اللام — إذا تمثَّل في خير أن يتمثَّل بصورة حسنة كما كان جبريل يتمثَّل لرسول الله ﷺ وفي مصالحه ﷺ بصورة دحية الكلبي.

(نحو) وما قبل «إن» مغن عن جوابها، وذلك أولى من أن تقدَّر: إن كنت تقيا أنعطت، أو فاذهب عني، أو فلا تتعرَّض لي، أو إن كنت تقيا تعوذت منك، فكيف إن لم تكن تقيا؟ ومن أن تجعل «إن» نافية مستأنفة أي ما كنت تقيا بحضورك عندي منفردا، ومن أن تقيا رجل طالح حقيق بأن يستعاذ منه، أو صالح حقيق بأن تؤثر فيه الاستعاذة.

[قيل:] وابتلاها الله وعَجَلٌ بصورة [الشخص] الجميل اختبارا لعفتها وإظهارا لها واستعاذتها بالله خوف أن يكون البشر السوي مريدا للزنى، وحذرا من اشتهاها

الطبيعي، وهو لا ينافي ورعها بل يحققه إذ غلبته ولم تعمل به، وقد قال الله وَعَلَىٰ يوسف الْعَلَيْهِ : ﴿وَالَا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ إِلَيْهِنَّ وَأَكُن مِّنَ الْجَاهِلِينَ﴾ (سورة يوسف: ٣٣) وقال: ﴿وَهُمْ بِهَا لَوْلَا أَنْ رَأَىٰ بُرْهَانَ رَبِّهِ﴾ (سورة يوسف: ٢٤) وقفنا على «هُمْ بِهَا» أو وصلناه على أنه مما بعده، وذلك مع أنه من الطبع استعاذ منه فقال: ﴿مَعَاذَ اللَّهِ إِنَّهُ رَبِّي أَحْسَنَ مَثْوَايَ﴾ (سورة يوسف: ٢٣).

(أصول الدين) وكفر من قال: خلق شيء لا من شيء محال، وهو قول يوجب التسلسل والتسلسل باطل مناف للقدرة، بل يخلق الله الشيء لا من شيء، ويخلق منه ما يريد.

والملك: جسم عظيم لكن أقدر الله الملائكة على الانطواء، أو له أجزاء أصلية قليلة تمثل بها وأجزاء فاضلة أسقطها، وإما على أنه روحاني فلا إشكال في أنه يتصور تارة هيكل عظيم وتارة بصغير، ولا يقال: إجازة التمثيل يرفع الوثوق بكل ما نراه، فلعله غيره لأننا نرى الشيء مستمراً، وأيضاً يعاد في ذلك إلى نفس التخيل، لعله غير تخيل.

وإسناد الأشياء إلى الاتصّالات الفلكية كفر قام الدليل القاطع على بطلانها والعقل، ولو أجاز التخيل لكن بطل بالمشاهدة ودلائل الشرع. وذَكَرَتْ «الرحمن» مبالغة في الحذر بأن يرحم ضعفها وعجزها عن الدفع، واستجلاباً لرحمة الله الدافعة.

وعن ابن عباس: لَمَّا قَالَتْ: ﴿إِنِّي أَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ...﴾ تبسم جبريل فقال ما ذكر الله وَعَلَىٰ عنه في قوله: ﴿قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ﴾ [كأنه قال لها: ما أنا إلا رسول الذي ملك أمرك ونظر مصلحتك الذي استعذت به، لست من أهل الشر] ﴿لَأَهَبَ لَكَ غُلَامًا زَكِيًّا﴾ لأهب بالهمزة، لاكون سبياً وواسطة في هبته لك

بالنفخ في الدرع، أو «ليهب» بالياء فوق الأيمن^(١) أي ليهب الله لك، ودعوى أن الأصل الهمزة قلبت ياء لكسر ما قبلها تكلف بلا داع، مع ما فيه من الإلباس، واللام على كل حال متعلق بـ«رَسُولُ» لأنه بمعنى مرسل كأنه قيل: أرسلني لأهب أو ليهب، وإذا صير إلى التقدير فقدّر: جئت أو أرسلت. و«زَكِيًّا»: ينمو من خير إلى خير فوقه، وتقدّم تفسيره، فإنّ هذا هو ذاك. ولا دلالة في الآية على نبوءة مريم، لأنّ تكلم جبريل لها ليس على طريق النبوءة، وأيضا لم يوح إليها بشرع.

﴿قَالَتْ أَنَسَىٰٓ أَيْكَونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشْرٌ﴾ في حلال، والجملة حال ﴿وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا﴾ زانية يمسن بشر في حرام فأحمل منه. واقتصر في سورة آل عمران على ﴿لَمْ يَمْسَسْنِي بَشْرٌ﴾ (سورة آل عمران: ٤٨) فحمل فيها على الحلال والحرام إجمالا، والتفصيل هنا للإجمال هناك، وأجملت هناك لعلمها أنّهم ملاحكة، وهنا تخوّفت من البشر السويّ.

ويجوز أن يكون المسّ هنا أيضا شاملا للحلال والحرام، فيكون: ﴿وَلَمْ أَكْ بَغِيًّا﴾ تأكيدا بعطف خاص على عام، وذلك من غاية استبعادها للولادة، حتّى قالت ذلك بعد قوله: ﴿لَأَهَب...﴾.

(صرف) ولم يقل بغيّة لأنّ وزنه «فعول» بمعنى «فاعل»، وما كذلك لا يؤنّث، تقول: امرأة ضروب كما تقول: رجل ضروب. وأصله: «بُعُويٌّ» بفتح الموحدة وضمّ الغين وإسكان الواو اجتمعت الواو والياء وسكن السابق منهما، فقلبت الواو ياء وأدغمت الياء في الياء، وكسرت الغين لتسلم الياء، ولم يقل بَعُوٍ بقلب الياء واوا كنهوٍ في هوي لأنّ هُوَ شاذ، وقيل: وزنه «فعليل» بمعنى «فاعل»،

ولم تلحقه التاء حملا على «فعل»، لأنَّ كلاً للمبالغة، والمعنى: أنَّها تبغي الرجال للزنى، نفت رضي الله عنها ذلك عن نفسها.

(صرف) وقيل: للمبالغة كطالق وحائض وما كذلك لا يجب تأنيته، أو لم تلحقه لاختصاصه بالموث كالمثالين، والرجل باغ قيل: «فعل». بمعنى «مفعول»، وما كذلك لا تلحقه التاء إذا ذكر في اللفظ ما يدل على الموث، كامرأة كحيل. ومعنى «مفعول» أنَّه يغيها الرجال للزنى، نفت رضي الله عنها ذلك عن نفسها.

﴿قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَيَّ هَيِّنٌ﴾ هذا إبطال للاستبعاد وتقرير للتحقيق، وتقدم كلام في مثل هذا، ولا يبعد أن يجعل هنا كذلك مبهما و﴿قَالَ رَبُّكَ...﴾ تفسير له، ويكون الأمر كذلك تصديقا للاستبعاد، أو الأمر كما وعدت تحقيقا له و﴿قَالَ رَبُّكَ﴾ إبطال للبعد، وتقرير للتحقيق، ومقول القول الثاني هو: ﴿عَلَيَّ هَيِّنٌ﴾ وإن ردَّ القول لما قبله قدر: قال هو عليَّ هَيِّنٌ، لأنَّ جبريل لا يقول هو عليَّ هَيِّنٌ.

﴿وَلَنَجْعَلُهَا، عَايَةً لِلنَّاسِ﴾ أي وفعلنا ذلك أو قضينا ذلك لنجعلها آية للناس، أي لنجعل ذلك الفعل أو القضاء أو الغلام، أو وهب الغلام أو لنجعلها آية لها وبرهاننا ولنجعلها آية للناس كلهم، أو المؤمنين كما لابن عباس، يستدلون به على كمال قدرتنا، أو لنبين به عظم قدرتنا ولنجعلها آية، أو يعطف ﴿لَنَجْعَلُهَا﴾ على «لَأَهْبَ» بالهمزة بلا التفات، أو على «لِيَهَبَ» بالياء على طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلّم، وفي الوجهين بعد بين المتعاطفين.

﴿وَرَحْمَةً﴾ عظيمة ﴿مِنَّا﴾ يهتدون بهداه ﴿وَكَانَ﴾ ذلك ﴿أَمْرًا مَّقْضِيًّا﴾ محكما قضى به في الأزل، أو المعنى أنَّه كتب في اللوح، أو اقتضته الحكمة ورحمتنا الواسعة، والجملة تذييل لهبة الولد وما يتعلّق بها ولجعلها آية ورحمة، فاطمأنت إلى قول البشر السوي، فدنا منها فنفخ في جيبها فدخلت النفخة في جوفها، فكان ما

ذكر الله ﷻ في قوله: ﴿فَحَمَلَتْهُ﴾ وقيل: نفخ من بعيد فوصل النفخ جوفها كما روي عن ابن عباس.

(قصص) وقال ابن جريج: في كمها، وقيل: في ذيلها، وقيل: في فيها. وسُنُّها: ثلاث عشرة حينئذ، وعن وهب ومجاهد: خمس عشرة، وقيل: ست عشرة، وقيل: أربع عشرة، وقيل: اثنا عشرة، وقيل: عشر، وكان الحمل بعد حيضتين، وقال محمد بن الهيصم رئيس الكرامية^(١) الهيصمية: لم تحض، كما قيل: إنها مطهرة البتة.

ومدة حملها تسعة أشهر، أو نحوها على المعتاد، كما روي عن ابن عباس ومحمد الباقر إذ لو خالفت ذلك لذكر في غرائبها المذكورة في السورة، وقيل: ساعة واحدة كما دل له التعقيب على ظاهره، بلا تأويل في قوله: ﴿فَانْتَبَذَتْ بِهِ﴾ أي اعتزلت وهو في بطنها.

(نحو) والباء متعلق بـ«انْتَبَذَتْ» أو بحال محذوفة وجوبا كونا عاماً أي ثابتة معه، أو جوازا كونا خاصاً أي ملتبسة به.

(بلاغة) ويدل أيضاً لكونه ساعة أنها محل الرحمة مع ذكر الرحمة قبل، ولو طالت المدة لطال عتاب الناس لها إن ظهر حملها، ويدل له أيضاً قوله تعالى: ﴿إِنْ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ... ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ (سورة آل عمران: ٥٩) ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ المقتضي للسرعة ولو بقيت طينة آدم مدة طويلة.

وعن عطاء وأبي العالية والضحاك: حملته سبعة أشهر، قيل: ستة، وشهر ثمانية

١- الكرامية أتباع أبي عبد الله محمد بن كرم، وهم فرق متعددة.

أشهر، ولم يحى مولود في ثمانية أشهر غيره فذلك من خصوصياته، وقيل: حملته ساعة وصور في ساعة ووضعت في ساعة عند الزوال من يومها، وأقل ما يتحرك الولد بعد أربعة أشهر، أو في آخرها، وقيل: بعد ثلاثة أشهر، وقيل: شهران، وهما ثلث أقل الولادة وهو ستة أشهر أقل ما يحيا به الجنين، وزعم بعض أن الخلقة تتم في أقل من خمسين يوما^(١).

﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾ بعيدا من أهلها، لما أثقلت وجعت وجع الحوامل.

(قصص) وهربت من بيت النبوة حياء إلى جهة المشرق، وكان قومها يسألون عنها فلا يجدون مخبرا، وكان معها ابن عم لها يوسف النجار ذهب معها إلى مسجد عند جبل صهيون، وكانا يخدمان هذا المسجد، ولا أشد عبادة واجتهادا منهما في زمانهما، وهو أول من علم بحملها وهو عالم بصلاحها لا تغيب عنه، وقال: وقع في قلبي شيء ذكره أشفى لصدري، فقالت: قل قولا جميلا، فقال: هل ينبت بذر بغير زرع؟ وشجرة من غير غيث؟ وولد من غير ذكر؟ فقالت: أنبت الله الزرع يوم خلقه بلا بذر والشجرة بلا غيث أيعجز الله عن ذلك؟ قال: لا، فإن الله يقول للشيء كن فيكون، قالت: والله خلق آدم وحواء بلا ذكر ولا أنثى، فزال همهم، وناب عنها في خدمة المسجد لضعفها بالحمل والهم.

قيل: أوحى الله ﷻ إليها لما دنت ولادتها: «أخرجي من أرض قومك لئلا يقتلوا ولدك» فحملها يوسف على حماره إلى مصر، وولدت في أناس من أعمال مصر، وقيل: ﴿مَكَانًا قَصِيًّا﴾: في دارها، وهو أنسب لقرب مدة الحمل.

﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ نَسِيًّا
 مَنَسِيًّا ٣٣ ﴾ فَنَادِيَهُمَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَا تَحْزَنِينَ قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا ٣٤ وَهَزَبَتْ إِلَيْكَ
 بِجِذْعِ النَّخْلَةِ تَسْقُطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ٣٥ فَكُلْ وَاشْرَبْ وَقَرِّبْ عَيْنًا فَإِمَّا تَرَيْنَ مِنَ
 الْبَشَرِ أَحَدًا فَقُولِي إِنَّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا فَلَنْ أَكَلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ٣٦ ﴾

-٢-

ولادة عيسى وما اقترن بها

﴿ فَأَجَاءَهَا الْمَخَاضُ إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ ﴾ أي صيرها جائية إليه وهو جاء، دخلت عليه همزة التعدية، جاء بها المخاض إلى جذع النخلة لتستند إليه عند الولادة، ولتستر به، والمخاض: وجع لتحرك الجنين للخروج.

(قصص) و«الـ» في «النَّخْلَةِ» للجنس، ولم يعلمها ﷺ، وقيل: للعهد بأن أراه الله تعالى إياها ليلة الإسراء، وهي على أكمة ولا سعف فيها، وقيل: خلقها الله لها حين أشرفت على الولادة، وشاهدت حدوثها، وذلك لتعلم قدرة الله على إيجاد ما شاء، أو رأت جذعا ميتا فأحياه الله وأسعفه وأثمره في غير وقت الثمر فتسكن للولادة بلا وجل، وفي ذلك تلويح إلى أن ولدها يحيي القلوب والموتى بإذن الله ﷻ.

(قصص) كتب بعض ملوك الروم إلى عمر رضي الله عنه: بلغني أن بيدك شجرة تخرج ثمرًا كأنها آذان الحمير، ثم تنشق عن أحسن من اللؤلؤ المنظوم، ثم تخضر فتكون كالزمردة ثم تحمر أو تصفر فتكون كشدور الذهب وقطع الياقوت، ثم تنبع فتكون كأطيب الفالودج فتكون قوتا، وتدخر مؤونة، فله درُّها شجرة، وإن صدق هذا الخبر فهذه من شجر الجنة، فكتب إليه عمر رضي الله عنه: «قد صدق المخبر

وَأَنَّهَا الشَّجَرَةُ الَّتِي وَلَدَ تَحْتَهَا الْمَسِيحُ، وَقَالَ: ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ فلا تدع مع الله إلها آخر». ﴿قَالَتْ يَا لَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا﴾ قبل هذا الوقت الذي لقيت فيه ما لقيت، أو قبل هذا الحمل، أو قبل هذا الوقت وقت الولادة، وقالت ذلك مع علمها بما قال جبريل لنسيانها بالهول، أو استحياء من الناس وخوفا من لومهم ولو تذكرت قول جبريل.

تَمَنَّتْ بالطبع ما لم يقضه الله ﷻ مع جزمها بأنه لا يكون ما لم يقض، أو حذرا من أن يعصي الناس بنسبتها إلى الزنى، أو لما روي أنها سمعت قائلا: «أخرج من بطنها يا من يُعبد من دون الله» ولا يكره لها هذا لأنه خوف معصية وذلك تمن بعد وقوع الضرر، فلا يدخل في قوله ﷻ: «لَا يَتَمَنَّيَنَّ أَحَدُكُمْ الْمَوْتَ لَضَرٍّ نَزَلَ بِهِ — أَيْ يَتَرَلَّ بِهِ — فَإِنْ كَانَ وَلَا بَدَّ مَتَمْنِيًّا فَلْيَقُلْ: اللَّهُمَّ أَحْيِنِي مَا كَانَتْ الْحَيَاةُ خَيْرًا لِي، وَتَوَفَّنِي إِذَا كَانَتْ الْوَفَاةُ خَيْرًا لِي»^(١). ولا يصح أن تتمنى الموت لشدة الوجع.

﴿وَكُنْتُ نَسِيًّا﴾ شيئا حقيرا لا يعتد به حتى إن من شأنه أن يُنسى ولو لم ينس ولم يخطر بالبال ﴿مَنْسِيًّا﴾ لا يخطر ببال.

(صرف) أصله «مَنْسُوِيًّا» اجتمعت الواو والياء وسكن السابق منهما فقلبت الواو ياء، وأدغمت في الياء وقلبت الضمة كسرة.

﴿فَنَادَاهَا﴾ أي عيسى، أي فولدت فنادها بإذن الله ﷻ ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾ قبل تمام خروجه لتحقيق التحيّة أو بعده فالتحتية اعتبار لما قبل التمام، أو لعلو جسدها عليه، وقال ابن عباس ؓ: نادها جبريل عليه السلام، وقرأ: «فنادها ملك»

١- رواه البخاري في كتاب الدعوات (٣٠) باب الدعاء بالموت والحياة، رقم ٦٣٤٩. ورواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء، باب كراهة تمنّي الموت، رقم ٢٦٨٠. من حديث أنس.

فمعنى ﴿مِنْ تَحْتِهَا﴾: من تحت الكدية التي ولدت عليها، ولم يحضرها احتراماً لها وخوف أن تنكشف عورتها.

[قلت:] فما قيل من أن جبريل تحتها عند الولادة يقبل الولد مما لا ينبغي. قيل: هاء «تَحْتِهَا» للنخلة، وأقسم الحسن البصري أنه ما كان هذا وأنه ناداها من أرض تحت أرض هي فيها.

﴿أَلَا تَحْزَنِي﴾ «أَنْ» تفسيرية لتقدم معنى القول دون حروفه لا مصدرية بتقدير الباء، وعُلِّلَ النهي بقوله: ﴿قَدْ جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتَكِ سَرِيًّا﴾ عين ماء كما رواه البخاري^(١) ومسلم عن البراء مرفوعاً، وفي رواية للبخاري وقفه على أبي سعيد وصحَّح السيوطي أنه موقوف، قيل: وهو عين من الأردن أجراه الله ﷻ إليها إذ عطشت.

(قصص) وروي أن جبريل ضرب الأرض فظهرت عين ماء عذب فجرى جدولاً، فيحتمل أن الله ﷻ أنبعها من الأردن لضربه، وقال أبو جعفر: نبعث بضرب عيسى ﷺ، وقيل: العين موجودة من قبل نبهها الله إليها، وقيل: عين يابسة أجراها الله تعالى لها، [قلت:] وسياق الآية ومقام الخوارق للعادة يقضيان إحداثها. وسميت العين سرّياً لأن ماءها يسري، وعين الماء يذكر ويؤنث.

(صرف) و[السري] لأمه عن ياء، وقيل: السري عيسى من السرو وهو الرفعة شأنًا وقدرًا، والسخاء والمروعة، فلامه عن واو قلبت ياء لتقدم ياء ساكنة عليها. و«قد» ولفظ الربوبية لتأكيد التعليل وتكميل التسلية، وفي الإضافة تشريف.

١- انظر: البخاري، كتاب الأنبياء (٤٩) باب قوله تعالى: ﴿وَأَذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مَرْيَمَ﴾، رقم ٣٢٥٢ عن البراء موقوفاً.

(نحو) «وَهَزِّيْ إِلَيْكَ» زعموا أنه لا يعمل الفعل في ضميرين متصلين لمسمى واحد ولو جرَّ الثاني بالحرف إلا في باب ظنَّ وعلم وفقد وعدم ورأى الحُلُمِيَّة، قلت: لا مانع من ذلك إذا كان بحرف الجرِّ كما هنا، وكما في قوله تعالى: «وَاضْمُمْ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ» (سورة القصص: ٣٢) وقوله: «أَمْسِكْ عَلَيْكَ زَوْجَكَ» (سورة الأحزاب: ٣٧) وقوله: «يُذْنِبِينَ عَلَيْهِنَّ» (سورة الأحزاب: ٥٩) وقوله: «فَصَرُّهُنَّ إِلَيْكَ» (سورة البقرة: ٢٦٠) وهو كثير في القرآن [قلت:] وما كثر لا يحسن منع القياس عليه ولا تأويله. ولم يجئ في القرآن بلا حرف وهو ممنوع، نحو ضربتَكَ بفتح التاء وضربتني بضمها وزيد ضربته برّد المستر والهاء إلى زيد، فهو متعلّق بـ«هزِّي» ولا حاجة إلى تقدير «أعني إليك»، وأيضا إلى في هذه العناية إن علّقت بـ«هزِّي» محذوف فقد رجعت إلى المحذور ولو قدر مضافا أي إلى جهتك لكان أولى مع أنه لا حاجة إليه.

ولا حاجة إلى جعل «إلى» اسما بمعنى عند، ولا إلى جعلها اسم فعل وعدّي بـ«إلى» لتضمّنه معنى الإمالة، بل لا يحتاج إلى تأويل، ألا ترى صحّة قولك هزّه إلى كذا وكأنّه قيل: حرّكه إلى كذا، والهزُّ: التحريك إلى أي جهة بعنف أو بلا عنف، والهزُّ إلى جهتها أو يمينا وشمالا فيسقط التمرّ قدّامها.

«بِجَذْعِ النَّخْلَةِ» الباء صلة للتأكيد، والجذع مفعول به، وإن جعلنا الباء للآلة فالمفعول محذوف تقديره: «هزِّي بجذع النخلة فروّعها، أو قنّائها»، ولا يحسن «هزِّي ثمارها»، وقد كان يكفي عن هزّها هزُّ محلّها، فلا يحسن جعل «رُطْبًا» مفعولا به لـ«هزِّي». ومن خوارق العادة قدرتها على هزّ جذع النخلة، أو خلقه الله رفيقا ليّنًا، وكون ذلك في غير أوان الرطب خارق آخر، ويروى أن عيسى أو جبريل ضرب الأرض بعقبه فجرت العين اليابسة واخضرت النخلة وأثمرت وأينعت.

﴿تَسَاقَطُ عَلَيْكَ﴾ تتساقط أدغمت التاء الثانية في السين، والفاعل ضمير النحلة ﴿رُطْبًا﴾ تمييز محوّل عن الفاعل، الأصل: «تتساقط عليك رطبها»، وهي نضيج البسر والواحدة رطبة، ومعنى «عَلَى» العلوُّ على قدامها، ويحتمل السقوط على رأسها أو حجرها، أو على مطلق جسدتها، فذلك بيان لكثرة الثمار الساقطة، وأكّد الكثرة بإسناد السقوط إلى نفس النحلة وأكّدها أيضا بصيغة التفاعل.

﴿جَنِيًّا﴾ تمّ نضجه كلّها، خرج عن البسر ولم يصل التمر، وكان بحيث يستحقُّ أن يجنى أي يقطف من متعلّقه، وما يجنى خير مما يسقط في الجملة لأنّه يلتصق بالتراب، وقد تأكل منه نملة وقد يكون قديما، وما قرب عهدا أحسن مما بعد عهده، ولكن جمع الله تبارك وتعالى كونه ساقطا في نظافة ما يجنى، وما مفردة بالتاء هكذا يذكر ويؤنث، ولذا قال: ﴿جَنِيًّا﴾ ولم يقل جنيّة.

(قصاص) وعن ابن عباس: لَمَّا هَزَّتْ الجذع أسعف فأطلع فاحضر فأبلح فاحمرّ أو اصفرّ فأزهى فأرطب في ساعة واحدة، وهي تنتظر، وكان برّنيا أو عجوة وهو المشهور، وقيل: حملت أيضا الموز ولم يذكر لأنّ غاية النفع للنفساء في الرطب.

(فوائد الرطب) وعن محمد الباقر لم تستشف النفساء بمثل الرطب، إنّ الله أطعمه مريم في نفاسها، وقالوا: ما للنفساء خير من الرطب، ولا للمريض خير من العسل، قيل: ولا سيما إذا عسر نفاسها، وذكروا أنّ التمر للنفساء من ذلك الوقت، وكذا تحنيك الصبي به إذا ولد.

وفي أمرها بالهزّ إشارة إلى الأمر بالكسب، وإنّّه لا ينافي التوكّل قيل:

ألم تر أنّ الله أوحى لمريم ————— وهزّي إليك الجذع يساقط الرطب
ولو شاء أحنى الجذع من غير هزّه إليها ولكن كلُّ شيءٍ له سبب

[قلت:] والله تعالى عَجَلَك أجرى الأمور على الأسباب ليكون للخلق فيها مدخل بالكسب، ورجاء وطمع وهروب عن المكروه، وذلك إجراء فيما يكون وما لا يكون، كما في الإمداد بالملائكة بشرط أن يكون كذا، وقد علم الله أنه لا يكون كذا فلا إمداد، وكما في قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ لِاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ﴾ (سورة الأنفال: ٤٢) وقد علم الله تعالى لا تواعد بينهم ولا تخالف.

﴿فَكُلِي﴾ من الرطب ﴿وَأَشْرَبِي﴾ من السَّرِيّ، وهذا هو الظاهر، وقيل: اشربي من عصير الرطب وكان في غاية الطراوة، وفيه أنه لا ذكر في الآية للعصر، وقدم ذكر وجود الماء وأحضره لأن الماء أشرح للنفس ولا سيما الجاري، والاهتمام به أشد، وهو للتنظيف والشرب معا، وأخر الشرب عن الأكل لاعتیاد ذلك، وليتصل الأكل بلفظ المأكول وهو الرطب. وأمرها بالأكل والشرب للوجوب. بمعنى إن الله عَجَلَك قضى حياتها وحياة ولدها وقوتها بالأكل والشرب وهو الأصل، وكيف ترك ضيافة الله؟، وقيل: إباحة، وقيل باحتمال الوجوب والندب.

﴿وَقَرِّي عَيْنًا﴾ هذا أمر للوجوب، لكن ليس على ظاهره لأن قرّة العين ضرورة لا كسبية، بل باعتبار ما أريد بها وهو ترك الحزن، كأنه قيل: اتركي الحزن إلى الانشراح، فلا يتكرر مع قوله: ﴿أَلَا تَحْزَنِي﴾ وهو المراد إلا أن دمة الحزن حارة والعين حارة عنده، ودمة الفرح باردة. بمعنى أنها ليست حارة فعبّر عنها بالقرّ وهو البرد، ويجوز تفسير ﴿قَرِّي﴾ بـ«اسكني» عن الاضطراب بالضيق، أمرها بالسكون وترك الحزن.

كما روي أن عيسى عليه السلام قال: ﴿لَا تَحْزَنِي﴾ فقالت: كيف لا أحزن وأنت معي ولست ذات زوج ولا مملوكة؟ فما عذري عند الناس؟ فقال لها: اسكني وأتكلم عنك، كما قال الله عَجَلَك: ﴿فَإِمَّا تَرِينِ مِنَ النَّاسِ أَحَدًا﴾ «إِذَا»: «إِنْ»

الشرطية و«ما» المؤكدة. ﴿فَقُولِي﴾ له إن كلمك وأراد جواباً ﴿إِنِّي نَذَرْتُ﴾ وعدت، فالنذر يكون بلا شرط كما يكون الوعد بلا شرط ﴿لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ لا تتصيري لنفسك فتعبي، أنا أجب عنك السفهاء.

[قلت:] فيه أن السكوت عن السفه مأمور به مؤكّد حتّى قيل: واجب، وأيضاً الله يجيب عنها وأجاب عنها عيسى، وذلك أقوى من أن تجيب هي، أو لَمَّا أذعنت للصمت أنطق الله لها عيسى مجيباً عنها. و﴿صَوْمًا﴾: إمساكاً عن الكلام، أو عنه وعن المفطرات.

(فقه) وكانوا إذا أرادوا التقرب إلى الله تعالى لم يتكلموا يومهم، أو إلى العشي ولو بلا صوم، ويعتدون ذلك عبادة عظيمة، وكانوا لا يتكلمون في صيامهم، ونسخ في شرعنا فمن نذره لم يجز له الوفاء به، دخل الصديق عليه السلام على امرأة نذرت أن لا تتكلم فقال: «إن الإسلام هدم هذا فتكلمي».

[قلت:] ولا دليل على اختصاص مريم به في رواية حارثة بن مضرب، كنت عند ابن مسعود فجاء رجلان فسلم أحدهما ولم يسلم الآخر ثم جلسا فقالوا: ما لصاحبك لم يسلم؟ فقال: نذر صوما لا يكلم اليوم إنسيّاً، فقال له ابن مسعود: «بئس ما قلت إنّما كانت تلك المرأة — يعني مريم — قالت ذلك ليكون عذراً لها إذا سئلت فكلم وأمر بالمعروف، وانه عن المنكر خيراً لك»^(١)، وخصّها بالذكر لأنّها التي علم منها ذلك في القرآن.

[قلت:] ولعلّ الرجل أتى قبل الذي سلم بحيث لا يكفي أحدهما عن الآخر، وإلاّ لم ينتظر منه السلام، وسلام الواحد يكفي عن غيره، أو أرادوا بسلامه مطلق الكلام لَمَّا رأوه ساكتاً.

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٢٩٦. وقال: أخرجه ابن أبي حاتم عن حارثة بن مضرب.

(قصص) [قيل:] ذهب بها يوسف إلى غار فمكثت فيه أربعين يوما، وقيل: حنَّت إلى الوطن وعلمت أن ستكفي أمرها فلما رآها قومها تباكوا، وهُمُّوا برجمها فتكلَّم عيسى فكفُّوا، وقيل: فقدوها من محرابها فسألوا يوسف فقال: لا أدري، ومفتاح محرابها عند زكرياء، وفتح زكرياء الباب فلم توجد، ووبَّخوا يوسف على إهمالها، وقال رجل: رأيتها في موضع كذا فخرجوا إليه، وسمعوا صوت عَقَقٍ على رأس الجذع فرأهم فتلقتهم بعيسى، وقيل: أرسلوا إليها: احضري بولدك، وقد أخبرهم الشيطان به فجاءهم به.

فكان ما أخبر الله ﷻ به في قوله: ﴿قَالُوا يَا مَرْيَمُ لَقَدْ جِئْتِ شَيْئًا فَرِيًّا﴾ عظيما أو عجيبا كشيء صنع صنعا عظيما من الفراء بتخفيف الرء وهو الجلد، إلا أنهم أرادوا هنا عظيما في شرٍّ ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ﴾ نداء متَّصل بما قبل، أو مستأنف لما بعد تعظيما لتجديد العتاب.

(قصص) وهارون: رجل صالح، والأخوة دينية، اتَّبَعَ جنازته أربعون ألف رجل، اسم كلٍّ «هارون» سوى سائر الناس، رواه عبد الرزاق عن قتادة، وعن الكلبي: أخ لها من أمها فالأخوة دينية ونسبية، وكانوا يسمون بأسماء الأنبياء والصالحين، قال المغيرة بن شعبة: بعثني رسول الله ﷺ إلى نجران فقالوا: رأيت ما تقرأون: ﴿يَا أُخْتَ هَارُونَ﴾؟ وإن موسى قبل عيسى بألف سنة، فأخبرت بذلك رسول الله ﷺ فقال: «ألا أخبرهم أنهم كانوا يسمون بأسماء الأنبياء والصالحين». وعلى كلِّ حال شَبَّهوها بالرجل الصالح تمكُّما بها كما إذا قلنا أرادوا أخا موسى كما روي عن السدي وعلي بن أبي طلحة^(١)، أو كانت من

١- علي بن طلحة بن كردان: نحويٌّ من أهل واسط، كان متصوفاً زليها، قال الحافظ السلفي: «صنَّف كتابا كبيرا في إعراب القرآن يقارب خمسة عشر مجلدا» توفي سنة ٢٣٢هـ.

نسل من هو أخ لموسى فهي واحدة منهم.

أو هارون اسم لذلك النسل لهارون أخى موسى كهاشم وتميم، ولكن لا ينبغي العدول إلى هذا عن حديث المغيرة المتقدم الذي رواه أحمد ومسلم والترمذي والنسائي والطبراني وابن حبان وغيرهم، وقيل: رجل فاسق أضافوها إليه بالأخوة في الشر شتما لها.

﴿مَا كَانَ أَبُوكَ امْرَأَ سَوْءٍ﴾ شر كالفسق ﴿وَمَا كَانَتْ أُمُّكَ بَغِيًّا﴾ [قلت:] وارتكاب الفحش من أولاد الصالحين أقبح من ارتكاب أولاد غيرهم، وصلاح الأصل يورث الصلاح للفرع أصالة في الجملة أو غالباً.

﴿فَأَشَارَتْ إِلَيْهِ﴾ إلى الولد أن كلموه، فهنا أخبرت بنذرهما إشارة لا نطقاً فليفسر بها قوله: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا﴾ فلا تحاور إنساناً، وقيل: أشارت إلى عيسى أن أحب عني، وقد قال لها في رجوعها من الغار: أبشري فإن الله تعالى يبرئك، ويؤيد الأول قوله تعالى: ﴿قَالُوا كَيْفَ نُكَلِّمُ مَنْ كَانَ فِي الْمَهْدِ صَبِيًّا﴾ أنكروا جوابها حتى قالوا: استخفافها بنا إذ ردّتنا إلى خطاب من في المهد أشد من زناها، قلنا: حاشاها.

(لغة) والمهد: ما يفرش للمولود أو يطوى فيه، وقال قتادة: حجر أمه، وقال عكرمة: مصنوع للولد يعلق ويحرك له، وقيل: سرير^(١).

١- في الطبعة العمانية إضافة، هذا نصّها:

«وإن قلت: كل من كلمناه أو نكلّمه قد كان في المهد صبيّاً فما معنى الآية؟ قلت: معنى ﴿كَانَ﴾: ثبت، والثبوت مستمرٌّ، وكأنّه قيل: من كان الآن، أي ثبت؛ وإن منعنا عملها على هذا المعنى فـ«صبيّاً» حال، أو كان أمس، أو في زمان قريب إلى زماننا هذا في المهد صبيّاً واستمرّ إلى الآن فيه، والمراد: عيسى عليه السلام؛ أو كيف نكلّم من مضى في المهد صبيّاً قبل ولدك هذا، لا يتصور ذلك، فكيف يتصور مع ولدك، فالمراد: غير عيسى عليه السلام. و«نكلّم»

﴿قَالَ﴾ وهو ابن يومه، وقيل: ابن أربعين يوماً على ما مرَّ ﴿إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ قيل: كان يرضع فترك الثدي إذ سمع كلامهم واستقبلهم بوجهه واتكأ على يساره وأشار بسبابته فقال: إِنِّي عبد الله، وقيل: استنطقه يحيى فأجابه بذلك.

ولو كان ولداً لله — تعالى الله عن الولادة — لم يقل إِنِّي عبد الله، والولد لا يكون عبداً لأبيه، وكان أوَّل ما نطق به إثبات العبودية على نفسه لله تعالى نفياً للألوهية عن نفسه، وتباعداً عن أن يتخذ إلهاً وفي نطقه قبل — أو إنَّ النطق مطلقاً — إزالة التهمة عن أمه، وفي ذكر ما مرَّ عن مريم وذكر صفات عيسى ما دلَّ على براءتها، وبقي يتكلَّم بعد ذلك لتأكيد براءتها، وقيل: لا حتَّى بلغ أو أن الكلام، كما رواه بعض حديثنا عنه ﷺ.

﴿ءَاتَانِي الْكِتَابَ﴾ الإنجيل، أو إِيَّاهُ والتوراة والصحف ﴿وَجَعَلَنِي نَبِيًّا﴾ أي أثبت لي في قضائه أو في اللوح إتياء الكتاب والنبوة لأوَّاهما بعد إذا بلغت أربعين عاماً على أنَّه حي حتَّى بلغ الأربعين، كما قال ﷺ: «كنت نبياً وآدم بين الروح والجسد»^(١)، أو الأفعال الماضية لتحقق الوقوع بعدُ فكأنه قد وقع ذلك، وقيل: ثبت ذلك في حينه بأن أكمل عقله واستنبأ وآتاه الكتاب وهو طفل، كما روي عن الحسن، وجاء عن أنس أن عيسى درس الإنجيل وأحكمه في بطن

للاستمرار، أو زيد «كَانَ» للتأكيد، لا يدلُّ على زمان ولا حدث. وفي المَهْدِ صلة، و«صَبِيًّا» من المستر فيه أو الماضي. بمعنى مضارع الحال. و«مَنْ» في ذلك موصولة أو موصوفة لا تختصر الموصولة بما إذا فسر بعيسى، والموصوفة بغيره كما قيل. وكأنَّه قيل: فماذا كان بعدُ؟ فأجاب بما في قوله: ﴿قَالَ﴾ وهو ابن يومه...».

١- روى أحمد في مسند الشاميين رقم ١٦٥٢٥ حديثاً عن عرابض بن سارية يوافقه معنى وهو قوله ﷺ: «إِنِّي عبد الله وخاتم النبيين وإنَّ آدمَ لمثجل في طينته».

أمه وعن الحسن إنه ألهم التوراة في بطن أمه.

﴿وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ﴾ نفعاً من صغري كإبراء الأكمه والأبرص وتعليم الدين والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وقضاء الحوائج ﴿وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ أمرني أمراً أكيداً كما هو شأن الإيصاء بالشيء بصلاة الركوع والسجود وبزكاة المال على وجه مخصوص في شريعتهم، وقيل الزكاة زكاة الفطر.

وقيل: الصلاة الدعاء والزكاة طهارة النفس من الذنوب والمكارة، وهو مكلف من حين ولد إذ ولد بالغاً عاقلاً كما هو ظاهر قوله: ﴿أَوْصَانِي﴾ وقوله: ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ وكان يعقل عقل الرجال الكمل.

وقيل: أمرني بذلك أن أفعله إذا بلغت أوانه، قلت: ويبحث في تفسير الزكاة بزكاة المال بأنه لا مال للأنبياء وما في أيديهم لله عَزَّ وَجَلَّ، ولذلك لا يورثون، وقد نزههم الله عن الدنيا، ولأن الزكاة تطهير للمال وما في أيديهم طاهر. والقول بأن المراد إيجاب الزكاة على أمته خلاف الظاهر، أو المراد إيجاب الزكاة عليه إن ملك مالا ﴿مَا دُمْتُ حَيًّا﴾ معكم في الأرض، وإذا رفعت إلى السماء فلا زكاة مال عليّ، إذ لا يتصور ملك المال في السماء، وأمّا الصلاة فكلف بها في السماء كما كلفت الملائكة بالعبادة.

﴿وَبَرًّا﴾ عطف على «مُبَارَكًا»، ولو فصل لظهور المعنى وارتكاب الإعراب على الفصل لظهوره أولى من تقدير: وجعلني بارًّا ﴿بِوَالِدَتِي﴾ ظاهر في أنه لا أب له ولا بدّ من هذا ففيه إشارة إلى براءتها من سوء ﴿وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا﴾ متكبراً ظالماً، وقيل: عاقاً، ويقال: لا تجد العاق إلا جباراً شقيّاً، أي لم يقض عليّ في الأزل واللوح المحفوظ بذلك.

وكان في غاية التواضع يأكل الشجر ويلبس الشعر ويجلس على التراب، ولم

يَتَّخِذُ مَسْكَنًا بِاتِّمْلَاقٍ وَلَا بِالْكَرَاءِ وَلَا بِالْعَارِيَةِ وَلَا بِوَجْهِ مَاءٍ، وَلَمْ يَضَعْ طَوْبَةً عَلَى طَوْبَةٍ، وَيَقُولُ: «سَلُونِي فَإِنِّي صَغِيرٌ فِي نَفْسِي لِّئِنْ الْقَلْبُ».

﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ يَوْمَ وُلِدْتُ وَيَوْمَ أَمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعَثُ حَيًّا﴾ مرّ مثله. و«ال» للجنس. وسلّم على نفسه تعريضا بأنّه لا سلام على منّهمي أمّه من اليهود، بعد ما بيّن لهم، كأنّه قال: السلام عليّ دونكم وعليكم اللعنة، كقوله تعالى: ﴿وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى﴾ (سورة طه: ٤٧).

(فقه) وقبل تبيين عيسى لا يعاتب من عاتبها أو ظنّ بلا جزم لمخالفة شأنها للمعتاد، والغيب يعلمه الله خاصّة لا يكلفون بالغيب.

وليست «ال» للعهد، لأنّ السلام المتقدّم ليحيى منقطع لم ندر أنّ عيسى علم بسلام يحيى حين قال هذا، ولعلّه علمه لكن لا يدري أنّ الناس علموا به حتّى يحيى به على طريق العهد لهم، اللهمّ إلّا على طريق الاستخدام كالضمير في الاستخدام فإنّ الاستخدام يقع بالضمير والظاهر والإشارة، وما أمكن.

وأیضا يمكن أن يكون كقوله ﷺ: ﴿هَذَا الَّذِي رَزَقْنَا مِنْ قَبْلُ﴾ (سورة البقرة: ٢٥) أي مثله، أي مثل سلام يحيى، لكن يعارض ما ذكرت من الانقطاع، وفي حمله على سلام يحيى فوت التعريض به والتلويح إلى أنّ اليهود عليهم اللعنة لا السلام، إلّا أنّ من الجائز أن يراد العهد والتلويح معا إذ لا مانع من أن يقول: السلام المعهود لي لا شيء منه لهم.

﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ ٢٦ مَا كَانَ لَهُ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٢٧ وَأَنَّ اللَّهَ رَئِيٌّ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ٢٨ فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ

يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿٣٧﴾ أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ يَوْمَ يَأْتُوتَنَّا لِكِنِ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٣٨﴾ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿٣٩﴾ إِنَّا نَحْنُ ثَرَتُ الْأَرْضِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ﴿٤٠﴾

-٤-

اختلاف النصارى في شأن عيسى

﴿ذَلِكَ﴾ الموصوف بالنعوت الجليلة المتميز عن غيره بها، البعيد المترلة، المترل مترلة المشاهد ﴿عيسى﴾ خير ﴿ذَلِكَ﴾ «ابن مريم» عطف بيان، أو بدل، أو نعت وعليه الأكثر، أو خير ثان. وذلك ردُّ على النصارى، أي ذلك عيسى بن مريم المتَّصف بتلك الصفات: العبودية وغيرها، لا بالبنوة لله سبحانه، ولا بالألوهية مع الله، ولا بألوهيته دون الله.

(بلاغة) وهذا حصر من خارج لأن الحصر بتعريف الطرفين لا يتصور مطلقا على ما رجَّح، بل مع كون المسند بـ«الـ» أو مضافا لِمَا فيه «الـ»، أو مع ضمير الفصل، نحو: زيد هو ابنك، أو القائم هو ابنك.

(نحو) ﴿قَوْلُ الْحَقِّ الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ﴾ خير لمحذوف، أي هو قول الحق، وتناسبه قراءة النصب على أنه مفعول مطلق لـ«قَالَ»، من قوله: ﴿قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ﴾ ولو كثر الفصل لأنَّ الفصل من مقول القول، إلا قوله: ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ فمن قول الله ﷻ، وهو تصديق لتلك المقولات وكأنه بعضها، أو مفعول مطلق لمحذوف أي أقول قول الحق، فهو من كلام عيسى، أو من كلام الله، وعلى أنه من عيسى ينتهي في ﴿يَمْتَرُونَ﴾ أو في ﴿مُسْتَقِيمٌ﴾ أو مفعول مطلق مؤكَّد لمضمون ﴿ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ﴾ لا حال، لأنَّ لفظه مصدر، ولأنَّه معرفة، فيتكلَّف لذلك بتأويله بمقول وبأن إضافته لنائب الفاعل، ولا داعي إلى ذلك.

والحقُّ: الصدق، والإضافة للبيان أي قولاً هو الحقُّ، وهذا أولى من جعله إضافة موصوف لصفته، أو الحقُّ: الله، من الإضافة للفاعل. و«الذي» نعت القول أو الحقُّ، أو القول هو عيسى والحقُّ: الله، كما يسمَّى عيسى كلمة الله، لقوله تعالى: كن فكان، ومعنى «يَمْتَرُونَ» يشكُّون أو يتمارون أي يتنازعون، فقالت اليهود: ساحر، والنصارى: إله أو ابنه، جلَّ الله عن ذلك علواً كبيراً.

﴿مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ﴾ أي ما يليق به ذلك تعالى ﴿سُبْحَانَهُ﴾ سَبَّحَ الله نفسه عن ذلك تسييحاً، أو أمر الله أن نسبَّحه عن ذلك أي سَبَّحُوهُ بكسر الباء تسييحاً ﴿إِذَا قُضِيَ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ، كُنْ فَيَكُونُ﴾ بلا علاج ولا كسب في أسرع وقت، ومن قدرته ذلك لا يُتوهَّم له ولد، فإن الولد من أمارات الحاجة، ومن شأن ما يلد أن يموت، والله لا يموت، وهذا وما قبله تبكيك للنصارى وقد صحَّ عندهم أنه يعبد الله ويأمر بعبادته، فهو عبد الله تعالى لا إله.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ﴾ تقدَّر اللام قبل «أَنَّ» وتعلّق بـ«اعْبُدُوهُ» على أن الفاء زائدة لتأكيد الربط، أي اعبدوه لأنَّه ربِّي وربُّكم، ولَمَّا قَدَّم أظهر لفظ الجلالة كقوله تعالى: ﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾ (سورة الجن: ١٨) إذا قلنا: المعنى لا تدعوا مع الله لأنَّ المساجد لله، وذلك قول الخليل وسيبويه.

أو يقدر العطف على الصلاة، أي وأوصاني بالصلاة والزكاة وبأنَّ الله ربِّي وربُّكم، أو خير لمحذوف، أي والأمر: إنَّ الله ربِّي وربُّكم، ولا يصحُّ العطف على «أَمْرًا» لأنَّه يكون المعنى: إذا قضى أمراً وأنَّ الله ربِّي وربُّكم فإنَّما يقول له كن فيكون، لأنَّ كون الله ربًّا غير حادث ولا محدث بكن بل قديم، ويضعف عطفه على «الكتاب» على معنى آتاني الله أنَّه ربِّي وربُّكم ﴿هَذَا﴾ أي ما ذكر من التوحيد ﴿صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾ لا يضلُّ صاحبه ولا شدَّة فيه.

﴿فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ﴾ ما ذكر من مدح عيسى سبب لمبالغة من بالغ وجاوز الحد، وتقصير من قصر حتى كذب به، كما دلت الفاء، فصار ما هو سبب للاتفاق سببا للاختلاف بين الأحزاب، قيل: هم المسلمون وهم قالوا بما قال الله ﷻ، واليهود والنصارى ومشركو العرب.

والهاء للأحزاب كذبت اليهود وبهتوه وعادوه حتى عملوا في أن يقتلوه، وقال نستطور من النصارى بعد رفعه: هو ابن الله أظهره ثم رفعه، وقال يعقوب: هو الله هبط ثم صعد، وقال ملكان: هو عبد الله ونيته، وقال أتباعه بعده: عيسى ناسوت قديم أزلي ولدته مريم، والصلب والقتل وقع على الناسوت، ومن قال هو إله قال: وقع القتل والصلب على الناسوت. ويحكي عن أتباع ملكان أن المسيح ناسوت كلي لا جزئي، وأنه قديم وقد ولدت مريم إلهما قديما أزليا، وأن القتل والصلب وقعا على الناسوت واللاهوت معا، وقال مشركو العرب بعدم تصديق أن ما في القرآن من الله ﷻ، ومنهم من تنصّر ومن قهّود.

وقيل: ﴿الْأَحْزَابُ﴾ اليهود والنصارى لأنهم قوم عيسى، وفيهم ولد ونشأ لأنه إسرائيلي كما أن اليهود والنصارى إسرائيليون ثم دخل في دين النصارى غير الإسرائيليين، ومن كان منهم غير إسرائيلي أكثر، وأهل الكتاب شهروا به ما بين معاد ومسلم، فهم المراد بالأحزاب، ومن النصارى من قال بقول المسلمين ولم يخالطه بكفر وهم قليل، وقيل: الأحزاب اليهود والنصارى ومشركو العرب، ويدل لعدم دخول المسلمين في الأحزاب لأن معنى ﴿مِنْ بَيْنِهِمْ﴾: أنهم اختلفوا اختلافا صادرا من أنفسهم، أو ثابتا منها، ومخالفة المسلمين لهم لمتابعة كلام الله سبحانه لا تبع لأنفسهم.

(نحو) و«من» للابتداء، وأجاز أبو حيان زيادتها تأكيدا، وأجاز أن تكون للتعليل على أن معنى ﴿بَيْنِهِمْ﴾ انفصالهم عن الحق، وعلى زيادتها

جاز دخول المسلمين ومن قال كقولهم، ويناسبه قوله تعالى: ﴿فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تحزنا عن المسلمين ومن قال مثلهم لا ويل لهم، فلو أريد بالأحزاب المشركون اليهود وغيرهم لقال: فويل لهم، إلا أن يقال: ذكرهم باسم الكفر تقييحا وتصريحا بسبب الويل، ومن قال بقول المسلمين وكفر بأمر آخر فويله ليس من جانب عيسى، ويجوز دخول المسلمين ومثلهم فيقدر: فويل للذين كفروا منهم أي من الأحزاب.

﴿مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ «مِنْ» بمعنى في، والإضافة للبيان، و﴿مَّشْهَدٍ﴾: زمان الشهادة وهو يوم القيامة، أو «مِنْ» للتعليل، أو ﴿مَّشْهَدٍ﴾: نفس الشهادة، أو مكان الشهود في يوم عظيم، أو مشهود به في حق عيسى وأمه من سوء، كقوله تعالى: ﴿كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ﴾ (سورة الكهف: ٥) وعلى كل حال أضيف ليوم القيامة لأنه يوم الهول تشهده الملائكة والأنبياء، وتنطق فيه ألسنتهم وجوارحهم، ويضعف تفسير ذلك بوقت قتل المسلمين الكفار وليس وقتا واحدا.

﴿أَسْمِعْ بِهِمْ﴾ الباء صلة والماء فاعل لـ «أَسْمِعْ». بمعنى سمعوا بضم الميم أي اشتد سمعهم، ولما كان بصورة الأمر جرَّ بالباء ﴿وَأَبْصِرْ﴾ حذف الفاعل لأنه بصورة الفضلة المحرورة بالحرف، نحو مررت بزيد والأصل: وأبصر بهم ﴿يَوْمَ يَأْتُونَنَا﴾ بيعتنا إياهم للحساب، يكونون أشدَّ ما يسمعون ويبصرون بعد أن كانوا في الدنيا كالصمِّ والعمي، وذلك تعجيب للمسلمين وتهديد للكافرين.

وقيل: «أَسْمِعْ» و«أَبْصِرْ» فعلاً أمر، وفاعلاهما مستر، والباء صلة في المفعول به، وعلى هذا فـ «يَوْمَ» ليس ظرفا بل مفعول، أي صيَّره سامعين الآن مبصرين وعيد ذلك اليوم، أخبرهم به يا محمد إخبارا عظيما فإنه يوم قاطع لقلوبهم مُسَوِّدٌ لوجوههم، ويناسبه الاستدراك في قوله سبحانه:

﴿لَكِنَّ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾ أي لكن لا ينفعهم إخبارك إذ هم في الضلال، أو الاستدراك متعلق بقوله: ﴿فَوَيْلٌ...﴾ أو بالتعجب ولم يقل: لكنهم تصرّحاً بأنهم ظلموا أنفسهم والمسلمين بكفرهم، والمراد باليوم الدنيا، ونكّر الضلال للتعظيم، أي ضلال عظيم لا تدرك غايته بهدى لإهملهم أسمعهم وأبصارهم بالكلية.

﴿وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ﴾ الهاء للظالمين المذكورين، أو للناس الكفار لقوله: ﴿وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ على أن الظالمين ليسوا من ذكر قبل بل عام، وعلى عمومهم صحّ الاستدراك لدخول من ذكر فيه دخولا أولياً.

ويوم الحسرة يوم القيامة يتحسّر فيه المسيء لإساءته، والمحسن لعدم زيادة الإحسان كما هو حديث مرفوع، ويتحسّر الكفار على منازلهم في الجنة ضيعوها للمؤمنين، وحين يقال لهم: ﴿اخْسِئُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُوا﴾ (سورة المؤمنون: ١٠٨) وحين يقال: ﴿وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَيُّهَا الْمُجْرِمُونَ﴾ (سورة يس: ٥٩) وحين إذ برزت النار ورمت بشررها، وحين يأخذون كتبهم بشمائلهم، وحين يظهر الموت لهم في صورة كبش أملح فينادي أهل الجنة وأهل النار فيعرفونه فيذبح وهم ينظرون، وينادي ملك: يا أهل الجنة ويا أهل النار خلود لا موت، كما رواه البخاري ومسلم والترمذي عن أبي سعيد عن رسول الله ﷺ^(١).

وهذا تمثيل لا تحقيق لأن الموت عرض لا جسم، وقد يقال: الله قادر أن يخلق من العرض جسماً كما يخلق شيئاً من شيء، وشيئاً من لا شيء، قال أبو

١- رواه البخاري في كتاب تفسير القرآن (١) باب قوله: {وَأَنذَرَهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ} رقم ٤٧٣٠. ورواه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (١٣) باب النار يدخلها الجبارون والجنة يدخلها الضعفاء رقم ٢٨٤٩. ورواه الترمذي في كتاب صفة الجنة (٢٠) باب ما جاء في خلود أهل الجنة رقم ٢٥٥٨. من حديث أبي سعيد الخدري.

سعيد الخدري: لو أن أحدا مات فرحاً لمات أهل الجنة من الفرح بذبح الموت، ولو أن أحدا مات حزناً لمات أهل النار من الحزن بذبحه، وقيل: «يَوْمَ الْحَسْرَةِ» يوم الموت، و«إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ» بدل من «يَوْمَ الْحَسْرَةِ»، أو متعلق بـ«الْحَسْرَةِ». وقضاء الأمر: إظهار شأن الشقاوة والسعادة، ويضعف تفسيره بسد باب التوبة.

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ﴾ الجملة الأولى حال من المستر في قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ﴾ أو من هاء «أُنذِرُهُمْ». ﴿لَتُنذِرَ قَوْمًا مَّا أُنذِرَ آبَاؤُهُمْ فَهُمْ غَافِلُونَ﴾ (سورة يس: ٦) أو معطوفة على قوله: ﴿الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ﴾ والثانية معطوفة على الأولى، أو حال من المستر في قوله: ﴿فِي غَفْلَةٍ﴾ ﴿إِنَّا نَحْنُ نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا﴾ لا يبقى فيها ملك لأحد لموت من فيها كلهم، وتبقى الأرض ومن عليها، والمراد بمن عليها: العقلاء وغيرهم ﴿وَالْيَنَّا﴾ لا إلى غيرنا وحده، ولا إليه معنا ﴿يُرْجَعُونَ﴾ بالبعث وللجزاء.

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ٤١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ٤٢ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ٤٣ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ٤٤ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ٤٥ قَالَ أَرَأَيْكَ أَنْتَ عَنْ - إِبْرَاهِيمَ لَمَّا تَنَزَّاهُ لَمْ تَنْتَهُ لِرَجْمِكَ وَاهْمُرْ فِي ثِيَابِكَ ٤٦ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ٤٧ وَأَعْتَزُّكَ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُوا رَبِّي عَسَىٰ أَلَا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا ٤٨ فَأَمَّا إِبْرَاهِيمُ لَمَّا بَعَثْنَاهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا جَعَلْنَا

نَبِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا ۝

قصة إبراهيم عليه السلام

مناقشته لأبيه في عبادة الأصنام

﴿وَاذْكُرْ﴾ يا محمد لقومك [العابدين للجماد] ^(١)، فإنهم أضلُّ ممن يعبد عيسى، والآية مناسبة لما قبلها في عبادة غير الله ﷻ، عطف على «أنذر» أو «اذكر» ﴿فِي الْكِتَابِ﴾ القرآن أو السورة، والصحيح الأول ﴿إِبْرَاهِيمَ﴾ قصته كقوله تعالى: ﴿وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ (سورة الشعراء: ٦٩) ونسبة الذكر إلى رسول الله ﷺ حقيقة لأن من نطق بكلام غيره هو متكلم به وذاكر له، أمره الله بذكر ما ذكره الله وهو قصة إبراهيم لأنهم ينتمون إليه، فلعلهم يتعظون، وسواء في هذا عطف على «أنذر» أو على «اذكر»، ولا يختص بالعطف على «أنذر» ﴿إِنَّهُ، كَانَ صَدِيقًا﴾ عظيم الصدق في كل فرد من أفراد الصدق وكثير أفراد الصدق، وما كذب قط، والأنبياء كلهم كذلك.

وليس من التصديق لكتب الله ووحيه كما زعم بعض أن الصديق من صدق الله في وُحْدَانِيَّتِهِ، وصدق أنبياءه ورسله، وصدق بالبعث وقام بالأوامر وعمل بها، لأن هذا من الرباعي، وصديق من الثلاثي، ولا يكون فعيل بشد العين من فعل بشدّها اللهم إلا أن يقال: لما كثر تصديقه وعظم لزم منه أنه كثير الصدق وعظيمه، لأنه يذكر للناس ما صدق به وهو صادق في ذكره لهم، والصديق: من صدق في قوله واعتقاده وحق صدقه بفعله، ورُبَّةُ الصديقِ قريسة من النبوة، فقال: ﴿نَبِيًّا﴾ خبر ثان مخصص للأول لأن الصديق قد

يكون غير نبيء، أو نعت «صديقاً».

(نحو) **«إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ»** بدل اشتمال من «إِبْرَاهِيمَ» اعترض بينهما بجملة تعليلية، وذلك من خروج «إِذْ» على الظرفية كما خرجت عنها بالإضافة إليها في «يومئذ» و«حينئذ»، أو متعلقة بـ «كَانَ» لأنَّ الصحيح جواز التعليق بـ «كَانَ» التي لها خبر، وأنها تدلُّ على الحدث ولو شهر منع ذلك، وقيل: متعلق بـ «نَبِيئاً» وفيه أنه يلزم أن الله **وَعَلَّكَ** جعله نبياً حين القول لأبيه ويجب بأنَّه يطلق الوقت على ما قبله وما بعده مما يليه، فإذا وقع شيء في شهر مثلاً صحَّ إطلاق أنَّه وقع فيه مع أنَّه وقع في جزء منه، وكذا البحث والجواب إذا علق بـ «صديقاً».

«يَا أَبَتِ» التاء عوض عن ياء المتكلم. وأبوه: آزر، وهو ظاهر القرآن، وقيل: هو عمُّه، ويصحَّح أنَّه أبوه ظاهر ما رواه أبو نعيم والديلمي عن أنس عن رسول الله ﷺ: **«حَقُّ الْوَالِدِ عَلَى وَلَدِهِ أَنْ لَا يَسْمِيَهُ إِلَّا بِمَا سَمَّى بِهِ إِبْرَاهِيمَ أَبَاهُ «يَا أَبَتِ» وَلَا يَسْمِيَهُ بِاسْمِهِ»**^(١).

«لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ» ثناءك عليه ولا صوتك بالخضوع إليه ولا صوتاً ما من الأصوات **«وَلَا يُبْصِرُ»** خضوعك وخشوعك بسين يديه ولا شيئاً ما من الأشياء **«وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئاً»** أي إغناء ما، أو لا يدفع عنك شيئاً ولا يفيدك شيئاً، والحمداد من شأنه أن يكون نسيئاً مطروحاً إلا إذا احتيج أن ينتفع به فعل به بلا احترام له، فكيف يحترم غاية الاحترام ويعبد وهو دون عابده؟ مع أنَّ العاقل المميز القادر على النفع والضرر يأذن الله سبحانه لا يستحقُّ العبادة، لأنَّه محتاج ليس بخالق ولا رازق، ولا محيي ولا مميت، ولا مثيب ولا معاقب، وذلك

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٢٩٦، وقال: أخرجه أبو نعيم والديلمي عن أنس.

حجة عقلية.

واحتج بالقلية في قوله: «يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ» متعلق بـ«جاء»، و«من» للابتداء، أو حال من «مَا» و«من» للتبويض من قوله «مَا لَمْ يَأْتِكَ» استماله برفق إذ لم يسمه بجاهل ولا نفسه بعالم «فَاتَّبَعَنِي أَهْدَكَ صِرَاطًا سَوِيًّا» مستقيما سهلا لا يضلُّ سالكه، موصلا إلى أسنى المطالب منجيا من المعاطب، وهو ما أوحى الله إليه من التوحيد والعمل بما يجب، وترك ما يحرم والوعد والوعيد، وإن كان ذلك قبل الوحي إليه صحَّ أيضا لأنه على دين الله قبله أيضا، ثم حذره بأن عبادة الأصنام التي تعبدوها للشیطان لأمره بها، وهو عدو لله الذي منه النعم كلها المسمى الرحمن، أي المنعم، أفلا تخاف أن يسلبها عنك؟ فقال: «يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا» «فعليل» للمبالغة، أو «فعول» أدغمت واوه في يائه وكسر ما قبلها، وأراد عصيانه على الإطلاق أو عصيانه بترك السجود لآدم تذكيرا له بعداوة أبيه، فيجتنب مصادقة من هو لأبيه عدو كما رسم في القلوب.

ثم صرَّح له بالتحذير من أن يعاقبه الله على مصادقة عدوه وقال: «يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا» والخوف هنا العلم، عبَّر به بحاملة له واستترالا، أو على ظاهره إذ لا جزم له بأنه يصيبه عذاب الدنيا ولا بأن يصيبه عذاب الآخرة لإمكان أن يؤمن. ونكَّر العذاب للتعظيم أو للتقليل تلويحا بأنه لا طاقة له على قليل منه.

(بلاغة) وذكر الرحمن مع أن الرحمة تستدعي عدم العذاب لأنه المذكور قبل، وللإطماع بأن الرحمة باقية له على كل حال، ما لم يمت مصرا، ولأن العقوبة من الكريم أشدُّ لأن فيها اعتبار جحود نعمه وإغائها، وللإشارة بأن كونه رحيما لا يؤمن عذابه، وإلى أن العذاب ليس انتقاما لشيء ضرَّه إذ لا

يضرُّه شيء، بل حكمة وبأن الرحمة سبقت الغضب.

ولا دلالة للمسّ [المذكور] على تقليل العذاب لقوله تعالى: ﴿لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ﴾ (سورة الأنفال: ٦٨) ومعنى كونه ولياً للشيطان أنَّهما يقرنان في العذاب، وفي هذا تغليظ عليه بعدما ألان وهو من نفس الرحمة، لأنَّ المراد إنزجاره عمّا يضرُّ إلى ما ينفع قال بعض:

فَقَسًا لِيَزْدَجِرُوا وَمَنْ يَكُ حَازِمًا فَلْيَقْسُ أَحْيَانًا عَلَى مَنْ
يَرْحَمُ

وفي قوله: ﴿لَمْ تَعْبُدُوا مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُعْطِي عَنْكَ شَيْئًا﴾ حجة عقلية، وفي قوله: ﴿يَا أَبَتَ﴾ تحب وترغب في التوحيد، وتمهيد للاتباع، نَبَّهه أولاً على ما يمنع من عبادة الأصنام، ثم أمره باتباعه في الإيمان، ثم بأن طاعة الشيطان غير جائزة في العقول، وختم الكلام بالوعيد الزاجر.

وكأنه قيل: فما حال أبيه بعد ذلك الوعظ العظيم الطويل؟ فقال الله ﷻ: ﴿قَالَ﴾ أبوه مصرّاً مقابلاً لاستعطافه بالغلظة ﴿أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ — إِلَهِي يَا إِبْرَاهِيمُ﴾.

(نحو) «رَاغِبٌ» مبتدأ و«أَنْتَ» فاعله أغنى عن خبره لتقدم الاستفهام، وهو هنا توبيخي تعجبي، و«عَنْ — إِلَهِي» متعلق بـ«رَاغِبٌ» ولا يضرُّ الفصل بـ«أَنْتَ»، لأنَّه فاعل كما يفصل الفاعل الفعل عن المفعول وهو الأصل، ولو أغنى عن الخبر، أو «رَاغِبٌ» خبر و«أَنْتَ» مبتدأ ولا يضرُّ فصل «أَنْتَ» لأنَّ «رَاغِبٌ» في رتبة التأخير عن «أَنْتَ»، والأصل: أَنْتَ راغب عن إلهي؟.

(نحو) [قلت:] ومن التخليط تقدير لفظ «رَاغِبٌ» آخر بعد «أَنْتَ» يفسِّره المذكور تحرُّزا عن هذا الفصل، بل المبتدأ ليس أجنبيّاً من الخبر من كلِّ وَجْهٍ، ولا سيما أنَّ المفصول الجارُّ والمجرور وهم يتوسَّعون فيهما وفي سائر

الظروف، وليس في جعل «أَنْتَ» مبتدأً إليّ بالفاعل بل اللفظ إجمال، إذ في كلّ وجه خلاف الأصل الرفع بالوصف لما يغني عن الخير خلاف الأصل، وكونه خيراً مقدّمًا خلاف الأصل، بخلاف «قام زيد» لو جعل «قام» خيراً مقدّمًا فإنّه إليّ بالفاعل، وعلى كلّ حال جعل «رَأَيْتُ» تالياً للهمزة لأنّ محطّ التوبيخ والتعجب بالذات الرغبة عن الآلهة وراغب للحال أو للماضي المستمرّ «لَنْ لَمْ تَنْتَ» عن الرغبة عن آلهي وعن النهي عن عبادتها وعن الدعوة إلى ما دعوتني إليه، أقسم بألّه لا بالله لأنّه لم يؤمن إلّا إن آمن به وعبد غيره «لَأَرْجُمَنَّكَ» بالحجارة عند الحسن، وبشتم اللسان عند ابن عبّاس والسدّي والضحاك وابن جريج «وَاهْجُرْنِي» عطف على «لَأَرْجُمَنَّكَ» عطف إنشاء على إخبار، أجاز سيّويه ذلك وعكسه، وفي ذلك جعل جواب القسم غير الاستعطافي إنشاء وهو لا يجوز، والمعطوف على الجواب جواب، أو العطف على محذوف تقديره: احذرنني واهجرني. «مَلِيًّا» زماناً طويلاً عند الحسن ومجاهد وجماعة ورواية عن ابن عبّاس، وأبداً عن السدّي، وكأنّه تفسير بالمراد، وهو منصوب على الظرفيّة كما رأيت، أو مفعول مطلق أي هجراً ملياً أي طويلاً، وعن ابن عبّاس: «مَلِيًّا» سالماً قادراً على الذهاب قبل أن أتخذنك بالضرب فلا تطيق التقلُّ، فهو حال.

﴿قَالَ﴾ كأنّه جواب سؤال عمّا قال إبراهيم «سَلَامٌ عَلَيْكَ» سلام موادة ومقابلة السيئة بالحسنة، أي لا يصيبك منّي ما يؤذيك من دعاء إلى الخير إذ لم تقبل منّي، كقوله تعالى: ﴿لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ، أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَا تَبْتَغِي الْجَاهِلِينَ﴾ (سورة القصص: ٥٥) إلّا أنّه هنا ما ذكر الجهل.

(فقه) وقيل: تحية مفارقة بناء على جواز أن يبدأ المسلم الكافر بالسلام وهو مذهب سفيان بن عيينة، مستدلاً بقوله تعالى: ﴿لَا يَنْهَاكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ

يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ» (سورة الممتحنة: ٨) وقوله تعالى: «قَدْ كَانَتْ لَكُمْ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرَاهِيمَ...» الآية (سورة الممتحنة: ٤) ويردُّه أن ذلك مقيد بما في صحيح مسلم عن رسول الله ﷺ: «لا تبدعوا اليهود ولا النصارى بالسلام»^(١)، وقد يخالف شرع إبراهيم في هذا شرعنا. «سَأَسْتَغْفِرُ لَكَ رَبِّي» أن يوفقك إلى التوبة، ووفى بهذا الوعد بعدد كما قال الله ﷻ عنه: «وَأَغْفِرْ لَأَبِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الضَّالِّينَ» (سورة الشعراء: ٨٦) «وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ» (سورة التوبة: ١١٤) أي وعدها لأبيه، لا كما قيل وعدها أبوه له أن يؤمن بالله.

(أصول الدين) والاستغفار: بمعنى طلب الهداية، ولَمَّا تَبَيَّنَ له أَنَّهُ قضى الله أن لا يؤمن وجب عليه أن لا يطلب له الهداية، إلا أَنَّهُ إذا كان الاستغفار بمعنى طلب الهداية فهو جائز لكل فاسق أو مشرك ما لم يمت أو يجيء الوحي أَنَّهُ لا يؤمن لأحاديث: «اللهم اهد قومي فإنهم لا يعلمون»^(٢) ومشهور مذهبنا في المغاربة منع ذلك، وقد يكون الاستغفار على ظاهره مبنياً على اشتراط الإسلام، مثل أن يقول: اللهم اغفر له على أن يتوب.

(أصول الدين) وأَمَّا أن تقول فيمن ظهر لك موجب ولايته: اللهم اغفر له إن كان سعيداً، أو موجب براءته اللهم العنه إن كان شقياً فلا يجوز على المشهور، بل تقول أو تبرأ بلا اشتراط لذلك، وَاتَّفَقُوا على أن لا اشتراط في

١- رواه مسلم في كتاب السلام (٤) باب النهي عن ابتداء أهل الكتاب بالسلام... رقم ٢١٦٧، من حديث أبي هريرة مع زيادة.

٢- رواه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء (٦٣) باب حديث الغار، رقم ٣٤٦٥. ومسلم في كتاب الجهاد والسير (٣٧) باب غزوة أحد، رقم ١٧٩٢. بلفظ «اغفر لقومي» عوض «اهد قومي». من حديث ابن مسعود.

المنصوص عليه، [قلت:] والصحيح أن لا يستغفر لمشرك مطلقاً إلا إن جاء الوحي أنه سيؤمن، وكل من علمت بشركه فقد تبين لك أنه من أصحاب الجحيم بحسب الظاهر لك، ولا تُكَلِّف الغيب.

﴿إِنَّهُ، كَانَ بِي حَفِيًّا﴾ عظيم البرِّ والإكرام لي وكثيره، والجملة تعليل لما قبلها، و«بي» متعلق بـ«حَفِيًّا» قدّم للفاصلة والاهتمام الذي علمه الله من إبراهيم، ولا يخفى ما في كلام إبراهيم من الرحمة، كما هو شأن الأنبياء كلهم، وخصوصاً للأقارب وخصوصاً من الأقارب الأبوين أداءً لبعض حقوقهما كما هنا، وإن كان عمًّا فالعمُّ كالأب.

﴿وَأَعْتَرَىٰكُمْ﴾ عطف على «أَسْتَغْفِرُ» فالسين مسلطة عليه أيضاً كما سلطت على «أَسْتَغْفِرُ» أو عطف على «سَأَسْتَغْفِرُ» فلا معنى للسين فيه، والاعتزال بالبدن، بمعنى: أتباعد عنك وعن قومك، وإن قلنا: الاعتزال بالقلب والاعتقاد على خلاف الظاهر فلا يعطف على مدخول السين، لأنَّ اعتزاله بذلك غير مستقبل بل ماضٍ مستمر، أخبرهم بحاله، إلا أنَّ الظاهر بالبدن فقد هاجر إذ لم تؤثر فيهم نصائحه من أرضه «كوثي» إلى «الشام»، أو إلى «حرَّان»، وفي هجرته هذه تزوج سارة ولقي الجبار وأعطاه هاجر لخدمة سارة.

﴿وَمَا تَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ عطف على الكاف ﴿وَأَدْعُوا رَبِّي﴾ أعبد وحده، عبّر بالدعاء أولاً لمناسبة قوله: ﴿أَرَاغِبٌ أَنْتَ...﴾ مع قوله: ﴿لِمَ تَعْبُدُونَ...﴾ وثانياً بالدعاء لأنه أظهر في الإقبال المقابل للاعتزال، أو أراد مطلق الدعاء في مصالحه الدنيوية والدنيوية، أو في هبة الحكم والإلحاق بالصلحين، كما قال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ﴾ (سورة الشعراء: ٨٣) وفي طلب الولد كما قال: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة الصافات: ١٠٠) أو كل ذلك.

﴿عَسَىٰ أَلَّا أَكُونَ بِدُعَاءِ رَبِّي شَقِيًّا﴾ خائباً ضائع السعي تعريضاً بهم إذ خابوا وضاع سعيهم في عبادة غير الله، و«عَسَى» تواضع ومراعاة للأدب، وتلويح بأنَّ إجابة الدعاء وقبول السعي تفضل من الله لا واجب على الله، وإنَّ العبرة بالخاتمة والغيب لله ﷻ .

﴿فَلَمَّا اعْتَرَلَہُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ كما وعد ﴿وَهَبْنَا لَهُ، إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾ بعد الاعتزال. عمدة بدلا من مفارقة أبيه وقومه، وأقاربه الكفرة، وهب الله له تعالى أولا إسماعيل لقوله تعالى: ﴿فَبَشِّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ﴾ (سورة الصافات: ١٠١) بعد قوله: ﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ (سورة الصافات: ١٠٠) وكان من هاجر فغارت سارة فحملت بإسحاق ﷺ، ولما كبر ولد له يعقوب، وذكرهما الله بعد ذكر الاعتزال لأنَّ أكثر الأنبياء منهما وهما شجرتان للأنبياء وذوي شرف شأن والجنود الكثيرة، وذكر إسماعيل على الانفراد.

وروي أنَّه أتى حرَّان وتزوَّج سارة وولدت له إسحاق وولد لإسحاق يعقوب وبعد ولادة إسحاق ولد إسماعيل والمشهور الأوَّل وهو أظهر وأقرب.

﴿وَكُلًّا﴾ من إسحاق ويعقوب أو منهما ومن إبراهيم، وعليه لا يظهر أنَّ إبراهيم نبيء قبل الاعتزال. وقَدَّم «كُلًّا» للفاصلة — وهو مفعول أوَّل — وللحصر. إنَّما جعلنا نبينا كُلًّا منهما أو منهم لا بعضا فقط ﴿جَعَلْنَا نَبِيًّا﴾ ويدلُّ على إرادة إبراهيم في «كُلًّا» ضمير الجمع في قوله: ﴿وَوَهَبْنَا لَهُم مِّن رَّحْمَتِنَا﴾ إذ لم يقل: «لهما»، لكن لا مانع من إرادته بلا إدخال في «كُلًّا» لأنَّ المقام له ﷻ . والرحمة هنا المال والأولاد والصحف، وكلُّ خير دينيٍّ أو دنيويٍّ.

وحذف مفعول «وهب» للعموم والكثرة، أي وهبنا لهم شيئا كثيرا من رحمتنا، أو وهبنا لهم المال والأولاد... الخ من جملة رحمتنا الواسعة. وعن الحسن:

النبوة، وعليه فإنما أعاد ذكرها بعد قوله: ﴿نَبِيًّا﴾ ليبين أنها من الرحمة الموهوبة المخصوص بها من يشاء.

﴿وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا﴾ أي ذكرنا شريفاً بخير، عبّر عنه بآلته وهو اللسان كما عبّر باليد عن العطية، لأن اليد آلتها، وأضاف الصديق ونعته بـ«عليًّا» تعظيماً لما يمدحون في الأقاليم والأعصار المتطاولة، وفي جميع الدول والملل، كأنه نار على علم، ولا يفسر بقوله ﷺ: «كما صليت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم»^(١) فقط. وفي ذلك إجابة لقوله: ﴿وَاجْعَلْ لِّي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾ (سورة الشعراء: ٨٤).

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مِيسَةَ إِدْرِيسَ كَانَ مِخْلَصًا وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝ وَنَذَيْنَا مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا ۝ وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيًّا ۝﴾

قصة موسى عليه السلام

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ مُوسَى﴾ قدّمه على إسماعيل لئلاً ينفصل عن ذكر جدّيه يعقوب وإسحاق، وليستعجل ما يجلب أهل الكتاب، بعد ذكر ما فيه جلب العرب وهو إبراهيم وشأنه، وقيل: إسماعيل الآتي غير ابن إبراهيم ﴿إِنَّهُ، كَانَ مُخْلَصًا﴾ يعبد الله وحده عبادة خالصة عن الشرك والرياء وكل ما ينقصها، أو لا اشتغال له بغير الله ﷻ.

١- رواه الربيع في كتاب الأذكار (٢٣) باب التسييح والصلاة على سائر الأنبياء ﷺ في حديث طويل. ورواه الترمذي في كتاب تفسير القرآن، باب: ومن سورة الأحزاب، رقم ٣٢٢٠، من حديث أبي مسعود الأنصاري.

﴿وَكَانَ رَسُولًا نَّبِيًّا﴾ قَدَّمَ رسولا مع أَنَّهُ أَخْصَّ للفاصلة، كلُّ رسول نبيء وليس كلُّ نبيء رسولا، أو لاعتبار أَنَّهُ أَعْمُ من النبيء لأنَّ الرسالة تكون بنبوءة وتكون بهديَّة ووصيَّة وإخبار وغير ذلك، أو اعتبر نبيا بمعنى مخبرٌ أو مخبرٌ وذلك غير مفهوم الرسالة، أو هو بمعنى الطريق، كما قال الكسائي: النبيء الطريق، والأنبياء عليهم السلام طرق الهدى، أو باعتبار أَنَّ الله ﷻ أَرْسَلَهُ إِلَى الْخَلْق فَأَنْبَأَهُمْ، أو المراد معنيهما اللغويان، وتوزع تلك المعاني على لفظ نبيء في هذه الفواصل، فيفسَّر كلُّ بغير ما فسرَّ به الآخر، أو قصد بتكريرها ما قصد بتكرير ﴿تُكْذِبَانِ﴾ في سورة الرحمن.

﴿وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ نعت لـ«جَانِبِ» بدليل أَنَّهُ لَمَّا نَصَب «جَانِبِ» فِي الْآيَةِ الْأُخْرَى نَصَب، وذلك هو الناحية التي تلي يمين موسى، لأنَّ الطور وهو الجبل المعروف بين مصر ومدين لا يمين له ولا يسار، ويجوز أن يكون اليمين من اليمن وهو البركة، وهو نعت لـ«جَانِبِ» لا لـ«الطُّورِ»، ولا دليل على أَنَّهُ نعت له، وأنَّ النصب في الآية الأخرى على القطع.

﴿وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا﴾ تقريب تشريف كما يقربُّ السلطان رجلا يختصُّ به للمناجاة، وهي المسارَّة والإخفاء عن الغير. و«نَجِيًّا» «فَعِيلٌ» بمعنى «مفاعل» بضمِّ الميم كجلس بمعنى مجالس، ونلتم بمعنى منادم؛ وهو حال من هاء «قَرَّبْنَاهُ» أو هاء «نَادَيْنَاهُ» ووجه الأوَّل أَنَّهُ مَتَّصِلٌ بـ«قَرَّبْنَاهُ» ووجه الثاني أن يعتبر أنَّ العمدة النداء وذكر التقريب تبع له، والأوَّل أولى، وقيل: «نَجِيًّا» مترفعا من النجوة.

(قصص) روى سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سعيد بن جبير والحاكم وصححه وغيره، عن ابن عبَّاس أَنَّ جبريل عليه السلام أَرْدَفَ موسى حتَّى سمع صرير القلم والتوراة تكتب له، أي كتابة ثانية لأنَّ في الحديث الصحيح

الوارد في شأن حاجة آدم موسى عليهما السلام أن التوراة كتبت قبل آدم بأربعين عاماً^(١)، فسيّدنا محمد ﷺ خصّ بالمعراج الأكمل لا بالمعراج مطلقاً، وقيل: «نَجِيّاً» بمعنى ناجياً عن المهالك بصدقه، روي عن قتادة، وهو بعيد.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ، مِنْ رَحْمَتِنَا﴾ من جملة رحمتنا الواسعة، و«مِنْ» للابتداء، أو لرحمتنا له فهي للتعليل ﴿أَخَاهُ هَارُونَ نَبِيّاً﴾ أي معاونة أخيه له بالمعاونة والمؤازرة إجابة لدعائه: ﴿وَاجْعَلْ لِي وَزيراً مِّنْ أَهْلِي هَارُونَ أَخِي اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي وَأَشْرِكْهُ فِي أَمْرِي﴾ (سورة طه: ٢٩-٣٢) وليس المراد نفس هارون للإعانة لأنه ولد قبل موسى، و«أَخَاهُ» مفعول به و«هَارُونَ» بيان أو بدل.

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولاً نَّبِيّاً ۖ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيّاً ۝﴾

قصة إسماعيل عليه السلام

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ﴾ هو ابن إبراهيم على الصحيح، وهو الحق وهو مذهب الجمهور، وقيل: المراد هنا إسماعيل بن حزقيل بعثه الله إلى قومه فسلخوا جلدة رأسه، فخيرّه الله فيما شاء من عذابهم، فاستغفى الله ورضي بثوابه وفوّض أمرهم إلى الله تعالى في العفو والعقوبة، رواه الإمامية [قلت: ولعله لا يصلح.

﴿إِنَّهُ، كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ﴾ تعليل جملي، وكذا نظائره مما مرّ أو يأتي، وصفه الله بصدق الوعد لمبالغته عليه السلام في صدقه، كما روي أنّه وعد رجلاً أن يقيم له في موضع فغاب عنه حولا، ولمّا جاء قال: ما برحت من مكانك؟ قال:

نعم والله ما كنت لأخلف وعدي، وقيل: غاب عنه اثني عشر يوماً، وعن مقاتل: ثلاثة أيام، وعن سهل بن سعد: يوماً وليلة، والمشهور الأول.

وعن سعيد بن المسيب إذا أطلق الوعد فإلى آخر اليوم، إن كان نهاراً وآخر الليل إن كان ليلاً، وقيل: إلى آخر وقت صلاة كان فيه، والحق أن القول قبل هذا للشعبي لا لسعيد بن المسيب.

ومن صدق وعده أنه وعد أباه أن يصبر للذبح فصبر ﴿سَجِدْنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ (سورة الصافات: ١٠٢) ﴿وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا﴾ بشريعة أبيه، بعث بها إلى جرهم بن قحطان بن عابر بن شالخ، وقحطان أبو قبائل اليمن من العرب، نزل جرهم على هاجر وابنها إسماعيل في وادي مكة، إذ تركهما إبراهيم فيه.

(أصول الدين) ولا يشترط في النبي أن يكون له كتاب ولا أن تكون له شريعة مخصوصة، بل يبعثون بشريعة من قبلهم وكتابه، كغالب أنبياء بني إسرائيل. وقدم الرسول مع أنه أحصى للفاصلة، ولو كانت الواو تغني ردفاً عن الياء وبالعكس، لأن الأصل مقابلة الياء بالياء، والواو بالواو، أو قدم الرسول لأنه أعظم باعتبار الرسالة لغة، لأن الإنسان ولو كان غير نبي يرسل إلى غيره.

﴿وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ﴾ يبدأ بهم، لأن القرابة قبل غيرهم في تعليم الدين بعد استكمال المعلم نفسه بالدين، قال الله تعالى: ﴿وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ﴾ (سورة الشعراء: ٢١٤) وقال: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ (سورة طه: ١٣٢) وقال: ﴿قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا﴾ (سورة التحريم: ٦) وقيل: ﴿أَهْلَهُ﴾ أمته، أي أمة الإجابة، لأن النبي كالأب لأمته، وقيل: أكد الاشتغال بقرابته لأنهم ينوبون عنه في التعليم ويقتدى بهم بعده ﴿بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ﴾ بمعناها المشهور، وقيل: الزكاة مطلق الصدقة، وقيل: تزكية النفس من الذنوب، ومر غير ذلك، وقيل: يأمر أهله بالصلاة ليلاً والصدقة نهاراً.

﴿وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا﴾ لاستقامة فعله وقوله وقلبه، اسم مفعول أصله مَرْضُوءٌ قلب الواو ياء وأدغم وكسر ما قبله، وهذه الياء أصلها واو لأنَّه من الرضوان.

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۖ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ۖ﴾

قصة إدريس عليه السلام

﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ﴾ هو نبيء قبل نوح بألف سنة، كما روي عن ابن عباس، وهو أخنوخ — بضمّ الهمزة وفتحها — ابن برد بن مهلايل بن أنوش بن قينان بن شيت بن آدم عليه السلام. وعن وهب: إنَّه جدُّ نوح، والمشهور أنَّه جدُّ أبيه على أنَّه ابن لَمَك بن متوشلخ بن أخنوخ.

وهو أوَّل من نظر في النجوم والحساب جعل الله ذلك من معجزاته، وأوَّل من خطَّ بالقلم وخطَّ الثياب، ولبس المخيط، ومن قبل يلبسون الجلود، وأوَّل مرسل بعد آدم، وأنزل الله عليه ثلاثين صحيفة، وأوَّل من اتَّخذ المكاييل والموازين والأسلحة وكان يقاتل بني قاييل [كذا قيل].

وعن ابن مسعود: إنَّه إلياس بعث إلى قومه أن يقولوا: لا إله إلاَّ الله، ويعملوا ما شاءوا أي مما ليس من مساوئ الأخلاق فأبوا وأهلكوا، [قلت:] وهو غير صحيح، ولو روى القول بأنَّه إلياس ابنُ أبي حاتم بسند حسن عن ابن مسعود. وإدريس لفظ سرياني عند الأكثر لا مشتق من الدرس لأنَّ الاشتقاق من غير العربي لا يقول به أحد، ولو كان عربيًّا لصرف إلاَّ أن يكون في تلك اللغة قريب المعنى من ذلك فلَقَّب به لكثرة درسه.

﴿إِنَّهُ، كَانَ صَدِيقًا نَبِيًّا وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا﴾ في السماء الرابعة عند أنس وأبي سعيد وكعب ومجاهد، وفي السادسة عند ابن عباس والضحاك، وفي الجنة عند الحسن لأنه لا أعلى منها إلا العرش.

لَمَّا أَنشَدَ النَّابِغَةُ الْجَعْدِي لِلنَّبِيِّ ﷺ قَصِيدَتَهُ الْمُخْتَوِمَةَ بِقَوْلِهِ:

بلغنا السماء مجدنا وسناؤنا وإننا لنرجو فوق ذلك مظهرًا

قال ﷺ: «إلى أين يا ابن أبي ليلى» قال: إلى الجنة يا رسول الله، قال: «أجل إن شاء الله».

وعن الحسن والحسين وأبي مسلم: الرفعة رفعة شأن ونبوءة، وفي السابعة عند قتادة يعبد الله مع الملائكة، ورفع عنه الأكل، وقيل: إذا شاء أكل من الجنة، وشذ ما روي عن مقاتل: إنه مات في السماء، وهذا الرفع ولو كان حسيًا لكن فيه مدح لأنه إلى محل الملائكة والعبادة، وهل سمع رفع عاص إلى ذلك! وروح الشقي ترد من السماء ولا تدخلها، وقد تكون الرفعة المكائبة معنوية كما فسرها الحسن في رواية وكما قال:

وَكُنْ فِي مَكَانٍ إِذَا مَا سَقَطَ — سَتَ تَقُومُ وَرِجْلُكَ فِي عَافِيَةٍ

(سيرة) وفي البخاري ومسلم عن أنس بن مالك عن مالك بن صعصعة عن رسول الله ﷺ: «إنه رأى ليلة الإسراء إدريس في السماء الرابعة ليلة المعراج».

(قصص) وعن كعب الأخبار: أصاب إدريس حر الشمس فقال: كيف بمن يحملها كل يوم مسيرة خمسمائة عام! فدعا الله تعالى للملك الحامل لها فخففت عليه، فقال: يارب خففت علي بماذا؟ قال الله ﷻ: بدعاء إدريس، فقال: يا رب اجعل لي معه خلّة، فاستجاب الله ﷻ فأتاه، فقال له إدريس: أُخْبِرْتُ أَنَّكَ أَمَكُنَ الْمَلَائِكَةُ عِنْدَ مَلِكِ الْمَوْتِ فَاسْأَلْهُ أَنْ يُؤَخَّرَ أَجْلِي لِأَزْدَادِ عِبَادَةِ

وشكراً، فقال: لا يؤخّر الأجل، لكن أخبره، فرفعه إلى مطلع الشمس، فقال لملك الموت: لي صديق آدمي طلب تأخير الأجل، قال: لا يؤخّر لكن أخبره بأجله ليقدم لنفسه، فنظر في الديوان فقال: كلمتني في إنسان لا يموت أبداً، أي لأنه قد مات فلا يزداد موتاً آخر وإني أجد موته عند مطلع الشمس، قال: إني تركته هناك، قال: فانطلق فإنه قد مات، فوجده ميتاً وقد عرف ملك الموت أنه أراد إدريس.

(قصص) وكان كما روى ابن المنذر عن عمر مولى عفرة عن النبي ﷺ أنه قسم دهره ثلاثة أيام لتعليم الناس، وأربعة للعبادة والسياسة، مجتهداً يرفع من عمله مثل أعمال بني آدم، فأحبّه ملك الموت فلقيه في سياحته وطلب صحبته، فقال: لا تقدر، فقال: بلى إن شاء الله، فمرّاً آخر النهار بغنم فقال له كالمختبر: لا ندري أين نمسي فلننظر بجفرة من الغنم، فقال: أتدعوني إلى ما ليس لي؟ لا تعد إلى مثل ذلك، يأتينا رزقنا من الله فأتاه حين أمسى ما يأتيه من الرزق، فقال: كل، فقال: والله ما أشتهي، فأكل وحده، فصلياً حتّى فتر ونعس ولم يفتر الملك، فصغرت نفسه إليه، وأصبحا وساحا، ومرّاً آخر النهار بحديقة عنب فقالا مثل ذلك فأتاه رزقه فدعاه فأبى فأكل وحده، فصلياً حتّى فتر دون الملك، فقال: والذي نفسي بيده ما أنت آدمي، فقال: إني ملك الموت، فقال: أمرت بي؟ فقال: لو أمرت ما أنظرتك، ولكن أحبك وصاحبتك في الله تعالى، فقال: لم تقبض روحاً من حين التقينا؟ قال: قبضت روح من أمرت به، والدنيا كلّها لي كمائدة بين يدي الرجل، فقال: أسألك بالذي أحببتني له أن تقضي لي حاجة، فقال: ما هي؟ قال: تقبض روحي ويردّها الله إليّ، فقال: أستأذن ربّي فأذن له ففعل، فقال: يا نبي الله كيف وجدت الموت؟ فقال: أعظم مما حدثت.

وسأله رؤية النار فنادى بعض خزنتها، فجاء يرتعد إذ علم أنه ملك الموت، فقال: أمرت فينا؟ فقال: لو أمرت لم أنتظر، لكن نبيء الله إدريس سأل أن تُروى لحة من النار، ففتح قدر ثقب المحيط فصعق، فقال: أغلقوا، وجعل يمسح وجه إدريس ويقول: ما أحبُّ أن يكون هذا حظُّك من صحبتي، وقال: كيف رأيت؟ قال: أعظم مما حدثت.

وسأله لحة من الجنة فكان مثل ما مرَّ، وأصابه بردها وطبيها، فطلب الدخول والأكل والشرب [وقال:] لتشتدَّ رغبتي، فدخل ففعل، فقال له: اخرج يا نبيء الله قد أصبت حاجتك حتى تدخلها مع الأنبياء عليهم السلام، فتمسك بشجرة، فقال: لا وإن شئت أخاصمك، فأوحى الله تعالى إليه خاصمه فقال: ما تقول يا نبيء الله، فقال: قد قال الله ﷻ: ﴿كُلْ نَفْسٌ ذَاقَةَ الْمَوْتِ﴾ (سورة آل عمران: ١٨٥) وقد ذقته، وقال سبحانه: ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (سورة مريم: ٧١) وقد وردتها وقال ﷻ: ﴿وَمَا هُمْ مِّنْهَا بِمُخْرَجِينَ﴾ (سورة الحجر: ٤٨) فأوحى الله إليه: خصمك عبدي إدريس، وعزِّي وجلالي إنَّ في سابق علمي أن يكون ذلك، فدعه.

[قلت:] وتلك الآيات ألهمها الله له إلهاما أو رآها في اللوح المحفوظ بإذن الله، وقوله: «قد وردتها» نصُّ في أنَّ الورد حضور كما هو مذهبنا، لا الدخول، وروي أنه أتاه ملك الموت قبل الرفع فقال: أين ملك الموت؟ فنظر في الحساب فقال: ما يوجد في الدنيا إلا أن تكونه.

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ مِن ذُرِّيَّةِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ وَمِن ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذِ اتَّخَلَّفُوا عَلَىٰ هُمُومِهِمْ لَيْتَ الرَّحْمَنُ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا ۝٥٨﴾

الأنبياء عليهم السلام من جملة من أنعم الله عليهم وهداهم

﴿أُولَئِكَ﴾ إشارة ببعد علو المرتبة إلى المذكورين في السورة الكريمة ﴿الَّذِينَ﴾ خبر على حذف مضاف أي بعض الذين، لأن الله تبارك وتعالى أنعم أيضاً على غير من ذكر في السورة من سائر الأنبياء وغيرهم، أو نقول الحصر إضافي بالنسبة إلى غير الأنبياء يجعل نعم غير الأنبياء كلا نعمة بالنسبة إلى نعمة من ذكر فيها قبل.

﴿أَنعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ بنعم الدين والدنيا والآخرة ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ «مِنْ» للبيان للموصول، أو لهائه، أو للتبويض، حال من أحدهما، ويدفع إشكال الحصر جعل «مِنَ النَّبِيِّينَ» خبر «أُولَئِكَ» و«الَّذِينَ» تابع، وفائدة الإخبار أن الله أنبياء كثيرين وما هؤلاء إلا بعضهم ويجعل الخبر قوله: ﴿مِنَ ذُرِّيَّةِ آدَمَ﴾ وفائدته ما عطف عليه، بمعنى أنهم من آدم ونوح... الخ وبالحصر على طريقة العرب في المبالغة، ويجعل الإشارة إلى الأنبياء كلهم على طريق الاستخدام، أو يجعل الخبر إلى «تُتْلَى عَلَيْهِمْ...»، ورجحه بعض المحققين.

(نحو) وقيل «مِنْ» للبيان، وهي ومدخولها بدل من قوله: ﴿مِنَ النَّبِيِّينَ﴾ بدل بعض من كل، على أن المراد بالذرية الأنبياء، وقيل: «مِنْ» تبعية لأن المنعم عليه أخص عن الذرية من وجه لشمولها، بناء على الظاهر المتبادر منها غير المنعم عليه دونه.

﴿وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ﴾ ومن ذرية من حملنا مع نوح وهو سام وحام ويافت إذ لم يلد غيرهم ممن في السفينة، ولا ممن لم يغرق، وإن ولد نوح الثلاثة بعد الطوفان فهم في صلبه معه في السفينة، والمراد: من عدا إدريس لأنه قبل نوح

عليهما السلام، وأجمعوا أن إبراهيم من ذرية سام.

﴿وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ﴾ وهم الباقون، وأنت خير بأن هودا وصالحا عليهما السلام قبل إبراهيم فهم من ذرية نوح ﴿وَإِسْرَآئِيلَ﴾ يعقوب، أي ومن ذرية إسرائيل كموسى وهارون وزكرياء ويحيى وعيسى، فأولاد البنات من الذرية لدخول عيسى ولا أب له، وجعل إطلاقها عليه مجازا بطريق التغليب خلاف الظاهر.

﴿وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا﴾ عطف على «مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ»، و«مِنْ» للتبعية، أي ومن جملة من هديناهم إلى الحق واخترناهم للكرامة والنبوة، أو عطف على «مِنَ النَّبِيِّينَ» و«مِنْ» للبيان، وفيه أن ظاهر العطف المغايرة فيحتاج إلى أن يقال: المراد من جمعنا له الهداية والنبوة والاجتباء للكرامة، وهو خلاف الظاهر.

﴿إِذَا تُلِيَا عَلَيْهِمُ آيَاتُ الرَّحْمَٰنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا﴾ استئناف أو خبر ثان لـ «أُولَئِكَ» وهما جمعا ساجدا وباكيا.

(صرف) أصله: «بُكُويًا» قلبت الواو ياء وأدغمت وكسر ما قبلها، وذلك كشاهد وشهود، وقاعد وقعود، وجالس وجلوس، وحالية «سُجَّدًا» مقدرة على أن السجود كون الجبهة في الأرض، أمّا على أنه الانحناء إليه فمقارنة، وحالية «بُكِيًّا» مقارنة.

والسجود كسجود الصلاة، والخضوع والخشوع، أو الصلاة، وهو ضعيف، أو سجود التلاوة إذا قرئ آياتها عليهم، فالمراد آيات السجود، [قلت:] وهو لا يتبادر فضلا عن أن يستدل بالآية على وجوب سجود التلاوة، والصحيح آيات القرآن مطلقا والكتب الإلهيات قبله. والسجود: الخضوع.

وقيل: آيات العذاب، وقيل: الجنة والنار، والوعد والوعيد، قال رسول الله ﷺ: «اتلوا القرآن وابكوا، فإن لم تبكوا فتباكوا»^(١) رواه ابن ماجه وإسحاق بن راهويه والبخاري عن سعد بن أبي وقاص.

وقرأ عمر رضي الله عنه سورة مريم فسجد ثم قال: هذا السجود فأين البكي؟ أي أين الذين يكون كما في الآية؟ رواه الطبري، وابن أبي حاتم والبيهقي، بياء مشددة مصدر في كلام عمر، ولا يتعين به ولا يقرب أن يكون في الآية مصدرا.

(ما ينبغي أن يدعو به الساجد) وينبغي أن يدعو الساجد بما يناسب آية السجود التي تلاها فيقول هنا: «اللهم اجعلنا من عبادك المنعم عليهم المهتدين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك» وفي الإسراء: «اللهم اجعلنا من الباكين إليك الخاشعين لك» وفي تنزيل السجدة: «اللهم اجعلنا من الساجدين لوجهك المسبحين بحمدك ورحمتك، وأعوذ بك أن أكون من المتكبرين عن أمرك» وفي الحج: «اللهم لا تمنا وأكرمنا وافعل بنا من الخير ما أنت أهله ولا تفعل بنا من الشر ما نحن أهله».

﴿خَلَفَ مِنْ بَعدِهِ خَلْفٌ أَصَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاتِ فَسُوفَ يَلْقَوْنَ غِيَاً ۝١٧ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ شَيْئًا ۝١٨ جَنَّتٌ عَدْنٍ الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ۝١٩ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًا ۝٢٠ تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ كَانَ تَقِيًا ۝٢١﴾

١- رواه ابن ماجه في كتاب إقامة الصلاة والسنة فيها (١٧٦) باب في حسن الصوت بالقرآن، رقم ١٣٣٧، من حديث أبي وقاص.

حال من جاء بعد هؤلاء الهداة

(لغة) **﴿فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ﴾** قوم سوء ويطلق على المفرد أيضا والاثنين، ومفتوح اللام في الصلاح وهو الأكثر، قال أبو نصر رحمه الله في محمّسته^(١):

لنا خَلَفَ قد قام من بعده خَلْفٌ فما اشتبها إلا كذا الحرف والحرف
وقال النظر بن شميل: السكون في الخير والشرّ، والمفتوح في الخير فقط،
ومن استعمال المفتوح في السوء قول لبيد:

ذهب الذين يعاش في أكنافهم وبقيت في خَلَف كجلد الأجر

بفتح اللام، ولا يتعيّن إلا إن كان رواية صحيحة، وإلا فالإسكان يقبله الوزن، غايته إسكان ثاني السبب الثقيل، وقيل: الإسكان في الأولاد والفتح فيهم وفي غيرهم، وسواء فيهما السوء والصلاح، ونسب لابن أبي حاتم، وعليه فيتبيّن السوء بقوله تعالى: **﴿اضَاعُوا الصَّلَاةَ﴾** جنس الصلاة، أخرّوها عن وقتها كما قيل عن ابن مسعود والنخعي ومجاهد وإبراهيم وعمر بن عبد العزيز.

(فقه) أو الإضاعة الإخلال بشروطها من الطهارة والوقت، وقد قيل: تأخيرها حتّى يخرج وقتها، وقيل: إقامتها في غير جماعة، [قلت:] وهو تشديد إلا أن يكون حيث يخاف خراب المسجد أو ضعف الجماعة.

والآية في تلك الأقوال واردة على الموحدين، وأخرج ابن أبي حاتم عن محمد بن كعب القرظي أنّ إضاعتها تركها فتحتمل أهل التوحيد والشرك، ففي أهل الشرك خطاب لهم بفروع الشريعة، كما قيل: إنّها فيمن لم يعتقد وجوبها

فإنه مشرك خوطب بالفروع، والمشهور عن ابن عباس أنها في اليهود، وعن السدي أنها في اليهود والنصارى، والمختار أنها في الكفرة مطلقا بقوله بعد ذلك: «وَعَمَنَ». وزعم بعض أنها في قوم يأتون عند ذهاب الصالحين غير مشركين، يزنون بالذكور في الطرق لا يستحيون من أحد، وقولهم: «يأتون» يخالف الماضي في الآية.

﴿وَاتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ المحرمات لا يتركون إلا ما لم يقدروا عليه، وفيها أيضا مع حرمتها الاشتغال عن الصلاة، وعدَّ بعض منها تزوُّج اليهود بالأخت من الأب ولا يصحُّ هذا عنهم، وإنما الذي صحَّ عنهم أنهم يميزون نكاح بنت الأخ وبنت الأخت ونحوهما.

﴿فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا﴾ قال أبو أمامة: قال رسول الله ﷺ: «هو نمر في أسفل جهنم، يسيل فيه صديد أهل النار، لو أُلقيت فيه صخرة ما بلغت قعره سبعين خريفا»^(١) رواه الطبري والطبراني وغيرهما. وأخرج جماعة عن ابن مسعود: «إن الغيَّ نمر — أو واد — في جهنم من قيح، بعيد القعر حيث، يقذف فيه الذين يتبعون الشهوات». وعبارة بعض: «إنه آبار في جهنم يسيل فيها صديد أهل النار وقيحهم». وعن ابن عباس: «واد في جهنم تستعبد من حره، أعد للزاني المصر، وشارب الخمر المدمن، وأكل الربا الذي لا يترع — أي لا يكف — والعاق وشاهد الزور». وعن قتادة: «الغيُّ السوء» وقال مرقش الأصغر:

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره ومن يغو لا يعدم على الغي لائما

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٣٠٥. وقال: أخرجه ابن جرير والطبراني وابن مردويه والبيهقي في البعث عن أبي أمامة مع زيادة.

وعن ابن يزيد: «الغِيُّ الضلال»، وهو المشهور وعليه الضحَّاك والزجاج، وعلى ذلك فالمراد جزاء الغيِّ، وهو ما ذكر، وقيل: ضلّالا عن طريق الجنة.

﴿الَّذِينَ تَابُوا وَعَمِلُوا صَالِحًا﴾ الاستثناء متصل، فإن المعنى: إلا من تاب من الإشراك، وآمن... إلخ، فإن الإيمان ظاهر في أن ما قبل ذلك في الإشراك، فالآية كالنص في أن الخلف المضيئين للصلاة المتبعين للشهوات مشركون إذ لا يقال في الفاسق الموحد: له الجنة إن آمن بل يقال: إن تاب وعمل صالحا، إلا أن يقال المراد من جمع بين التوبة والإيمان والعمل الصالح، أو يقال: المراد الإيمان الكامل إلا أنَّهُما خلاف الظاهر وأنه يغني عنه ذكر التوبة والعمل الصالح.

وإن جعلنا ما قبل هذا في فساق والموحدين كان الاستثناء منقطعا، لأن قوله: ﴿عَامِنَ﴾ يدلُّ على تقدُّم الإشراك، وإن جعلناه فيهم وفي المشركين كان الاستثناء متصلا باعتبار حصّة المشركين، وقد يقال: ﴿عَامِنَ﴾ بمعنى صلى في مقابلة الصلاة كقوله تعالى: ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ (سورة البقرة: ١٤٣) أي صلاتكم، ﴿وَعَمِلُوا صَالِحًا﴾ في مقابلة ﴿اتَّبِعُوا الشَّهَوَاتِ﴾ فيكون الاستثناء متصلا إن كان ما قبل في الموحدين الفاسقين، ومنقطعا إن كان في المشركين وهذا في الموحدين.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ الذين تابوا وآمنوا وعملوا صالحا ﴿يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ﴾ لم يقل: سوف يدخلون الجنة لطفًا بهم ﴿وَلَا يَظْلَمُونَ شَيْئًا﴾ لا يظلمون بنقص ثوابهم ظلما، أو لا ينقصون ثواب أعمالهم نقصا مّا، أو لا ينقص أعراضهم نقصا مّا، بل يعظمون أو لا ينقصون شيئا من ثواب أعمالهم.

(أصول الدين) والآية وأمثالها من القرآن والأحاديث شرطت في دخول الجنة العمل الصالح لمن أمكنه والتقوى، ومن آمن فمات أو جنّ، قبل أن

يكلّف بفرض فله الجنة، و**ضلّ من تكلف وقال**: شرط العمل الصالح لدخولها بلا تسويف، أو لكون جنّته جنّة عدن، أو لعدم نقص شيء من ثوابه وينقص لغيره، ويردّه ما ورد في القرآن وغيره من أنّه: من فعل كبيرة كترك فرض فهو في النار إلاّ إن تاب، وكذا إن فعل كبيرة غير ترك، إلاّ إن تاب كمن زنى أو اغتاب، ومن تاب لم ينقص من ثوابه بل تثبّت له أعماله الصالحة وتبدّل سيئاته حسنات، [قلت:] وكلّ جنّة هي جنّة عدن أي إقامة لا يرحل عنها.

﴿جَنَّاتِ عَدْنٍ﴾ كلّ الجنّات الثمانية جنّات عدن، ألا ترى أنّه جمعها فلو كان اسماً لواحدة عنها لم تجمع، فقد ذكر الجنّة أولاً باسم مفرد مراد به الجنس وجمعها ثانياً بيانا بأنّ كلّ واحدة من ذلك الجنس جنّة عدن، وما ورد من أنّ جنّة عدن اسم لواحدة منها غير مراد في القرآن، وكلّ جنّة عدن في القرآن عامّة.

وهو بدل من الجنّة، أو عطف بيان بالنكرة للمعرفة على قول جواز ذلك، ولا نسلم أنّ «عدنا» علم للإقامة فيكون «جنّة» معرفة لإضافته إليه، إذ لا دليل على تلك العلّميّة، وذلك بدل كلّ، ولا نسلم اشتراط وصف النكرة في إبدالها بدل كلّ من المعرفة فائدة، واشترط أبو عليّ إفادتها فائدة لم يفدها المبدل منه، وقد أفادت العدن، ولم يكن في لفظ الجنّة، ولا حاجة إلى دعوى نصب جنّات على المدح.

(نحو) ﴿التي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ، بِالْغَيْبِ﴾ نعت الجنّة، والموصول المقرون بـ«ال» ينعت به كالمشتقّ، أو بدل من «جَنَّاتِ عَدْنٍ» على جواز إبدال المشتقّ أو ما في تأويله. و«بِالْغَيْبِ» متعلّق بحال محذوفة جوازاً كون خاص من هاء «وعدها» المحذوفة، أي ملتبسة بالغيب غير حاضرة لهم، أو من «عباد» أي ملتبسين بالغيب غير مبصرين لها، فالباء للمصاحبة، أو تعلّق بـ«وَعَدَ» فتكون للسببيّة على حذف مضاف، أي بتصدق الغيب، أو بإيمان

الغيب، أو متعلق بـ «عِبَادُهُ» على معنى الذين يعبدونه بالغيب، أي في السرّ كما يعبدونه في الجهر.

﴿إِنَّهُ، كَانَ وَعْدُهُ مَاتِيًا﴾ إِنَّ الرحمن أو الشأن، والمعنى: موعوده الذي هو الجنة، أو كل ما وعد فيشمل بالأولى الجنة لمن آمن وتاب وعمل صالحا، و«مَاتِيًا» اسم مفعول أصله «ماتويا» قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وكسر ما قبلها، أي يأتيه الذين تابوا وآمنوا وعملوا صالحا، وما وعد لك يصدق أنك تأتيه أي تستقبله حتى تصله، كما يصدق أنه يأتيك.

(صرف) ولا حاجة إلى دعوى أنه اسم مفعول. بمعنى اسم فاعل، ولا إلى دعوى أنه من قولهم: إِنَّهُ أتى إليه إحسانا أي فعل ما يعدُّ إحسانا، وإن الوعد على ظاهره من المصدرية، وإن معنى كونه مفعولا أنه منجز لأن فعل الوعد بمعنى صدوره، وإيجاده إنما هو تنجيزه، أي إِنَّهُ كان وعده عباده منجزا.

﴿لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا﴾ أي لا لغو فيها بسبب ولا بغيره، إذ لو كان لسمعوه، كُنَى عن نفي الملزوم بنفي لازمه، أو عن نفي السبب بنفي المسبب، واللغو: كلام لا فائدة فيه، فهو كلغو العصافير بالنظر إلى سماعنا له، وإلا ففي أصواتها كلام بعض لبعض وتسبيح، [قلت:] فإذا نفي عن أهل الجنة كان ينبغي اجتنابه في الدنيا.

﴿الْأَسْلَامًا﴾ استثناء متصل، بمعنى: إن كان فيها لغو فبالسلام، والسلام لا يكون لغوا، فهو نفي له بطريق البرهان من تأكيد المدح بما يشبه الذم، كقوله:

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهنّ فلول من قراع الكنائب^(١)

١- البيت للناطقة، وهو من الشواهد المتداولة. إميل يعقوب: المعجم في شواهد اللغة،

أو بمعنى: إن السلام فيها لغو باعتبار أنه دعاء بالسلامة من الآفات، مع أنه لا آفة فيها، ولو كان القصد به التَّحَابُّ وأنه حقٌّ مقصود، أو [الاستثناء] منقطع، أي لكن يسمعون سلام الملائكة عليهم، أو سلام بعض على بعض، أو كلاماً ذا سلامة من العيب أو سالماً، وقيل: سلام الله يخلقه حيث شاء أو على لسان ملك **﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةً وَعَشِيًّا﴾** أي في كل وقت شاعوا، فعبر بأطراف اليوم لا الوقتين ومن ذلك في غير الزمان قولنا: **اللَّهُمَّ ارحم المهاجرين والأنصار**، نريد الصحابة مطلقاً. والمراد: كثرة الأرزاق بلا حساب.

وكانت للعرب أكلة واحدة ومن أصاب أكلتين سُمِّيَ فلاناً الناعم، فترل اللفظ على رسم ما يروونه خصب عيش، والمعنى أكثر من ذلك، ولا بكرة وعشيا فيها، وجاء الأثر أنه يُسَبِّحُ لهم مقدار الليل بإرخاء الستر وإغلاق الباب، والنهار برفع الستر وفتح الباب في ملك كل واحد، لكن الرزق يُعْمُ البكرة والعشية وغيرهما، أو في الوقتين لا بُدَّ، وفي غيرهما زيادةً بحسب ما شاعوا.

قال رجل: يا رسول الله هل في الجنة ليل؟ فقال: ما هيَّجك على هذا؟ قال: قوله تعالى: **﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ...﴾** الآية فقال **﴿وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ...﴾** : «لا ليل بل ضوء الغدو والعشي يتواردان، وتأتيهم طرف الهدايا من الله تعالى لمواقيت الصلاة في الدنيا، وتسلم عليهم الملائكة عليهم السلام»^(١).

﴿تِلْكَ الْجَنَّةُ﴾ مبتدأ وخبر وإشارة البعد للتعظيم **﴿الَّتِي﴾** نعت الجنة **﴿نُورُثُ﴾** نورثها، هذه الهاء مفعول ثانٍ **﴿مِنْ عِبَادِنَا﴾** حال من الموصول في قوله **﴿وَعَلَى﴾** : **﴿مَنْ كَانَ تَقِيًّا﴾** وهو مفعول أوَّل، أي نصير من كان تقيًّا من عبادنا وارثاً تلك الجنة، تعدَّى ماضيه لاثنتين بالهمزة.

١- أورده ابن كثير في تفسيره للآية: ج ٣، ص ١٢٩، أثاراً عن الحسن البصري.

وقرأ محبوب أبو محمد بن محبوب عن أبي عمرو بن العلاء، وكان يدخل البصرة : «تَوَرَّثُ» بفتح الواو وشدّ الراء مكسورة، والتعدية لهما بالشدّ أو الهاء أوّل، أي نجعلها باقية تنال التقى.

(بلاغة) والإيراث أو التوريث مستعار لتمليك، لا يقبل الفسخ والاسترجاع بخلاف التمليك بالبيع أو الهبة، وحيث ذكرت بالشراء فالمراد الشراء الذي كالميراث في ذلك.

والآية نصّت على أن الجنة كلّها مورثة، ولا يصحّ تفسيرها بإيراث الله المسلمين أزواج الكفرة وولداهم، ومنازلهم وأملاكهم التي لهم في الجنة لو كانوا سعداء، كما جاء الأثر بذلك، فإنّ هذا بعض، فإن صحّ الأثر قيل به لكن لا تفسّر الآية به.

ويحتمل أن الآية تمثيل، لمّا ذكر الله ﷻ إساءة الكفرة بالأنبياء والأولياء وتكذيبهم والإجابة عنهم وذكر الإخلاف عقب ذلك بالتلويح إلى إساءتهم إلى رسول الله ﷺ وجوابه عنه إذ سأله عن أصحاب الكهف وذوي القرنين والروح، وقال: أخبركم غدا، ولم يقل: إن شاء الله، فطال عنه الوحي حتّى قالوا: ودّع ربّه، واشتدّ حزنه واشتاق إلى الوحي، فترل جبريل فقال له: «احتبست عني حتّى ساء ظني» فأجابه بقوله:

﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا وَمَا خَلْفَنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ٦٤﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ٦٥﴾

تنزل الوحي بأمر الله تعالى

﴿وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾ وروي أنّه قال ﷺ: «ما منعك أن تزورنا أكثر مما تزورنا؟» فقال: «وَمَا نَنْزِلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ...» والتزل: التزول على مهل، وضمير «نَنْزِلُ» لجبريل المعروف من المقام مع الملائكة.

﴿لَهُ﴾ لا لنا ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾ ما قَدَمْنَا من الزمان ﴿وَمَا خَلْفَنَا﴾ من الزمان ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾ المذكور من الزمان، فلا نتزل إلا في زمان أرادته للتزول، وإِنَّمَا فَسَّرْتُ ما بالزمان لَأَنَّهُ ﷺ قال لجبريل عليه السلام: «لم لم تتزل إلى هذا الوقت ولم لا تتزل زمانا كثيرا» وإِنَّمَا ذكر «مَا بَيْنَ ذَلِكَ» مع أَنَّهُ حين بدأ ذكره مستقبل، وكلُّ جزء من أجزاء الذكر ماضٍ بعد تمامه، كما تقول: الحال أجزاء من أواخر الماضي ومن أوائل المستقبل لَأَنَّهُ يتشخص بذلك.

أو ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: قبل وجودنا ﴿وَمَا خَلْفَنَا﴾: بعد فنائنا و﴿مَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾: مدّة الحياة؛ أو ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: زمان الدنيا ﴿وَمَا خَلْفَنَا﴾: زمان البعث بلا تناء ﴿وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾: ما بين نفخة الموت ونفخة البعث أربعون سنة، وقيل: أربعون يوما بين النفختين؛ أو ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: الآخرة لَأَنَّهُا مستقبلية و﴿مَا خَلْفَنَا﴾: الدنيا لَأَنَّهُا تمضي عَنَّا ونُخَلِّفُهَا شيئا فشيئا، و﴿مَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾: ما بين النفختين. وإِنَّمَا يذكر الدنيا لَأَنَّهُ حين الخطاب مع رسول الله ﷺ.

وقد اختلف فيما رَدَّتْ السماء فوق أهو من الدنيا وأَنَّهُ يفنى؟ أو من الآخرة؟ أو واسطة وزمان ذلك تابع له؟ أو ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: السماء و﴿مَا خَلْفَنَا﴾: الأرض، أو بالعكس، و﴿مَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾: ما بينهما، أو ﴿مَا بَيْنَ أَيْدِينَا﴾: ما يتقلون إليه و﴿مَا خَلْفَنَا﴾: ما يتقلون منه و﴿مَا بَيْنَ ذَلِكَ﴾: ما هم فيه، ولا يخفى أَنَّ التفسير بالمكان غير مناسب لَأَنَّ المقام للزمان، وقيل: المراد الزمان والمكان معا، والهواء من المكان لا ينتقل في زمان أو مكان أو إليه إلا بإذن مالكة تعالى، وقدَّرَ بعض: «له علم ما بين أَيْدِينَا»، واختار بعض تعميم الملك والعلم.

﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ تاركا لك، كما قال الكفرة لَمَّا تأخَّرَ عنه الوحي: تركه ربُّه، بل تأخَّرَ لحكمة؛ أو تاركا لأنبيائه وأنت منهم، فيكون نفى تركه بطريق البرهان، وقيل: النسيان على ظاهره، ولا بأس بنفي ما لا يتوهم ثبوته، وقد

ورد في القرآن لحكمة تذكير المخاطب إن غفل عن استحضاره، أو لكون الكُفَّار مثلاً صدر منهم ما يناسب خلافه، ولا يبعد أن يكون بنسيان الله، أو لمناسبة المبالغة، فمبالغة «نَسِيًّا» راجعة إلى النفي، أي انتفى النسيان عنه انتفاءً بليغاً، فلعله جواب لتوهم الكُفَّار أنه نسيه أو غفل عنه، فالنسيان بمعنى الغفلة.

وسلّاه بذكر لفظ «ربّ» المشعر بالإنعام مع الإضافة، وقيل: أوّل الآية إلى ﴿وَمَا يَنْبَغُ ذَلِكَ﴾ من كلام المُتَّقِينَ في الجنّة وتترلّهم في منازلهم من الجنّة، وكلّ ما مرّ أو يأتي أو حضر من التوفيق والنعم ملك له، وقرّره الله بقوله ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ لا يغفل ولا يتركنا ولا ينسانا ولا تاركا لثواب أعمالنا.

ويبعد ما قيل: إنّه خطاب منهم في الجنّة لبعض منهم فيها وكذا ﴿وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾ خطابهم لواحد، وذلك لا يوافق سبب التزل، فيرتكبون أنّها لم تزل جواباً، وهو خلاف المشهور.

﴿رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ هو ربّ السماوات، أو بدل من «رَبُّ». و﴿السَّمَاوَاتِ﴾: هنّ السبع، و﴿الْأَرْضِ﴾: الأرضون السبع، و﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾: ما بين الفريقين تفصيلاً، ما بين كلّ سماء وسماء، وما بين كلّ أرض وأرض، وما بين السماء والأرض بمعنى: ما بين أبعاض الفريقين.

والبيّنة شاملة لمن سكن فيهنّ وما في الهواء، كما قيل: إنّ في الهواء طيراً وبحراً من ماء وحوتا، وذلك بعض ملكه ولا ينتهي ملكه لدوامه، كيف يليق بجلاله أن يغفل أو ينسى أو يلغي من أطاعه واصطفاه للنبوة؟!.

﴿فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ﴾ إذا كان الأمر ما ذكر من أنّه «رَبُّ السَّمَاوَاتِ...» الخ، أو ﴿مَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا﴾، أو ذلك كلّهُ، فاعبده لأنّه المثيب على الأعمال. ولا تحزن على إبطاء الوحي، ولا لقولهم: تركه ربّه أو

نسيه أو غفل عنه؛ أو عطف إنشاء على خبر هو قوله: «رَبُّ السَّمَاوَاتِ» أو على قوله: «وَمَا كَانَ...»، أي اعبد له لسبب كونه لا ينسى، أو لكونه «رَبُّ...» واصطبر على عبادته لسبب ذلك. واللام بمعنى «على» كقوله تعالى: «وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا»، أو اللام لتضمن اصطبر معنى أثبت، وأجيز أن يكون ربُّ مبتدأ خبره اعبد، وهو ضعيف لاحتياجه إلى كون الفاء زائدة، وللإخبار بالأمر. وأجيز أن يكون «وَمَا كَانَ رَبُّكَ...» من كلام المتقين على أن «رَبُّ السَّمَاوَاتِ» خبر لمخدوف، أي هو ربُّ السماوات، و«اصْطَبِرْ» «افعل» من الصبر، أبدلت تاؤه طاء لتجانس الصاد في الجهر.

(أصول الدين) «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ، سَمِيًّا» مماثلا له في اسم، مشارك له في المعنى مثل: خالق وقادر ورازق وعالم، بمعنى أنه يخلق كما يخلق الله ويرزق كما يرزق الله ويقدر على كل شيء بلا علاج كما قدر الله، ويعلم كل شيء بلا تعلم وبلا بدء ولا انتهاء، ولا مع عدم نسيان، ومثل الرحمن والرحيم على معنى أنه يرحم في الدنيا والآخرة، وتعمُّ رحمته كما أن الله يرحم، ومثل إله والله على أنه يعبد بحق. ولم يجترئ المشركون مع عتوهم أن يسموا أحدا الله، ومثل أن يسمي أحد ربُّ السموات والأرض، وذلك كله منفي بأبلغ وجه حيث نفى المعلوم بالاستفهام الإنكاري، فإذا لم يكن له سميٌّ تعيَّن أن لا يعبد إلا هو.

كان رسول الله ﷺ إذا قرأ: «هَلْ تَعْلَمُ لَهُ، سَمِيًّا» قال: لا، وروى أبو داود عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ: «من قرأ منكم «وَالَّتِينَ وَالزَّيْتُونَ» فأنتهى إلى آخرها «أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمَ الْحَاكِمِينَ» فليقل: بلى وأنا على ذلك من الشاهدين، ومن قرأ: «لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ» فأنتهى إلى «أَلَيْسَ اللَّهُ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّئَ الْمَوْتَى» فليقل: بلى، ومن قرأ: «وَالْمُرْسَلَاتِ» فبلغ

﴿فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ﴾ فليقل: آمنا بالله وحده»^(١).

وروى أبو داود عن موسى بن أبي عائشة أنه كان رجل يصلي فوق بيته فكان إذا قرأ: ﴿أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَادِرٍ عَلَىٰ أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَىٰ﴾ (سورة القيامة: ٤٠) قال: سبحانك بلي، فسأله عن ذلك، فقال: سمعته من رسول الله ﷺ. وكان رسول الله ﷺ إذا قرأ: ﴿فَمَنْ يَأْتِكُمْ بِمَاءٍ مَّعِينٍ﴾ (سورة الملك: ٣٠) قال: «يَأْتِي بِهِ رَبُّ الْعَالَمِينَ».

روى الترمذي عن جابر عن عبد الله خرج رسول الله ﷺ على أصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من أولها إلى آخرها فسكتوا، فقال: «لقد قرأها على الجن ليلة الجن، فكانوا أحسن منكم مردودا، كانوا كلما أتيت على قوله تعالى: ﴿فَبِأَيِّ آيَاتِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ﴾ قالوا: لا بشيء من نعمك ربنا نكذب ولك الحمد»^(٢)، وفي رواية لغيره: «لا بشيء من آلائك ربنا نكذب» وفيها: «أحسن منكم ردًا». ويجوز للقارئ أن يقوله إذا قرأ هؤلاء الآيات كما يقوله السامع، وكان رسول الله ﷺ إذا قرأ: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا﴾ (سورة الزمر: ٥٣) قال: «ولا يبالي إنَّه هو الغفور الرحيم» وكان إذا قرأ: ﴿أَصْطَفَى الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ﴾؟ (سورة الصافات: ١٥٣) قال: لا، أو قال: «لم يلد ولم يولد» وكان إذا قرأ: ﴿عَاثِمُ تَخْلُقُونَهُ، أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ﴾ (سورة الواقعة: ٥٩) أو قرأ

١- رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب مقدار الرقوع والسجود، رقم ٨٨٧، من حديث أبي هريرة.

٢- رواه الترمذي في كتاب تفسير القرآن (٥٦) باب: ومن سورة الرحمن، رقم ٣٢٩١، من حديث جابر.

﴿عَانتُمْ تَزْرَعُونَهُ، أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ﴾ (سورة الواقعة: ٦٤) قال: «أنت يا رب»، وإذا قرأ والضحي وختمها قال: «الله أكبر» وكذا كل سورة بعدها إلى آخر سورة الناس.

كان الفضيل بن عياض إذا قرأ: ﴿وَإِنْ عَلَيْكُمْ لِحَافِظِينَ كِرَامًا كَاتِبِينَ﴾ قال: ما أشدها آية على الغافلين. وفي تفسير البغوي عن ابن عباس أن النبي ﷺ قرأ: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ فقال: «سبحان ربي الأعلى الذي خلق فسوَّى إلى آخر السورة، وكان عليّ إذا قرأه في الصلاة قال: سبحان ربي الأعلى، فقليل له: أتزيد في الصلاة؟ قال: أمرت بشيء ففعلته.

(فقه) وظاهر الإطلاق أن ذلك في الفرض والنفل، وخصَّ بعضهم ذلك بالنفل، وكان رسول الله ﷺ إذا قرأ آية عذاب سأل النجاة، وإذا قرأ آية رحمة سأل الرحمة وزاد ما بعد ذلك من القراءة.

وفي رواية: كان رسول الله ﷺ لا يمرُّ في صلاته بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية رحمة إلا سأل. وروى أبو داود والحاكم عن ابن عباس عن رسول الله ﷺ: «كان إذا قرأ: ﴿سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ﴾^(١) قال: سبحان ربي الأعلى».

وفي الترمذي عن حذيفة: كان رسول الله ﷺ يقول في ركوعه: «سبحان ربي العظيم» وفي سجوده: «سبحان ربي الأعلى» وما أتى على آية رحمة إلا وقف وسأل، وما أتى على آية عذاب إلا وقف وتعوذ.

فنقول: إذا قرأ الإنسان اسم محمد أو أحمد في القرآن وقف وصلى عليه وسلم وعلى آله، بصوت دون صوت القراءة ثم يزيد قراءة ما بعد، وأمّا في غير قراءة القرآن فينبغي رفع الصوت بالصلاة والسلام عليه ﷺ.

١- في الطبعة العمانية: {سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى}.

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ أَذِا مَاتُ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ٦٦﴾ أَوْلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ٦٧﴾ فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُحْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جُنُودًا ٦٨﴾ ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ أَيُّهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُنِيًّا ٦٩﴾ ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صُلِيًّا ٧٠﴾ وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَقْضِيًّا ٧١﴾ ثُمَّ نُنْجِي الَّذِينَ آمَنُوا وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جُنُودًا ٧٢﴾

الردُّ على منكري البعث، ومصيرهم يوم القيامة

﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ﴾ [قيل: هو] العاصي بن وائل كما أخرجه ابن المنذر عن ابن جريو، أو الوليد بن المغيرة كما روى عطاء عن ابن عباس، وقيل: أبو جهل، وقال الكلبي: أبي بن خلف، أخذ عظما باليا يفتنه بيده ويذريه في الريح، ويقول: زعم محمد أنا نبعت بعد أن نكون هكذا، هذا شيء لا يكون أبدا.

و«ال» في ذلك كله للعهد، وكذا إذا قيل: المراد جماعة معيّنون مثل هؤلاء منكرون للبعث، ويجوز أن يكون المراد الجنس بإطلاق اسم الجنس وإرادة البعض، كما يطلق الكلُّ على بعض أجزائه، أو يكون من المجاز في الإسناد بأن أسند ما للبعض إلى الكلِّ، كما يقال: بنو فلان قتلوا فلانا، والقاتل واحد، ولا نسلم في هذا اشتراط رضی الباقي، وإن سلّمنا فمن المشركين من رضي ولم يقل، وأمّا أن يقال: ذلك شرط للحسن بنكته فلا للزوم أن يكون القرآن غير حسن العبارة، وأجيز أن يكون الباقيون المؤمنين باعتبار ما ركز في الطبع من منع ذلك مع قطع النظر عن الدليل، وفيه تكلف، والمضارع لاستحضار الصورة الماضية فهو للحال لتشاهد، والمعاينة أقوى من الإخبار أو للاستمرار.

﴿أَذَا مَا مِتْ لَسَوْفَ أُخْرِجُ حَيًّا﴾ الاستفهام للإنكار، و«إذا» متعلق بـ«أُخْرِجُ» محذوف لا بالمذكور لأن اللام مانعة من تقدّم معمول ما بعدها عليها، وأمّا «سَوْفَ» فلا صدر لها، وقد قدّم معمول ما بعدها عليها في قوله — وفي غيره من كلام العرب — :

فلما رآته آمنا هان وجدها وقالت: أبونا هكذا سوف يفعل^(١)

وزعم الرضي أنّها تعلّقت بـ«أُخْرِجُ» بعد «سَوْفَ» وليس كما قال.

وفي الآية حذف هكذا: أئذا ما مِتْ وصرت مفتوتا كهذا العظم. واللام للابتداء، كما تدخل على المبتدأ تدخل على «سوف» والسين و«قد»، ويعد أن يقال: لام القسم، أي يقول: أئذا ما مِتْ يقول الناس: والله لسوف أخرج، لأن المتبادر القول مطلقا لا القول بعد موته.

والمراد بالإخراج الإخراج من الأرض على الحقيقة، أو من حال الفناء على المجاز، ووجهه أن الخروج منه مشبه بالخروج من الأرض. والاستفهام مسلّط على الإخراج لا على الوقت، كما زعم بعض أنّه جائز إذ لا يتوهم أن يخرج في غير ذلك الوقت فضلا عن أن يعتني بتسلّطه عليه. و«مَا» صلة للتأكيد، كأنه قيل: إذا تحقّق موتي، فقد لا يقدر المعطوف الذي قدرته لأن الاستبعاد يتحصّل بالموت عند الكافر، إلّا أنّه يدلّ على التقدير مثل: ﴿أَذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا﴾ (سورة الإسراء: ٤٨ و ٩٨).

﴿أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ﴾ قيل: الهمزة مما بعد العاطف، والصحيح أنّها دخلت على معطوف عليه محذوف، أي: أيقول الإنسان ذلك ولا يذكر؟ وهي

١- البيت للنمر بن تولب في ديوانه ص ٣٧١، وفي جمهرة أشعار العرب ج ١ ص ٥٣٧، اميل يعقوب المعجم المفصّل في شواهد اللغة العربية ج ٦ ص ٢٤٥.

للإنكار التوخي. ولم يضمّر للإنسان وهو المذكور قبل لزيادة التقرير والإشارة إلى أن الإنسان من دواعي التفكير فيما من شأنه أن يتفكر فيه، كشؤون التكوين المصرّح بالقدرة على البعث.

﴿أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل حاله التي هو فيها أو من قبل البعث، فكما خلقناه نبعثه ﴿وَلَمْ يَكْ﴾ والحال أنه لم يكن ﴿شَيْئًا﴾ موجودا بل شيئا سيوجد، ولا يخفى لبادي العقل أن ردّ ما عدم أسهل من الإيجاد الأوّل. بما سبق من الجسم وأعراضه، وأمّا في الحقيقة فمن أثبت أنه أسهل فقد أشرك لإثباته بعض الصعوبة لله عزّ وجلّ.

﴿فَوَرَبِّكَ﴾ أقسم بلفظ الربّ مضافا إلى رسول الله ﷺ رفعا لشأنه وتحقيقا للأمر ﴿لَنَحْشُرَنَّهُمْ﴾ لنجمعنّ القائلين ﴿أَذَا مَا مِتُّ...﴾ إلى جهنّم، واختار أبو حيّان أن الضمير للناس كافرينهم ومؤمنينهم، ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ، إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (سورة مريم: ٧١) ﴿وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً﴾ (سورة الجاثية: ٢٨) [قلت:] والأوّل أولى، لكن يقال: الأوّل مفرد — وهو الإنسان — فكيف يراد إليه ضمير الجمع؟ فأما على أن الإنسان جماعة بالأوجه السابقة فلا إشكال، وأمّا على أن المراد واحد فلاّنه مشعر بأنّ له أتباعا فرجع الضمير إليه معهم. وفي ذكر الحشر دون البعث مع أنّه بعد البعث تلويح بأنّ البعث أمر واضح لا يحتاج إلى التصريح به، وإنّما يحتاج إلى ذكر ما بعده، ويجوز أن يراد بالحشر البعث.

﴿وَالشَّيَاطِينِ﴾ عطف على الهاء أو مفعول معه، والمراد أنّهم يحشرون هم والشیاطين الذين أغووهم فينتقم منهم جميعا ويزداد تحسّرهم بآثابهم، أو المراد: يقرنون كلّ إنسان وشیطانه في سلسلة.

ويضعف التفسير بحشر الناس كلّهم مؤمنينهم وكافرينهم، والمؤمن مع شیطانه بلا قرن في سلسلة والكافر مع شیطانه مقرونا معه في سلسلة، وهذا

وارد في الحديث لكن لا تفسر به الآية، روى البخاري ومسلم عن ابن مسعود رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ : «ما منكم من أحد إلا وكل به قرينه من الجن» قالوا: وإياك يا رسول الله؟ قال: «وإياي، إلا أن الله تعالى غلبي عليه — ويروى: أعاني عليه — فأسلم لا يأمرني إلا بخير»^(١).

﴿ثُمَّ لَنُخْصِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ﴾ وأما عموم الجثو في قوله تعالى: ﴿كُلُّ أُمَّةٍ جَآئِيَةٌ﴾ (سورة الجاثية: ٢٨) فليس في خصوص حول جهنم ﴿جُثِيًّا﴾ باركين على الركب، جمع جاث كشاهد وشهود.

(صرف) أصله جثو بواو مشددة قلبت ياء مشددة، وكسر ما قبلها لثقل واوين بعد ضمّتين، وثقل يائين بعد كسر دون ذلك الثقل، ولو كان فيه الانتقال من ضم إلى كسر، وزعم بعض أنه كسرت التاء فقلبت الواو الأولى ياء فاجتمعت ياء وواو وسكن السابق فقلبت ياء وأدغمت فيها الياء، وقيل: مصدر بوزن «قعود» فلحقه الإعلال فأوّل بالوصف، أو بتقدير مضاف.

وقيل: الحساب حول جهنم فيجثون للخصام، ثم يتبرأ بعض من بعض، وقيل: يجثون لضيق المقام بهم، وقيل: لما دهاهم حتى لا يطيقون القيام، من هول المطلاع، وقيل: الجثو للمجموع لا للجميع فمنهم من لا يجثو، وهو حال مقدرة، لأن بروكهم حولها عقب الإحضار لا مقترن بالإحضار وبعد الحساب وبعد وجودهم في المقام ضيقا، وفي إحضارهم كذلك إهانة لهم.

ولكن إن ردّ الضمير للناس كلهم فالؤمن لا تلحقه إهانة، اللهم إلا صورتها من شدة الهول، وفي جمعهم حول جهنم فوت الصراط الممدود الذي يرويه قومنا وما

١- رواه مسلم في كتاب صفة القيامة والجنة والنار (١٦) باب تحريش الشيطان وبعثه سراياه...

رقم ٢٨١٤، عن ابن مسعود.

صراط الجحيم إلا طريقهم إلى ما حولها، وذلك حسن، وحكمة ذلك زيادة الحسرة على الكافر وزيادة الفرح للمؤمن إذا رأى ما نجَّاه الله منه وأهلك به عدوّه.

وقيل: يجنون باختيارهم تذللًا لله، ولات حين عمل، وعن ابن عباس: ﴿جُنُيًّا﴾: جماعات، على أنه جمع «جثوة» وهو المجموع من تراب أو حجارة أو تمر أو غير ذلك.

﴿ثُمَّ لَنُزَعَنَّ﴾ لنخرجنَّ كقوله تعالى: ﴿وَنَزَعَ يَدَهُ﴾ (سورة الأعراف: ١٠٨) أو لنزعنَّ الأشدَّ فالأشدَّ كقولهم نزع السهم عن القوس أي رميته ﴿مِنْ كُلِّ شَيْعَةٍ﴾ جماعة تشايحت على الباطل أي تعاونت، أو شاعت في الباطل أو شاعت دنيا مطلقا المؤمن والكافر ﴿أَيْهُمْ﴾ مبني، وهو موصول ﴿أَشَدُّ﴾ أي هو أشدُّ ﴿عَلَى الرَّحْمَنِ﴾ أي على عباد الرحمن أو على دين الرحمن ﴿عَلَّ﴾ على حذف مضاف، بأن يشبه مخالفتهم لدين الله بمخالفة مبطل لحق متعلق بـ «أشدُّ» أو بقوله: ﴿عَتِيًّا﴾ فسادا بتعاصيهم عن الحق كما قال الجمهور، وعن ابن عباس: جرأة، وعن مجاهد: كفر، وقيل: افتراء بلغة تميم، وكل من الجرأة والكفر والافتراء عصيان. وأصله «عتوًّا» وفيه ما مرَّ في ﴿جُنُيًّا﴾ إلا أنه مصدر، وهو تمييز؛ ولا حاجة إلى دعوى أنه جمع «عات» وأن المعنى يظهر أنهم أشدُّ رجلا عاتيا، عتاهم أشدُّ من عتاة غيرهم، فإذا جمع العتاة على قدر اختلافهم في شدة العتوِّ طرحوا في النار على ترتيبهم، ولا يخلو الموحِّدون من أن يكون في بعضهم شدة العتوِّ وأشدَّيته.

﴿ثُمَّ﴾ للترتيب الذكري ﴿لَنُحْنُ﴾ اللام للابتداء ﴿أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ، أُولَىٰ بِهَا صُلًيًا﴾ مقاساة لها ومن هو دون الأولى صليًّا على ترتيبهم السابق، ومن لا صلي له البتة وهو السعيد، إذا حملنا الآيات — كما قال أبو حيَّان — على الناس كلهم، وعلى ذلك الترتيب يدخلون جهنم، كما روي عن ابن مسعود.

ويجوز أن يكون أشدُّهم: أثمَّتْهم، لأنَّهم ضالُّون مضلُّون، كقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ﴾ (سورة النحل: ٨٨) وقوله: ﴿وَلْيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ وَأَثْقَالًا مَّعَ أَثْقَالِهِمْ﴾ (سورة العنكبوت: ١٣) و﴿الَّذِينَ هُمْ، أَوْلَىٰ بِهَا﴾ هم من هو أشدُّ على الرحمن فهو من الظاهر المقام مقام المضمَر. و«بِهَا» متعلِّق بـ«أَوْلَىٰ»، أو بـ«صُلِّيًّا»، وتقديم معمول المصدر عليه جائز إذا لم يقصد به معنى الفعل وحرف المصدر، وأيضا يقدَّم للفاصلة وأيضا يتوسَّع في الظروف.

﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ﴾ ما واحد منكم ﴿إِلَّا وَارِدُهَا﴾ التفات من الغيبة إلى الخطاب للتأكيد، كما يدلُّ له قراءة ابن عباس: «وَإِنْ مِّنْهُمْ إِلَّا وَارِدُهَا»، ويحتمل أن يكون استئنفا خطابا للناس كلَّهم وهو واضح، لا لمن ذكر قبل خاصَّة فلا التفات، و«هَا» في «وَارِدُهَا» للقيامة عند ابن مسعود، والصحيح أنَّه لجهنَّم.

والورود هنا: المرور عليها بلا دخول، كما رواه عبد بن حميد، وابن الأنباري والبيهقي عن الحسن البصري، وكذا روي عن قتادة. والحضور عامٌّ للكافر والمؤمن.

أو نقول: الورد الدخول، ونقول: الخطاب للكُفَّار، كما يدلُّ له قراءة ابن عباس رضي الله عنهما: «وَإِنْ مِّنْهُمْ». وأخرج عبد بن حميد عن عبيد بن عمير أنَّ الورد الحضور والقرب، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ﴾ (سورة القصص: ٢٣) وَكَمَا فَسَّرَهُ إِدْرِيسُ السَّكَنِيُّ لِمَلِكِ الْمَوْتِ فِي قِصَّتِهِ الْمَذْكُورَةِ آنِفًا واختار بعضهم أنَّ الورد حضورهم جاثين حولها.

وأخرج الترمذي والطبراني عن يعلى بن أمية عن النبي ﷺ : أَنَّهُ يَقُولُ

النار للمؤمن يوم القيامة جُزْ يا مؤمن فقد أطفأ نورُك لهبي^(١)، فنقول: تقول ذلك عند مروره عليها. وأخرج ابن أبي شيبة وعبد بن حميد والحكيم عن خالد بن معدان: «إذا دخل أهل الجنة الجنة قالوا: ربنا ألم تعدنا أن نرد النار؟ قال: بلى، ولكنكم مررتم عليها وهي خامدة»^(٢) فهذا مرور حولها إذ لم يقل: مررتم فيها.

[قلت:] ولم تصحَّ عندنا أحاديث دخول المسلمين فيها، وقولها: «جُزْ يا مؤمن... الخ»، وأنها برد عليه وأن لها ضجَّة من برده، ولا ينافي حضورهم حولها قوله تعالى: ﴿أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ (سورة الأنبياء: ١٠١) لأنَّ المراد إبعادهم عن عذابها، أو إبعادهم عنها بعد أن يكونوا قريباً منها.

وعن مجاهد: «إنَّ ورود المؤمن النار مسُّ الحمى جسده في الدنيا» لقوله ﷺ: «الحمى من فيح جهنم»^(٣)، ولا دليل في الحديث هذا على أنَّ مسَّ الحمى هو المراد في قوله ﷺ: ﴿وإنَّ مِنْكُمْ، إِلَّا وَاَرْدُهَا﴾. وأخرج ابن جرير عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ دخل على رجل موعوك وأنا معه ﷺ فقال: «إنَّ الله تعالى يقول: هي ناري أسلَّطها على عبدي المؤمن لتكون حظُّه من النار في الآخرة» ولا دلالة فيه على عدم ورود المؤمن المحموم في الدنيا النار في الآخرة، وغايته أن المؤمن يحفظ من نار الآخرة.

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٣٠٩، وقال: أخرجه الحكيم الترمذي والطبراني وابن مردويه والخطيب والبيهقي في الشعب عن يعلى بن أمية.

٢- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٣٠٩، وقال: أخرجه ابن أبي شيبة وهناد وعبد بن حميد والحكيم وابن الأنباري عن خالد بن معدان.

٣- رواه البخاري في كتاب بدء الخلق (١٠) باب صفة النار وأنها مخلوقة، رقم ٣٠٨٨. ومسلم في كتاب السلام، باب لكلِّ داء دواء واستحباب التلاوي، رقم ٢٢١٠، من حديث ابن عباس.

وكان عبد الله بن رواحة يكي ويقول: أخبرني ربِّي أَنِّي وارد ولم يخبرني أَنِّي صادر، ويقول بعض الصحابة لبعض: هل أخبرك ربُّكَ أَنك وارد؟ فيقول: نعم، فيقول: هل أخبرك أَنك صادر؟ فيقول: لا، فيقول: ففيم الضحك.

﴿كَانَ﴾ ورودهم إِيَّاهَا ﴿عَلَى رَبِّكَ﴾ متعلق بمحذوف خبر «كَانَ»، والمنصوبان بعد خبران آخران، أو متعلق بـ«كَانَ» أو بقوله: ﴿حَتَّمَا﴾ واجبا فيكون الخبر «حَتَّمَا» ﴿مَقْضِيًّا﴾ قضي بوقوعه قطعا، خبر آخر أو نعت لـ«حَتَّمَا» أو متعلق بـ«مَقْضِيًّا» ولو كان «مَقْضِيًّا» نعتا للفاصلة بأن قدَّم متعلقه على منعوته، أو يعلِّق بـ«مَقْضِيًّا» إذا لم يكن نعتا.

ولا واجب على الله، والمعنى أن ذلك كآئه واجب بأن أوجبه الله على نفسه، أو كآئه أوجبه أحد على الله سبحانه عن كل نقص، لكنَّ الكلام مجاز لا حقيق. والجملة في معنى القسم، أو قوله: ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ...﴾ إِلَى: ﴿...مَقْضِيًّا﴾ في معنى القسم وليس قسما نحويا، ويدلُّ على أَنه قسم في المعنى قوله ﷺ: «لا يموت مسلم ثلاث من الولد فيلج النار إِلَّا تحلَّة القسم»^(١) رواه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة، يعني: ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ، إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا﴾ وقوله ﷺ: «من حرس من وراء المسلمين في سبيل الله متطوعا لا يأخذه سلطان لم ير النار بعينه إِلَّا تحلَّة القسم»^(٢) فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ، إِلَّا وَارِدُهَا﴾ رواه أحمد والبخاري والطبراني عن معاذ بن أنس.

١- رواه البخاري في كتاب الجنائز (٦) باب فضل من مات له ولد، رقم ١١٩٣. ورواه مسلم في كتاب البر والصلة (٤٧) باب فضل من يموت له ولد... رقم ٢٦٣٢. ورواه النسائي في كتاب الجنائز (٢٤) باب ثواب من احتسب ثلاثا من صلبه، رقم ١٨٧٩. رواه ابن ماجه في كتاب ما جاء في الجنائز (٥٧) باب في ثواب من أصيب بولده، رقم ١٦٢٦. من حديث أبي هريرة.

٢- رواه أحمد في مسند المكِّيِّين، رقم ١٥١٨٥، من حديث معاذ بن أنس.

وهذا الحديث يدلُّ على أنَّ المراد بورودها رؤيتها، وفيه بيان أنَّ القسم هو قوله: ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ، إِلَّا وَارِدُهَا﴾ فقط وهو قسم معنويٌّ لا اصطلاحِيٌّ كما مرَّ، إلَّا إن عطف على جواب القسم الاصطلاحي وهو قوله: ﴿ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ، أَوْلَىٰ بِهَا صِلًى﴾ فإنَّه معطوف على الجواب والمعطوف على الجواب جواب. ﴿ثُمَّ لَنُجِىَ الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾ نَجَّى من دخولها المتقين بعد ورود ساحلها، أو المرور به، ومن زعم أنَّهم يدخلونها باردة يقول: ننجيهم من البقاء فيها بالإخراج وقد علمت ضعفه ولو شُهرَ.

﴿وَنَذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جُثًى﴾ لم يذكر الإدخال لأنَّه أمر معلوم بل ذكر ما بعده وهو تركهم فيها جثيًا، أبداً، لا إلى مدَّة، قيل: كأنَّه قيل: ننجي المتقين من الجثوِّ حولها بعد ما جثوا، ونذر الظالمين على حالهم الذي أحضروا فيه جاثين، وهو خلاف الظاهر يكفي عنه ما ذكرت من أنَّه طوى ذكر الدخول وذكر ما بعده، كما مرَّ مثله في هذه السورة.

(أصول الدين) وأولى من ذلك أنَّ المعنى: نذر الظالمين فيها جثيًا بعد إدخالها أي فيها. و﴿الَّذِينَ اتَّقَوْا﴾: من مات تائباً غير مصرٍّ على ذنب، و﴿الظَّالِمِينَ﴾: من مات مشركاً أو مصرراً على ذنب، أو من مات مشركاً ويؤخذ المصّرُّ من الآي الأخر والأحاديث، والعموم أولى.

﴿وَإِذْ ابْتَلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنِ اتَّقُوا يَوْمَ تُفْصَلُ الْفَاسِقُونَ﴾ ﴿٧٣﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٧٤﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٧٥﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٧٦﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٧٧﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٧٨﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٧٩﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٠﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨١﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٢﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٣﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٤﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٥﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٦﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٧﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٨﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٨٩﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٠﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩١﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٢﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٣﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٤﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٥﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٦﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٧﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٨﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿٩٩﴾ وَمَا وَاعَدَ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ ﴿١٠٠﴾

وَالْبَيْتِ الصَّلَاحِ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا ﴿٧٦﴾

اغترار المشركين بحسن الحال في الدنيا

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ﴾ ظاهرات المعاني والإعجاز، [قلت:]

وما تشابه بينته الآية الأخرى، أو رسول الله ﷺ، وما بقي على إيمانه كأوائل السور على وجه إبقائه لم يضُرَّ السامع ولم يوقعه في لبس. ﴿قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ الآية مستأنفة فلا حاجة إلى أنها فيمن قبلها حتى يقال: وضع الظاهر موضع المضمر لينعى عليهم بذكر الكفر المتقدم منهم، وأنه الموجب لكفرهم، وهذا نقوله مع الاستئناف، كما شهر أنها نزلت في النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة ﴿لِلَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ اللام للتبليغ، أي خاطبوا المؤمنين بما قال الله ﷻ عنهم: ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ المؤمن والكافر ﴿خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدِيًّا﴾ كقوله تعالى: ﴿قَالَتْ أُولَاهُمْ لِأُخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ﴾ (سورة الأعراف: ٣٩) أو [اللام] بمعنى «في»، على معنى أنهم قالوا في شأن الذين آمنوا بلا خطاب لهم، أو بخطاب ولم يذكر الله الخطاب، كما قال الله ﷻ: ﴿قَالَتْ أَخْرَاهُمْ لَأُولَاهُمْ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا﴾ (سورة الأعراف: ٣٨) بلا خطاب، ويصحُّ التعليل، ولا يمنعه — كما زعم بعض — أن المقول ليس في حق المؤمنين خاصة، والمعنى: قالوا لأجل المؤمنين معهم، إذ لولا المؤمنون لم يكن فريقان.

(صرف) والمقام في الأصل موضع القيام أو زمانه أو نفسه، والأنسب هنا الأوَّل لكن قصد به المكان بمعنى الشرف. والنديُّ: موضع الاجتماع، أو مخصوص بموضع يجتمع فيه لحادث أو مشورة، أو بموضع يجتمع فيه أهل الندي، أي الكرم.

ويروى أنهم كانوا يدهنون شعورهم ويرجلونها ويتطيّبون ويلبسون اللباس الفاخر ويقولون لفقراء الذين آمنوا: لو كنّا أعداء الله وكنتم أولياء الله لما فعل الله هذا بنا وأفقركم، والحكيم لا يهين أولياءه، فكذاك إن كان البعث نكون خيرا منكم حالا، وهو قياس عقيم من قلب سقيم فإنهم رأوا كثيرا من المؤمنين أغنياء وكثيرا من الكفار فقراء.

ورد الله عليهم بقوله **وَعَلَّكُمُ** : **﴿وَكَمْ﴾** مفعول به لقوله: **﴿أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّن قَرْنٍ هُمْ، أَحْسَنُ أَثَاثًا وَرِعْيًا﴾** كم للتكثير كما هو الظاهر، ويجوز أن تكون للاستفهام التعجبي أو التقريري، إضرابا عن ذكر الكثرة لشهرتها والإذعان إليها، إلى حملهم على التعجب أو الإقرار.

وفي الآية على كل حال الرد عليهم والتهديد بالإهلاك كما أهلك من قبلهم ممن هو أكثر مالا وأحسن حالا وزينة، وأحسنية الأثاث تدل على كثرة المال على الغالب وفي الجملة. و«مِن قَرْنٍ» نعت لـ«كَمْ» لا كما قيل إنها لا تنعت، وينبغي أن يكون الخلاف في نعتها بغير «مِن» ومجرورها اللذين لبيانها مثل قوله: **﴿هُمْ، أَحْسَنُ﴾** فهذه الجملة نعت لـ«قَرْنٍ» كما هو واضح لا لـ«كَمْ» وضمير الجمع لاشتمال القرن على أفراد.

(لغة) والقرن: مائة عام، وقيل غير ذلك، والأثاث: المتاع جد أو بلي والخزني: ما بلي منه. والرئي: المنظر، نضارة اللون وحسنه من الرؤية البصرية، وهو بشد الياء قلبت الهمزة ياء وأدغمت، أو من الرئي ضد العطش مراد به النضارة والحسن، أو هو «رئيًا» بهمزة فياء وكتاتهما عن نافع.

﴿قُلْ﴾ يا محمد للكفرة **﴿مَنْ كَانَ﴾** بماله ودينه **﴿فِي الضَّلَالَةِ﴾** منكم أو من غيركم ممن يتهيج بالمال **﴿فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا﴾** في ماله وعمره مع تمكنه في الضلال، أو لتمكنه فيه، إخبار بصورة الأمر إشارة إلى أن المدد حكمة لقطع العذر، كقوله تعالى: **﴿أَوْ لَمْ تُعَمِّرْكُمْ مَا يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَن**

تَذَكَّرْ» (سورة فاطر: ٣٧) فيكون أبعد في العذر، كما أنه أطال له المدّة، أو حكمة للاستدراج كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا نُمِلِّي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا﴾ (سورة آل عمران: ١٨٧) أي من عادته أن يمدّه لاستدراجا، أو ذلك على طريق الدعاء لعدم بقاء عذر لهم مع البيان الكامل على طريقة ﴿لِيُضِلُّوا عَنْ سَبِيلِكَ﴾ (سورة يونس: ٨٨) إذا حُمِلَ على الدعاء.

﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ﴾ من «أَوْعَدَ» بالهمزة المتعدية إلى مفعول آخر محذوف رابط، أي ما يوعدونه، والواو أوّل نائب عن الفاعل. ولا تجعل «ما» مصدرية لأنّ هذا المصدر يحتاج إلى معنى ما الاسميّة فليحمل الكلام عليه من أوّل، والواو لمعنى مَنْ كما أن ضمير كان والهاء للفظها.

﴿إِنَّمَا الْعَذَابُ وَإِنَّمَا السَّاعَةُ﴾ بدل من «ما» أو من الرابط المقدّر بواسطة العاطف في الثاني وهو الواو، وذلك لمنع الخلوّ لأنّ العذاب عذاب الدنيا باستيلاء المؤمنين بالقتل ونحوه أو غير ذلك، كأنّه قيل: إنّما عذاب الدنيا وإنّما عذاب الساعة، فحذف المضاف إليه لا لمنع الجمع، لجواز أن يعذبوا دنيا وأخرى.

و«الساعة»: يوم القيامة. ولم يذكر عذاب القبر إيذانا بأنّه بالنسبة إلى عذاب يوم القيامة كلا عذاب، أو لأنّ الساعة بمعنى ذهابهم إلى الآخرة فذلك من حين الموت إلى ما لا نهاية له إلاّ البرزخ، أو لاعتبار القبر من الدنيا لأنّه في الدنيا، وقيل: قيام الساعة. وليست «حتى» للغاية بل للتفريع وإن جعلت للغاية جارة — كما قال ابن مالك، أو نزل التفريع مترلة الغاية — كان من اتّصال الغاية بالمغيّ لوجود الفصل، إلّا أنّ الدنيا لسرعة انقضائها كلا فاصل فذلك كأحد أوجه في قوله تعالى: ﴿اغْرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا﴾ (سورة نوح: ٢٥).

﴿فَسَيَعْلَمُونَ﴾ جواب «إذا» وعلى قول ابن مالك لا جواب لها لأنّها خارجة عن الشرط والظرفيّة، فالجملة تفريع على مدخولها ﴿مَنْ﴾ مفعول «يَعْلَمُونَ». بمعنى يعرفون وهو موصول، أو استفهامية مبتدأ لما بعده، أو خبر له

عَلَّقَتْ «يَعْلَمُ» عن مفعوله بمعنى يعرف، أو عن مفعوله إن بقي على ظاهره «هُوَ» من الفريقين «شَرُّ مَكَانًا» عبَّرَ هنا بالمكان لا بالمقام مبالغة في إظهار سوء حالهم «وَأَضْعَفُ جُنْدًا» أنصارا، يَتَبَيَّنْ لهم عكس ما يزعمون، بل إنَّهم شَرُّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا والمؤمنين خَيْرٌ مَكَانًا وَأَقْوَى جُنْدًا، والاسمان خارجان عن التفضيل لأنَّه لا شَرٌّ للمؤمنين ولا ضعف البتَّة، ولا جند البتَّة للكفرة يوم القيامة، قال الله ﷻ: «وَلَمْ تَكُنْ لَهُ، فِتْنَةٌ يَنْصُرُونَهُ، مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا» (سورة الكهف: ٤٣) وذلك رَدُّ عليهم في دعواهم أنَّ لهم إعانة مما يعبدونه من الأوثان أو غيرها.

وقد يعتبر أنَّ للكفار يوم القيامة جندا ضعيفا يزعمونه في الدنيا أنَّه جند، ويطمعون أيضا في الآخرة أنَّه جند ينفع، وهو أذلُّ من ذلك، وهو ما يعبدون، ويكون «هو» ضمير فصل لأنَّه وقع بين معرفتين لأنَّ «شَرًّا» في معنى «الـ»، أي من هو الأشرُّ.

وأجاز بعض أن يكون قوله: «حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا...» راجعا إلى قولهم: «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ خَيْرٌ مَّقَامًا وَأَحْسَنُ نَدْبًا» وما بينهما معترض للإنكار عليهم، أي يستمرُّون على قولهم: «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ...» حَتَّىٰ إِذَا عَانُوا العذاب أو الساعة، وهو بعيد لكثرة الفصل في التلاوة وللفضل بموقم عن يوم القيامة في أحد الأوجه.

«وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى» عطف قصَّة على أخرى لبيان حال المهتدين إثر بيان حال الضالِّين، ولا يقال: عطف على قوله: «فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا» المجعول في معنى الإخبار، أو المحمول على الطلب، لأنَّ الجملة المعطوفة على ما يستحقُّ الرابط لا بدَّ فيها من رابط، ولا رابط في هذه، كما أنَّ في قوله: «فَلْيَمْدُدْ لَهُ...» رابطا عائدا إلى المبتدأ وهو «من».

(نحو) ولا ضعف في قولنا: عطف قصّة على أخرى مثل أن تعطف على مجموع ﴿مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ...﴾ فيتمّ التقابل لأنّه أمر الله تعالى رسوله ﷺ أن يجيبهم عن قولهم: «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ»، كأنّه قيل: قل من كان في الضلالة من الفريقين فليمدد له الله تعالى وينفس في حياته ليزيد في الغي، ويجمع له عذاب الدارين، ومن كان في الهداية منهما يزد الله تعالى هدايته ويجمع له خير الدارين.

﴿وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ﴾ الأعمال الباقيات الصالحات مطلقاً، وقيل: [قولنا:] سبحانه الله، والحمد لله، ولا إله إلا الله، والله أكبر ﴿خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا﴾ من مال الكفار وما يفتخرون به، أو مما يعدّه الكفار ثواباً لهم في الآخرة وهو أن ينفعهم ما يعبدون، أو سمّى عقابهم ثواباً تهكّماً بهم، وجعل ثواب المسلمين خيراً منه على معنى أن ثوابهم في حسنة أشدّ من عقابهم في سوءه، ولا إشكال في ذلك فإنّ في العذاب شدّة كما في الثواب، فقال شدّة الثواب أعظم من شدّة العقاب، بناء على أن رحمته سبقت غضبه، فتبنى على ذلك شدّته، كقولك: الخلُّ أحضض من العسل، بمعنى أنّه في حموضته أشدّ من العسل في حلاوته، وكذلك الإسلام في حسنة أشدّ من الكفر في قبحه، ويقرب من ذلك قوله تعالى: ﴿أَذَلَّكَ خَيْرٌ أَمْ جَنَّةُ الْخُلْدِ﴾ (سورة الفرقان: ١٥).

وجعل بعضهم الآية من باب يوسف أحسن الإخوة، بمعنى أن لهم زيادة في الخير بقطع النظر عن الكفر وعدم اعتباره، وهذا في آية السورة هذه وليس كذلك بل يوسف أحسن الإخوة يحتاج إلى ما قلنا في الآية أو تأويل أحسن بحسن؛ أو «خير» جاء على طريق المشاكلة لقولهم: «شَرُّ مَكَانًا».

﴿وَخَيْرٌ مَرَدًّا﴾ فيه ما في الذي قبله، والمراد: المرجع والعاقبة وهو الخير الدائم، وعاقبة الكفر الشرُّ اللازم، والجملة ليست من مقول القول لقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ وفيها تميم لقوله تعالى: ﴿وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا هُدًى﴾ وتسلية عن

مفاخرة الكُفَّار، كما أنَّ قوله تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا...﴾ إلى قوله: ﴿...جُنْدًا﴾ تتميم لوعيدهم، وكلاهما تتميم للأمر بالجواب عن قولهم: «أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ». وقيل: الجملة من مقول القول، و﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ خطاب منه ﷺ لبعض الكُفَّار، وكلُّهم ذلك البعض على سبيل البدلية.

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ۚ ﴿٧٧﴾ أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ ابْتِغَاةَ الْغَيْبِ ۚ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ۚ ﴿٧٨﴾ كَلَّا سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدَدًا ۚ ﴿٧٩﴾ وَنَرِثُهُ مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۚ ﴿٨٠﴾﴾

مقالة المشركين في البعث والحشر استهزاء وطعنا

﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا﴾ كثيرا، لأن الولد يطلق على ما فوق الواحد كما يطلق عليه.

(سبب النزول) قال خَبَّاب بن الأَرث: كنت قينا — أي حدادا — وكان لي على العاصي بن وائل دين فأتيته أتقاضاه فقال: لا والله لا أفضيك حتى تكفر بمحمد، فقلت: لا والله لا أكفر بمحمد ﷺ حتى تموت ثم تبعث، قال: فإنني إذا متُ ثم بعثت جئتني ولي ثم مال وولد فأعطيك، فأنزل الله تعالى قوله: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي...﴾ وفي رواية: لا والله لا أكفر بمحمد ﷺ حيا ولا ميتا ولا إذا بعثت، فقال له العاصي: فإذا بعثت جئتني... الخ.

وفي رواية: أن رجلا من أصحاب النبي ﷺ أتوا العاصي بن وائل يتقاضونه ديناً لهم عليه، فقال: أستم ترعمون أن في الجنة ذهبا وفضة وحريرا ومن كل الثمرات؟ قالوا: بلى، قال: موعدكم الآخرة، والله لأوتين مالا وولدا ولأوتين مثل كتابكم الذي جئتم به، فترلت.

وقيل: نزلت في الوليد بن المغيرة وقد كانت له أقوال تشبه ذلك، قلت: نزلت فيهم وفي أمثالهم إلا أن الأول أولى لوروده في البخاري ومسلم والترمذي والطبراني وابن حبان.

والعطف على مخدوف، أي أنظرت فرأيت؟ والهمزة تعجيب من كفرهم بالآيات الواضحة التي من حقها أن يؤمن بها كل من بلغته، ومن جملتها البعث، والمراد: لأوتين في الآخرة كما صرّحت به الأحاديث المذكورة، إلا الحديث المذكور الذي فيه: ولأوتين مثل كتابكم ففي الدنيا ففسّر به بعضهم الآية. وقد يجمع بأن المراد: لأوتين إيتاء مستمرًا إلى الآخرة، والمعنى: انظر إليه بعينيك وتعجب من قبح اعتقاده وقوله.

(بلاغة) والرؤية مجاز عن الإخبار من إطلاق السبب على المسبب، أو الملزوم على اللازم لزوماً بيانيًا، والاستفهام في الأوجه كلها مجاز عن الأمر بذلك لأن قولك ما فعلت؟ بمعنى: أخبرني، فهو استفهام تُحَوِّز به عن الأمر فذلك إنشاء عن إنشاء، ولا نسلم ما قيل: من أن «أخبرني» المعبر عنه مجاز في الاستفهام لا أمر. والآية متعلقة بقوله تعالى: ﴿أَيُّ الْفَرِيقَيْنِ﴾ أو قوله: ﴿أَذَا مَا مِتُّ﴾.

﴿أَطْلَعَ الْغَيْبَ﴾ بقطع الهمزة مفتوحة للاستفهام التويخي التعجبي، نقل فتحها للتنوين وهمزة الوصل المكسورة مخدوفة، و«الغيب» مفعول به على تضمين معنى «عرف»، أو «علم» الذي بمعنى عرف، أو على تقدير «على»، لا كما قيل: إنه يتعدى بلا تضمين ولا حرف، ولشعور لفظ الاطلاع على الظهور والعلو والتملك عبر به لا يعرف أو علم، والمعنى: أبلغ من شأنه معرفة الغيب؟ أو النظر في اللوح أن يعطى مالا وولدا؟!.

﴿أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ وعدا منه تعالى أن يعطيه المال والولد

فلا يخلفه، ويحتمل التعريض بكفره على معنى أنه لم يتخذ عهدا عند الله بـ«لا إله إلا الله محمد رسول الله ﷺ»، أو بالعمل الصالح فيطمع أن يثاب بالولد والمال، ولو كان ذلك لم يصح له الجزم والقسم فكيف وهو لم يكن.

﴿كَلَّا﴾ ارتدع أيها الإنسان، أو ارتدعوا عن الكفر.

(مواضع كَلَّا في القرآن) وقعت «كَلَّا» في ثلاثة وثلاثين موضعا هذا أولها، وكلها في النصف الأخير وكلها لا يجوز الوقف فيها عليها، كما قال المبرد، واستثنى بعضهم ﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ﴾ (سورة المدثر: ٣٢) لوصله باليمين كقولك: أي وربّي، وليست كذلك فإنه لا يكون وصلها به موجبا لوصلها وترك الوقف، ولو كان المزجور عنه يأتي بعد فكيف وقد صحّ الزجر بها عما علم من المقام؟ أو مما سبق.

وأقول: يجوز الوقف في كلها، وقال الفراء: يحسن الوقف عليها ويحسن الابتداء بها في عشرة مواضع، هذه و﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا كَلَّا﴾ (سورة مريم: ٨٠ و٨١) و﴿فِيمَا تَرَكْتُ كَلَّا﴾ (سورة المؤمنون: ١٠٠) و﴿شُرَكَاءَ كَلَّا﴾ (سورة سبأ: ٢٧) و﴿جَنَّةَ نَعِيمٍ كَلَّا﴾ (سورة المعارج: ٣٨) و﴿أَنْ أَزِيدَ كَلَّا﴾ (سورة المدثر: ١٥) و﴿مُنْشَرَّةً كَلَّا﴾ (سورة المدثر: ٥٢) و﴿يَقُولُ رَبِّي أَهَانَنِي كَلَّا﴾ (سورة الفجر: ١٦) و﴿أَخْلَدْتُ، كَلَّا﴾ (سورة الهمة: ٣) و﴿ثُمَّ تُنْجِيهِ كَلَّا﴾ (سورة المعارج: ١٥) يوقف عليها باعتبارها ردًا لما قبلها، ويتبدأ بها على معنى حقًا، أو إلا التنبيهية، ويحسن الوقف عليها لا الابتداء في ﴿أَنْ يَقْتُلُونَ قَالَ كَلَّا﴾ (سورة الشعراء: ١٤) و﴿لَمُدْرَكُونَ قَالَ كَلَّا﴾ (سورة الشعراء: ٦١).

ويحسن الابتداء لا الوقف في تسعة عشر موضعا: ﴿كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ﴾ (سورة عبس: ١١) وسورة المدثر: ٥٤) و﴿كَلَّا وَالْقَمَرِ﴾ (سورة المدثر: ٣٢)

و﴿كَأَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ﴾ (سورة الانقطار: ٩) و﴿كَأَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ﴾ (سورة القيامة: ٢٦) و﴿كَأَلَّا لَا وَزَرَ﴾ (سورة القيامة: ١١) و﴿كَأَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ﴾ (سورة القيامة: ٢٠) و﴿كَأَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ (سورة النبأ: ٤) و﴿كَأَلَّا لَمَّا يَقْضِ﴾ (سورة عبس: ٢٣) و﴿كَأَلَّا بَلْ رَانَ﴾ (سورة المطففين: ١٤) و﴿كَأَلَّا بَلْ لَا تُكْرُمُونَ﴾ (سورة الفجر: ١٧) و﴿كَأَلَّا إِنْ كِتَابَ الْفُجَّارِ﴾ (سورة المطففين: ٧) و﴿كَأَلَّا إِنْ كِتَابَ الْأَيْرَارِ﴾ (سورة المطففين: ١٨) و﴿كَأَلَّا إِنْهُمْ﴾ (سورة المطففين: ١٥) و﴿كَأَلَّا إِذَا دُكَّتِ﴾ (سورة الفجر: ٢١) و﴿كَأَلَّا إِنْ الْإِنْسَانَ﴾ (سورة العلق: ٦) و﴿كَأَلَّا لَنْ﴾ (سورة العلق: ١٥) و﴿كَأَلَّا لَا تُطْعَمُهُ﴾ (سورة العلق: ١٩) و﴿كَأَلَّا سَوْفَ﴾ (سورة التكاثر: ٣) و﴿كَأَلَّا لَوْ﴾ (سورة التكاثر: ٥) إذ ليست للرد في ذلك. ولا يحسن الوقف ولا الابتداء في موضعين: ﴿ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ﴾ (سورة التكاثر: ٤) و﴿ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ﴾ (سورة النبأ: ٥) لا يوقف على «ثُمَّ» لأنه حرف عطف، ولا على «كَأَلَّا» لأن الفائدة بعد، وذلك خطأ، والصواب جواز الوقف على كَلَّا فيهما مع الحسن، إذ لا مانع من الوقف عليها مع نية الزجر عن مقدّر معلوم مما قبل، غاية ذلك أنه كحمتين أكدت إحداها الأخرى.

﴿سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ﴾ سنجازيه بما يقوله من اللفظ المخالف للشرع، بالكفر أو بقوله ذلك، فأطلق الكتابة على الجزاء لأنها سببه وملزومه في الجملة، لأنها للإنفاذ، فقوله كجرمة كتبت على الجاني لينقم منه.

(بلاغة) ويقرب من هذا أن يقال: الكتابة استعارة للوعيد، لكن لا يتبادر، ويجوز أن يكون «نَكْتُبُ» بمعنى نظهر الكتابة فيكون إظهار الشيء الموجود الخفي متراً متزلاً إحداث الأمر المعلوم، بجامع مطلق الإخراج من الكمون إلى الظهور، على الاستعارة الأصلية واشتق من الكتابة بذلك المعنى «نكتب». بمعنى نظهر على التبعية كقوله:

إذا ما اتسبنا لم تلدني لثيمة ولم تجديني من تقرّي بها بدءاً^(١)

أي ظهر أنّي لم تلدني لثيمة، ولا يصحّ ما قيل: إنّ السين ليست للاستقبال بل للتأكيد، وإنّ المضارع للحال لأنّ الكتابة تقدّمت على التزول، فالمضارع للاستقبال كما قال الله **وَعَلَّكَ**: ﴿مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ﴾ (سورة ق: ١٨) وقال **وَعَلَّكَ**: ﴿وَرُسُلُنَا لَدَيْهِمْ يَكْتُبُونَ﴾ (سورة الزخرف: ٨٠) ولأنّ السين تكون للتوكيد في المستقبل القريب لا في الحال.

﴿وَتَمُدُّ لَهُ، مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ عطف على السين ومدخولها، أو على مدخولها فينسحب عليه معنى السين المذكورة، والمعنى: نطيل له العذاب بدل ما يفتخر به من أنّه يؤتى يوم القيامة مالا وولدا كثيرين ممتدّين، أو ستريده عذابا على عذاب. وأكد بـ«مدًّا» لمزيد كفره وعظم استحقاقه العذاب لذلك.

﴿وَوَثْرُهُ مَا يَقُولُ﴾ نسلبه مضمون قوله وهو نفس الولد والمال، لا باعتبارهما في الآخرة بل يفني في الدنيا ماله فيها منهما، وذلك استخدام لأنّ الذي في كلامه ما يدّعيه منهما أنّه في الآخرة. و«ما» بدل اشتغال من الهاء أو مفعول به آخر لـ«نَثَرْتُ» على أنّه يتعدّى لاثنتين. و«يَقُولُ» للحال والماضي المستمرّ في الموضعين.

﴿وَيَأْتِينَا﴾ يوم القيامة ﴿فَرْدًا﴾ عن ماله وولده اللذين له في الدنيا فضلا عن أن يؤتى فيه بمثلهما زيادة أو بمثلهما فقط، بخلاف المسلم وأطفاله أو بُلّغه المطيعين فتقرّ عين المسلم بهم ويزاد غلمانا في الجنة.

أو يأتيها فردا ويبقى فردا بعد؛ أو حال مقدّرة، أي يأتيها ناويا أن ينفرد لعلمه بالموت وما بعده أن لا يؤتى مالا ولا ولدا.

١- البيت لزائد بن صعبصة الفقعسي حسب قول الأمير في حاشية المغني. المعجم المفصل، ج ٢، ص ١٧٥.

وأما أن يلد المسلم في الجنة فلا يكون كما جاء من حديث لقيط الصحيح الطويل، قلت: يا رسول الله أو لنا فيها أزواج؟ أو منهنّ مصلحات؟ قال ﷺ: «المصلحات للمصلحين تلدوهم ويولدنكم مثل لداتكم في الدنيا غير أن لا توالد»^(١).

وعن أبي ذر العقيلي عن النبي ﷺ: «إن أهل الجنة لا يكون لهم ولد»^(٢) وقيل: تكون الولادة في الجنة لحديث الترمذي وقال: حسن غريب: «المؤمن إذا اشتهى الولد في الجنة كان حمله ووضعه وسنه في ساعة واحدة كما يشتهي» ولحديث أبي نعيم عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ، قيل: يا رسول الله أيولد لأهل الجنة؟ فإن الولد من تمام السرور، فقال: «نعم والذي نفسي بيده، وما هو إلا كقدر ما يتمنى أحدكم فيكون حمله ورضاعه وشبابه»^(٣).

قلت: الجواب إن المراد أنه يكون الولد فيها شاذاً ولا يعتبر الشاذ، وإنما يعتبر لو شاع كما في الدنيا.

وأيضاً هو مشروط بالاشتواء والتمني فلا يلقي الله في قلوبهم الاشتواء والتمني، فلا يولد لهم، أو يلقي قليلاً شاذاً. و«إذا» هنا لجرد التعليق، كأنه قال: إذا اشتهى إن كان يشتهي، وأيضاً حديث أبي نعيم عن أبي سعيد ضعيف، كما قال البيهقي، وحديث الترمذي عنه غريب لا يعرف إلا من رواية أبي الصديق الناجي، وقد اضطرب لفظه تارة يقول: «إذا اشتهى الولد» وتارة «إنه يشتهي الولد» وتارة «إن الرجل من أهل الجنة ليولد له».

١- أورده الألويسي في تفسيره، ج ٦، ص ١٣٢. وقال: أخرجه جماعة من أئمة السنة.

٢- رواه الترمذي في كتاب صفة الجنة (٢٣) باب ما جاء لأهل الجنة من كرامة، رقم ٢٥٦٣، من حديث أبي سعيد.

٣- رواه الترمذي في كتاب صفة الجنة (٢٣) باب ما جاء لأهل الجنة من كرامة، رقم ٢٥٦٣، من حديث أبي رزين العقيلي.

وقيل: «يأتينا فردا» عن ذلك القول بناء على أن المراد به في الموضعين نفس القول لا مضمونه، فهو يبقى عن التلفظ بقوله: «لَأُوتِينَ مَالاً وَوَلَدًا» وعلى اعتقاده حتى يأتينا بأن يموت فينفرد عنه وعن اعتقاده، وهو قول ضعيف لأنه يقول ذلك استهزاء وإنكارا للبعث، وقد يقال: يستمر على قوله واستهزائه إلى أن يموت فردا عن ذلك الاستهزاء، وقد يقال ذلك بحجارة ومساوقة لكلام ذلك القائل.

وقيل: الإرث بمعنى الحفظ يحفظ قوله لنضرب به وجهه في الموقف، ويأتينا ولا ينال المال والولد، كما يقال: العلماء ورثة الأنبياء بمعنى يحفظون شرائعهم، ومن شأن ما ورث أن يحفظ لكن هذا الحفظ يغني عنه قوله **وَعَلَّكَ**: «سَنَكْتُبُ»، ويحتمل أنه تمنى أن يعطى في الدنيا مالا وولدا حتى أقسم أن يعطاهما، فقال الله **وَعَلَّكَ**: إنه يأتينا فردا عنهما ولو أتينا، وهذا مع بعده ينافي ما تقرر أن سبب التزول أنه أقسم أن يوتاهما في الآخرة.

﴿وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً لِّيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾ ^(٨١) **﴿كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾** ^(٨٢) **﴿الَّذِينَ آمَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْذُهُمْ أَوْ تُرْسِدُهُمْ أَوْ يَكُونُوا لَهَا آيَةً ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِسُونَ﴾** ^(٨٣) **﴿إِنَّمَا نَعِدُّهُمْ عِدًّا ۚ﴾** ^(٨٤) **﴿يَوْمَ نَخْتُمُ الْمَقْتَبِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ ۖ﴾** ^(٨٥) **﴿وَسَوْفَ الْجَحِيمِ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرَدًّا﴾** ^(٨٦) **﴿لَا تَمْلِكُونَ الشَّفْعَةَ إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾** ^(٨٧)

عاقبة من اتخذ الشياطين أولياء وغير الله إلهًا

﴿وَاتَّخِذُوا مِن دُونِ اللَّهِ إِلَهَةً﴾ من الجن والملائكة والجماد، وهذا ذكر لكفر عامتهم بعد ذكر كفر خاصتهم **﴿لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا﴾** واسطة عز بأن يشفعوا لهم عند الله **﴿كَلَّا﴾** فهي لهم عن الطمع في العز بعبادة غير الله **وَعَلَّكَ**، وذلك من فهي الغائب **﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾** تقول الملائكة: لم نأمرهم بعبادتنا، أو لم نعلم بها، وكذا ينكر من لم يعلم منهم، ويكذب من أمرهم بها

فيقول: لم نعلم بها ولم نأمركم، ويُنطق الله الجُماد فتقول: لا علم لنا بها، كما قال الله ﷻ: ﴿فَالْقَوَا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ﴾ (سورة النحل: ٨٦) والواو للآلهة المعبودين بتغليب العقلاء، وعلى أنها الجُماد فلتتريلها منزلة العقلاء على زعمهم، ويجوز أن تكون للكفرة العابدين كقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُ رَبُّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ﴾ (سورة الأنعام: ٢٣) ﴿وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا﴾ إذا فسرنا ﴿سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادَتِهِمْ﴾ بكفر المعبودين بعبادة العابدين لهم يكون المعنى: إنَّ العابدين يكونون ضِدًّا للمعبودين أعداء للمعبودين بعد أن أحبوا المعبودين حتى عبدوهم.

وإذا فسرناه بكفر العابدين يكون المعنى: إنَّ الآلهة تكون ضِدًّا للعزُّ الذي يرجى منها، وهو أن تكون هونا، كما روي عن ابن عباس فهي تلعن العابدين وهي سبب للعنهم وآلة لعذابهم لأنهم وقود النار وحصب جهنم، لكن هذا في الأصنام خاصة، والمعنى: يظهر كونهم ضِدًّا، ولا مانع من كون المعنى واحدا على التفسيرين. بمعنى نفس التنافر ينفر المعبودون من العابدين والعابدون من المعبودين.

و«عَلَيْهِمْ» خيرٌ و«ضِدًّا» خير ثان، أو حال من المستتر في «عَلَيْهِمْ» مؤكدة، يقال: الناس عليكم، وفي الحديث: «اللهم كن لنا ولا تكن علينا» ومعناه العداوة والقصد بالسوء، أو الخير «ضِدًّا» و«عَلَيْهِمْ» حال منه. وأُفرد «ضِدًّا» مع أن المراد أضداد لوحدة المعنى الذي يدور عليه، كما جاء في حديث النسائي عنه عليه السلام: «المسلمون يد على من سواهم»^(١). وتفسير الضحَّاك ضِدًّا بأعداء لا يوجب أن يكون جمعا لأنه نقول إنه تفسير بالمعنى، كما فسرنا «يَدًا» في الحديث. بمعنى الجمع مع أنه مفرد، واختير لفظ الإفراد للفاصلة وليوافق مقابله

١- رواه ابن ماجه في كتاب الديات (١٣) باب المسلمون تتكافأ دماؤهم، رقم ٢٧٣٤، من حديث معقل بن يسار. ورواه أحمد في مسند المكثرين من الصحابة، رقم ٦٦٥٣، من حديث عبد الله بن عمرو.

وهو «عزاً» إذ كان العزُّ ضدَّ الذلِّ المراد بالضدِّ.

(صرف) وعن الأخفش: الضدُّ للواحد والجمع كالعدوِّ، فيحمل في الآية على الجمع، وقد قيل: إنَّه مصدر في الأصل يحمل على الواحد وغيره.

﴿الَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ مَكَّنَاهُمْ مِنْ إِضْلَالِهِمْ وَقَرَّنَاهُمْ بِهِمْ مُتَسَلِّطِينَ ﴿تَوَزُّؤُهُمْ، أَرْأَى﴾ هَزُّهُمْ إِلَى الْمَعَاصِي هَيِّجَا لَهُمْ عَلَيْهَا شَدِيدًا بِالْوَسَاوِيسِ، حَالٌ مِنَ «الشَّيَاطِينِ» وَيَجُوزُ مِنَ الْكَافِرِينَ مَقْدَرَةٌ، لِأَنَّ الْأَرْءَ بَعْدَ الْإِرْسَالِ لَا مَعَهُ، أَوْ مُسْتَأْنَفَةٌ جَوَابٌ لِقَوْلٍ مَاذَا تَفْعَلُ بِهِمْ؟ بِأَنَّهَا هَزُّهُمْ بِأَنْوَاعِ الْكُفْرِ: مِنَ الشَّرِكِ وَتَقْبِيحِ الْحَقِّ وَتَحْسِينِ الْبَاطِلِ وَالْعِنَادِ الْمَفْرُطِ. وَفِي هَذَا تَسْلِيَةٌ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِأَنَّكَ قَدْ بَلَغْتَ وَإِنْ كَفَرَهُمْ لَخَذَلَانَا لَهُمُ بِالشَّيَاطِينِ، وَتَقْرِيرٌ لَهُ بِالْهَمْزَةِ [الاستفهامية]، وَتَنْبِيهُ أَوْ تَعْجِيبٌ مِمَّا ذَكَرَهُ قَبْلَ مِنْ قَوْلِهِ: ﴿وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ﴾ إِلَى هُنَا، وَمُضْمُونُ هَذِهِ الْآيَةِ وَتَذْيِيلُ.

﴿فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ﴾ بَطْلِبُ إِهْلَاكِهِمْ وَالِدَعَاءُ بِهِ، أَوْ بِإِنْتَظَارِهِ لَتَطْهَرُ الْأَرْضُ مِنْ خِبَائِهِمْ كَمَا يَقْتَضِيهِ عَتْوُهُمْ، وَتَأْثِيرُ الْأَرْءِ فِيهِمْ يَقْتَضِي الْعَجَلَ بِهِمْ، فَهِيَ اللَّهُ عَنْهُ كَقَوْلِهِ ﷻ: ﴿إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ﴾ (سورة طه: ١١٧) وَعَلَّلَ النَّهْيَ بِقَوْلِهِ: ﴿إِنَّمَا نَعِدُّ لَهُمْ عَذَابًا﴾ لَا يَلِيقُ أَنْ نَقْصُصَ مِمَّا عَدَدْنَاهُ لَهُمْ، وَلَوْ يَطُولُ، وَمَا بِالْعَدَدِ يَنْتَهِي، وَكَأَنَّهُ انْتَهَى، وَهَذَا يَدُلُّ عَلَى التَّقْلِيلِ مِنْ عَرْضِ.

قيل: وإذا قرأ ذلك ابن عباس رضي الله عنهما بكى وقال: «آخر العدد خروج نفسك، وآخر العدد فراق أهلك، آخر العدد دخول قبرك»، وقرأها ابن السماك للمأمون فقال: «إذا كانت الأنفاس بالعدد، ولم يكن لها مدد فما أسرع ما تنفذ؟!»، والله درُّ من قال:

إِنَّ الحَيِّبَ مِنَ الْأَحْبَابِ مُحْتَلَسٌ لَا يَمْنَعُ الْمَوْتَ بَوَّابٌ وَلَا حَرَسٌ
وَكَيْفَ يَفْرَحُ بِالدُّنْيَا وَلَذَّتْهَا فَمَنْ يُعِدُّ عَلَيْهِ الْفُظَّ وَالنَّفْسَ
أَوْ الْآيَةَ مِنْ بَابِ ذِكْرِ الْعَدَدِ تَقْلِيلًا كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَيَّامًا
مَعْدُودَاتٍ﴾ (سورة البقرة: ١٨٤) و﴿ذَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ﴾ (سورة يوسف: ٢٠) فيكون
التقليل باللفظ لا من عرض، أو المعنى: إِنَّمَا نَعُدُّ لَهُمْ أَعْمَالَهُمْ عَدًّا لِلْجَزَاءِ عَلَيْهَا.
﴿يَوْمَ﴾ اذْكُرْ لَهُمْ بِطَرِيقِ التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهيبِ يَوْمَ، أَوْ مُتَعَلِّقٌ بِـ«نَعُدُّ»
باعتبار معنى المجازاة، أَوْ بِـ«سَيَكْفُرُونَ»، أَوْ بِـ«يَكُونُونَ»، أَوْ بِـ«يَمْلِكُونَ»
بعد، أَوْ يَقْدَرُ: «يَوْمَ...» نفعل بالفريقين ما لا يحيط ببيان كلام ﴿نَحْشُرُ
الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ نجتمعهم إلى كرامة الرحمن، أَوْ إِلَى ثَوَابِ
الرحمن، أَوْ إِلَى جَنَّةِ الرَّحْمَنِ أَوْ نَحْوَ ذَلِكَ، فَذَلِكَ بِتَقْدِيرِ مِضَافٍ أَوْ كُنْيَاةٍ عَنْ
ذَلِكَ بِلا تَقْدِيرِ.

وَمُقْتَضَى الظَّاهِرِ: «إِلَيْنَا» وَلَكِنْ ذَكَرَ ﴿إِلَى الرَّحْمَنِ﴾ إِشَارَةً إِلَى أَنَّهُ
يَجْمَعُهُمْ مِنْ حَيْثُ كَانُوا إِلَى مَنْ شَأْنُهُ الرَّحْمَةُ قَبْلُ وَبَعْدُ لِيَرْحَمَهُمْ.

وَكَثُرَ ذِكْرُ الرَّحْمَنِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ تَعْدِيدًا لِلنَّعَمِ الْجَسَامِ وَدَعَاءٍ لِلشُّكْرِ
عَلَيْهَا، وَزَجَرَ عَنِ الْكُفْرِ بِهَا تَبْشِيرًا بِهَا. وَالْوَفْدُ: جَمْعٌ وَافِدٍ كَصَاحِبٍ وَصَحْبٍ
بِفَتْحِ الصَّادِ، وَرَاكِبٍ وَرَكَبَ. وَفِي ذِكْرِهِ تَبْشِيرٌ لِأَنَّ الْوَافِدَ مِنْ يَأْتِي الْمَلِكَ لِحُلْبِ
نَفْعٍ، أَوْ دَفْعِ ضَرٍّ أَوْ لَهْمَا، وَمِنْ شَأْنِهِ أَنْ يَكُونَ رَاكِبًا لَا لِرُومًا، فَتَفْسَّرُ الْآيَةُ
بِالرَّكْبِ لِأَنَّهَا فِي مَقَامِ الْإِكْرَامِ.

وَعَنْ عَلِيٍّ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنِ الْآيَةِ فَقُلْتُ: هَلِ الْوَفْدُ إِلَّا الرُّكْبُ؟
فَقَالَ ﷺ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنْهُمْ إِذَا خَرَجُوا مِنْ قُبُورِهِمْ اسْتَقْبَلُوا بِنُوقٍ
بَيْضَ لَهَا أَجْنَحَةٌ، وَعَلَيْهَا رِحَالُ الذَّهَبِ، شَرَاكُ نَعَالِهِمْ نُورٌ يَتَلَأَلُّ، كُلُّ خُطْوَةٍ

منها مدُّ البصر ينتهون إلى باب الجنة»^(١) رواه ابن أبي حاتم وابن مردويه وابن أبي الدنيا، وعن عليٍّ: «على نوق رحالها من ذهب ونجائب سروجها يواقيت إن همُّوا بها سارت، وإن همُّوا بها طارت» أي إن همُّوا بسيرها سارت وإن همُّوا بطيراتها طارت.

وكذلك فسَّر ابن عباس الوفد بالركبان والنوق من الجنة كما رواه عبد الله ابن أحمد بن حنبل في ذلك الحديث لكن رواه موقوفاً عن عليٍّ. وعن عمرو بن قيس: «يركبون على تماثيل تصوّر من أعمالهم الصالحات في غاية الحسن». ويروى: «يركبون على ما أحبُّوا من إبل أو خيل أو سفن».

[قلت:] والحديث والآية في طائفة من المؤمنين لا يحاسبون، وإلاَّ فمن يكون من المؤمنين في المحشر والحساب من هذه الأمة فهم: السبعون ألفاً، ومع كلِّ واحد سبعون ألفاً لا يكتون ولا يسرقون ولا يتطيرون، وعلى ربِّهم يتوكلون، يدخلون الجنة بغير حساب وثلاث حثيات من حثيات الرب^(٢)، ولعلَّ هؤلاء الحثيات ما ورد من أنَّه زاده هكذا: فبسط باعه فحشا، والحمدون الله في السرَّاء والضرَّاء، والذين ﴿تَتَجَافَىٰ جُنُوبُهُمْ...﴾ (سورة السجدة: ١٦)، و﴿رَجُلًا لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ...﴾ (سورة النور: ٣٧) ومن مات في طريق مَكَّة ذاهباً أو راجعاً والمتعلِّم والمطبعة لزوجها، والبارُّ بالديه، والرحيم الصبور.

أو المراد: ينتهون إلى الجنة بعد الموقف، وفي البخاري ومسلم عن أبي هريرة

١- أورده ابن كثير في تفسيره، ج ٣، ص ١٣٧.

٢- يشير الشيخ إلى الحديث الذي رواه الترمذي في كتاب صفة القيامة والرفائق والورع باب ما جاء في الشفاعة، رقم ٢٤٣٧، عن أبي أمامة قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «وعدي ربِّي أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً لا حساب عليهم ولا عذاب مع كلِّ ألف سبعون ألفاً وثلاث حثيات من حثياته».

عن رسول الله ﷺ : «يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراهبين، واثنان على بعير، وثلاثة على بعير، وعشرة على بعير، وتحشر معهم النار ثقيل معهم حيث قالوا، وتبيت معهم حيث باتوا، وتصبح معهم حيث أصبحوا، وتمسي معهم حيث أمسوا» وفي الترمذي عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : «الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف: صنف مشاة، صنف ركبان، وصنف على وجوههم» قيل: يا رسول الله، كيف يمشون على وجوههم، قال: «الذي أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم، أما إنهم يتقون بوجوههم كل حذب وشوك»^(١)، ويحتمل أن الآية في غير هؤلاء من المؤمنين، يحشرون على الدواب إلى الموقف.

والوفادة تمثيل للإكرام لا تحقيق من كل وجه، لأن المتقين يذهبون إلى الرحمن يجزم أن لهم الخير وأنهم لا يفارقون المحل، بخلاف وفد الدنيا فإنه يفارق المحل.

وعكس ذلك في المجرمين فقال: «وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا» عطاشا وأصله مصدر، وذلك مجاز لعلاقة اللزوم لأنه من يرد الماء يرده لعطش في الجملة، أو لا يطلق الورد في الماء إلا للعطش. ويجوز أن يكون معنى «وَرِثًا» دواب ترد الماء، على التشبيه البليغ، وقوى التشبيه بحذف أدواته وبذكر ما يناسبها، إذ قال: «وَنَسُوقُ»، وذلك تحقير لهم، ولا سيما أن المورود النار لا الماء، فانظر كم بين الآيتين؟ جعلنا الله من أهل الأولى [آمين]. وكل من الحشر والسوق بعد الحساب ووقوف المحشر.

١- رواه الترمذي في كتاب تفسير القرآن (١٨) باب: ومن سورة بني إسرائيل، رقم ٣١٤٢، من حديث أبي هريرة.

﴿لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ﴾ الواو للناس كلهم وكذا الجن أو للمتقين، والمعنى: لا يملكون أن يشفعوا لأحد، أو الواو للمجرمين من أهل التوحيد والشرك، والمعنى: لا يملكون أن يشفع لهم أحد ﴿إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ استثناء متصل من الواو العائدة إلى العباد مطلقا. والعهد: ما وعد الله لهم من أن يشفعوا لغيرهم، ويقال: عهد الأمير إلى فلان بكذا إذا أمر له به.

وعن ابن عباس: العهد لا إله إلا الله متبعا بالأعمال الصالحات، وروي: قرأ ابن مسعود الآية وقال: «يقول الله تبارك وتعالى يوم القيامة: من كان له عندي عهد فليقم، ولا يقوم إلا من قال في الدنيا: اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك في هذه الحياة الدنيا إنك إن تكلمي إلى نفسي تقرّبي من الشرّ وتبعدني من الخير، وإني لا أثق إلا برحمتك فاجعل لي عندك عهدا تؤدّيه إلي يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد» رواه ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والحاكم وصحّحه موقوفا.

وعن ابن مسعود أنّه قال رسول الله ﷺ لأصحابه ذات يوم: «أعجز أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء عهدا عند الله؟» قالوا: فكيف ذلك؟ قال: «يقول كل صباح وكل مساء: اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة إني أعهد إليك بأنّي أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك، وأنّ محمداً عبدك ورسولك، وأنك إن تكلمي إلى نفسي تقرّبي من الشرّ وتبعدني من الخير، وإني لا أثق إلا برحمتك، فاجعل لي عهدا توفّينيّه يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد، فإذا قال ذلك طبع عليه بطابع، ووضع تحت العرش، فإذا كان يوم القيامة نادى مناد: أين الذين كان لهم

عهد عند الله فيدخلوا الجنة؟»^(١) وأخرج ابن أبي شيبة والسدي وابن جريج عن مقاتل: إنَّ العهد الصلاح، وقال الليث: حفظ كتاب الله.

أو العهد: الأمر والإذن، يقال: عهد الأمير إلى فلان بكذا وهذا نفس العهد وما قبله من الأوجه تشبيه به، قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ الرَّجُلَ مِنْ أُمَّتِي لِيُشْفَعَ فِي الْفَتَامِ مِنَ النَّاسِ، فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِهِ وَإِنَّ الرَّجُلَ لِيُشْفَعَ لِلرَّجُلِ وَأَهْلِ بَيْتِهِ فَيَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِشَفَاعَتِهِ»^(٢) والفتام الجماعة، أي يدخلون على يده وهم من أهل الصلاح استحقوا التأخير لأمر ما فيعجل لهم على يده، أو يزداد لهم على يده درجات، أو تفخيم.

أو المراد بـ «مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا» هو النبي ﷺ، والعهد: قوله تعالى: «عَسَى أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَحْمُودًا» (سورة الإسراء: ٧٩) والشفاعة هي العامة بأن يأذن لهم بإذن الله في الشروع في الحساب، أو أن يأذن لهم في دخول الجنة بعد الفراغ منه، [قلت:] وهذا بعيد، وعليه فالاستثناء متصل إذا كان الواو للعباد أو للمتقين ومنقطع إذا كانت للمجرمين والمشركين، والأوجه السابقة أولى، والمعنى: لا يملكون إلا شفاعة من اتخذ، والمراد بالعهد الإيمان، من إضافة المصدر إلى المفعول، أو لا يملك المتقون الشفاعة لأحد إلا من اتخذ، وأجيز كون من فاعل «يَمْلِكُ»، والواو علامة، وفيه أن هذا خلاف الأصل وإنَّ هذه الواو تشير للجمع وهو تفصيل، وفي «مَنْ» عموم فيكون إجمال بعد تفصيل والمعروف عكسه.

١- أورده الألويسي في تفسيره، ج ٦، ص ١٣٨ وقال: أخرجه ابن أبي شيبة وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه والحاكم وصححه من حديث ابن مسعود.

٢- أورده الألويسي في تفسيره، ج ٦، ص ١٣٨، ولم يخرججه من حديث أبي سعيد.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۖ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۝٨٨﴾ يَكَاذُ السَّمَوَاتُ يَتَّقَطِرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۖ ۝٨٩ أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۖ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۖ ۝٩٠ إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا إِلَهٌ الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۖ لَقَدْ أَحْصَيْتُهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۖ ۝٩١ وَكُلُّهُمْ دَائِرَةٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۖ ۝٩٢﴾

الردُّ على من نسب الولد إلى الله تعالى والتشنيع عليهم

﴿وَقَالُوا﴾ أي المشركون ﴿اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ قالت اليهود: عزيز ابن الله، وقالت النصارى: عيسى ابن الله، وقالت العرب: الملائكة بنات الله، تعالى الله عن ذلك علوًّا كبيراً.

أفرطت النصارى في حبِّ المسيح عليه السلام حتَّى اتَّخَذُوهُ إلهًا، وأفرطت اليهود في حبِّ عزيز حتَّى اتَّخَذُوهُ إلهًا، وأفرطت الشيعة في حبِّ عليٍّ حتَّى ادَّعى له أوائلهم الألوهية، وتالوهم النبوة، ومن بعدهم الإمامة قبل غيره وأنكروا غيره.

[قلت:] فهم الآن في الطواف يقولون: الحمد لله الذي جعل الإمام عليًّا، وإنَّما هو إمام تحقيقاً لكنَّه بعد الإمام عثمان، وقبَّح الله عنه من يطوف بهم مع تلك الكلمة وكلُّ من الإفراط والتفريط تخليط.

وروي عن الإمام عليٍّ موقوفاً ومرفوعاً: «أحبب حبيبك هونا مَّا عسى أن يكون بغيبضك يوماً مَّا، وأبغض بغيبضك هونا مَّا عسى أن يكون حبيبك يوماً مَّا» وأحسن الأمور - كما شهر - أوسطها، كما روي: إنَّ الصديق فسخ لعليٍّ إذ لم يجد له موضعاً في مجلس النبي ﷺ وقال: «هنا أبا الحسن» فسرَّ النبي ﷺ بالفسخ وبالتكنية، فقال: «أهل الفضل أولى بالفضل، ولا يعرف أهل الفضل

إِلَّا أَهْلَ الْفَضْلِ» وعنه عليه السلام : «إِذَا أَتَاكُمْ كَرِيمٌ قَوْمَ فَأَكْرَمُوهُ»^(١) وعن سفيان ابن عيينة: «مَنْ تَهَاوَنَ بِالْإِخْوَانِ ذَهَبَتْ مَرْوَعَتُهُ، وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالسُّلْطَانِ ذَهَبَتْ دُنْيَاهُ، وَمَنْ تَهَاوَنَ بِالصَّالِحِينَ ذَهَبَتْ آخِرَتُهُ».

رَدَّ الْوَاوِ إِلَى هَؤُلَاءِ لظُهُور أَمْرِهِمْ وَذَكَرَهُ هُنَا فِي الْقُرْآنِ، وَقِيلَ: الْوَاوِ لِلْمَجْرَمِينَ وَقِيلَ: لِلْكَافِرِينَ، وَقِيلَ: لِلظَّالِمِينَ، لَتَقْدُمَ ذِكْرُ هَذِهِ الْأَسْمَاءِ، وَلَوْ أُرِيدَ بِهِمْ هُنَا مِنْ ذَكَرَتْ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَالْعَرَبِ، وَقِيلَ: لِلْعِبَادِ عَمُومًا الْمَدْلُولِ عَلَيْهِمُ بِالْفَرِيقَيْنِ، حَكَمًا عَلَى الْجَمْعِ بِحُكْمِ الْبَعْضِ، ذَكَرَ جَنَايَةَ هَؤُلَاءِ عَقِبَ جَنَايَةِ مَنْ عَبَدَ غَيْرَ اللَّهِ لِنَتَاسِبِهِمَا.

﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾ عَجَبًا، وَصَفَ بِهِ مِبَالِغَةً كَأَنَّهُ نَفْسُ الْعَجَبِ، وَقِيلَ: مُنْكَرٌ، وَقِيلَ: شِدَّةٌ. وَهَذَا التَّفَاتُ إِلَى الْخُطَابِ عَنِ الْغِيَةِ تَغْلِيظًا كَمَا تَتَكَلَّمُ فِي شَأْنِ إِنْسَانٍ ثُمَّ تَوَاجَهَهُ، وَإِنْ قَدَّرَ: «قُلْ لَهُمْ لَقَدْ...» الْخُ فَلَا التَّفَاتِ.

﴿يَكَادُ السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ﴾ نَعْتَ ثَانٍ لَشَيْءٍ، أَوْ نَعْتَ لـ «إِدًّا» أَوْ مُسْتَانَفٍ. وَ﴿يَتَفَطَّرْنَ﴾: يَتَشَقَّقْنَ مُطْلَقًا، وَقِيلَ: التَّفَطَّرُ الْإِنْشِقَاقُ طَوْلًا، وَالصَّحِيحُ الْأَوَّلُ، وَالتَّفَطَّرُ عَلَى ظَاهِرِهِ وَكَذَا الْإِنْشِقَاقُ وَالْخَرْقُ بِأَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ لَهُنَّ التَّمْيِيزَ فَيَكْرَهُنَّ الْكُفْرَ، وَهُوَ قَوْلُ ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: وَكَذَا كُلُّ شَيْءٍ غَيْرِ الثَّقَلَيْنِ، وَقِيلَ: ذَلِكَ اسْتِعْظَامٌ لِلْكَلِمَةِ وَتَهْوِيلٌ لِأَمْرِهَا، وَقِيلَ: الْمَعْنَى: كَدَتْ أَفْطَرُ السَّمَاوَاتِ وَأَشَقُّ الْأَرْضِ، وَأَخَرُ الْجِبَالِ لِتِلْكَ الْكَلِمَةِ، وَيَخْتَصُّ بِالتَّفَطَّرِ الْجِسْمُ الصَّلْبُ، فَلَا يُقَالُ: ثَوْبٌ مَفْطَّرٌ بَلْ مَشْقُوقٌ، وَالْأَرْضُ دُونَ السَّمَاءِ فِي الصَّلَابَةِ، فَعَبَّرَ لِذَلِكَ بِهِ فِي السَّمَاءِ وَبِالْإِنْشِقَاقِ فِي الْأَرْضِ.

١- رواه ابن ماجه في كتاب الأدب (١٩) باب: إذا أتاكم كريم قوم فأكرموه، رقم ٣٧٧٩، من حديث ابن عمر.

وقال: ﴿وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ﴾ وعبر هنا في السماء بالتفعيل وفي الأرض بالانفعال لأنه أبلغ من الانفعال، ودال على الكثرة، والسموات كثيرة لأنهن سبع، وهذه الأرض واحدة، أو كثر الشق أيضا في كل سماء بمزيد طوله، أو كثرة مواضعه منهن، وأيضا لم تألف السماء المعصية فيتأثر فيها أثرا عظيما ما وقع من المعصية، ولو قليلا أكثر مما يؤثر ما كثر منها في الأرض لأنها اعتادتها من الإنس والجن.

﴿وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا﴾ مفعول مطلق أي خرا، وهو من الهدد اللزم، أو مفعول من أجله على أنه من المتعدي كقوله: «قد هدد قدام عرش بلقيس هدهد» على قول من لم يشترط فيه اتحاد الفاعل، وقد يتحد على اللزوم، أي تحر لقبولها الهدام.

(صرف) وزعم بعض أن الهدد المتعدي ولو لم يكن من فعل الجبال لكن إذا هددها أحد يحصل لها الهدد فصح أن يكون مفعولا له متحد الفاعل وهو ضعيف، لأن حصول الهدد لها ليس فعلا لها، نعم مطاوعتها وانفعالها كفعل. ومعنى «تكاد»: تقرب تحقيقا بأن خلق فيهن تميزا ولكن أمسكهن عن التفطر والانشقاق، كما روي: «إنهن يستأذن الله في إهلاك العاصي»، ومثل ما روي عن ابن عباس: «إنهن يكدن يزلن تعظيما لله»، وما روي عن ابن مسعود: «من أن الجبل ينادي الجبل باسمه: يا فلان هل مر بك اليوم من ذكر الله؟ فإن قال: نعم استبشر»، أو ذلك كناية عن غضب الله عن ذلك القائل لذلك.

﴿أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا﴾ تعليل لقوله «يكاد» فينسحب التعليل على ما بعد بمرة ولو جعل تعليلا لـ «يَتَفَطَّرْنَ» أو لـ «تَخِرُّ» لقدّر لغيره فيكثر التقدير، وذلك أن كلا من «تَنْشَقُّ» و«تَخِرُّ» و«يَتَفَطَّرْنَ» مستحق للتعليل وتقديره: لأن دعوا، ولا يتكرر هذا التعليل مع التعليل بقوله: «منه» لأن هاء

«منه» عائدة إلى القول، لأن هذا التعليل متسلط على «يَكَادُّ» وعلى تعليله. من أي يتفطرون لقولهم لتضمنه دعوى الولد للرحمن ولا إشكال، أو مصدر ﴿أَنْ دَعَوْا﴾ بدل من الهاء فلا تقدّر اللام، وإن قدّرت كانت هي ومدخولها بدلا من جملة قوله: «منه» واستبعد للفصل.

(نحو) وقيل: خبر لمحذوف أي الموجب لذلك دعواهم للرحمن ولدا، وفيه أن إيجاب ذلك حاصل بقوله: ﴿لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا﴾. ومعنى ﴿دَعَوْا﴾: سُمُّوا، وله مفعولان حذف الأول أي سُمُّوا عيسى وعزيرا والملائكة ولدا، فلعل الحذف للعموم، أو نزل منزلة المتعدّي لعدم تعلّق العهد بالأوّل، وإثما القصد الردّ عليهم في إثبات الولادة لله سبحانه وتعالى، وقد يتعدّى للثاني بالحرف، نحو: سميت ابني بعبد الله، أو معناه: نسبوا، فله [مفعول] واحد، و﴿لِلرَّحْمَنِ﴾ متعلّق بـ«دَعَوْا» أو حال من «وَلَدًا».

(صرف) ﴿وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا﴾ الجملة حال من واو «دَعَوْا» أو من واو «قَالُوا». وسُمِعَ انبَغَى وهو مطاوع «بغى» أي طلب، وهو لا يتصرف إذ لم يسمع إلّا ماضيه مع القلّة وهو «انبغى». وضع «الرحمن» موضع الضمير لأنّ المعنى: لا يليق لمن النعم كلّها منه الولادة لاقتضاءها الفناء والجزئية والجنسية والحلول والتحيز، و«أَنْ يَتَّخِذَ» في تأويل مصدر فاعل.

﴿إِنْ كُلُّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ من الإنس والجنّ والملائكة، ما واحد منهم ﴿إِلَّا آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ مملوكا إتيان انقياد لقضائه وقدره، وهذا أولى من أن يجعل إتيان حسّ بمعنى آتى المحشر منقادا، لا يدّعي لنفسه ما ليس له كالألوهية والبنوة لله سبحانه ﴿لَقَدْ أَخْصَاهُمْ﴾ أحاط بهم ﴿وَعَدَهُمْ عَدًّا﴾ عدّ أشخاصهم وأفعالهم وأقوالهم واعتقاداتهم ﴿وَكُلُّ شَيْءٍ عِنْدَهُ بِمِقْدَارٍ﴾ (سورة الرعد: ٨).

﴿وَكُلُّهُمْ عَاتِيهِ﴾ أبلغ من يأتيه ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرْدًا﴾ لا يقصد اثنان المصاحبة في الذهاب إلى الموقف، ولا المعبودون بعبادهم، والعباد بمعبوديتهم، ولا ناصر بمتنصر ومتنصر بناصر، كل واحد منقطع عن غير الله، ولا يتنفع عابد بمعبود.

وأفرد «آت» للفظ «كل»، ولو قيل: آتوه مراعاة لمعناه لجاز، وقد ورد في بعض كلام العرب، بل قد روعي المعنى في قوله تعالى: ﴿أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا وَكُلُّهُمْ﴾ ومنه قوله ﷺ: «كل أمّي يدخلون الجنة إلا من أبي»^(١) كما في البخاري.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾ ﴿فَأَمَّا يُشْرِكُهُ بِلِسَانِكَ﴾
الْبَشِيرِ الْمُتَّقِينَ وَشَذَرِيهِ قَوْمًا لَذًا ﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هَلْ نَحْشُ مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾
أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ﴿

محبة الله للمؤمنين وتيسير القرآن للذكر

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا﴾
حبًا في القلوب دنيا وأخرى لإيمانهم وصالح أعمالهم، أمّا في الدنيا فلقوله ﷺ: «إذا أحبّ الله عبداً — أي بلغ درجة الحب — أمر الله جبريل أن ينادي في الملائكة: إن الله أحبّ فلانا فأحبّوه فيحبّونه، فيوضع له القبول في الأرض» وفي البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ: «إذا أحبّ الله عبداً دعا جبريل عليه السلام فيقول له: إن الله يحبّ فلانا فأحبّه، فيحبّه جبريل، فينادي جبريل في أهل السماء: إن الله يحبّ فلانا فأحبّوه فيحبّه أهل السماء، ثم يوضع له القبول في الأرض»^(٢) وفي رواية لمسلم زيادة: «وإذا أبغض الله عبداً

١- رواه البخاري في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة (٢) باب الاقتداء بسنن رسول الله...

رقم ٦٨٥١، من حديث أبي هريرة.

٢- رواه البخاري في كتاب بدء الخلق، باب ذكر الملائكة، رقم ٢٩٧٠.

دعا جبريل عليه السلام فيقول: إِنِّي أَبْغَضْتُ فَلَانَا فَأَبْغَضَهُ، فَيَبْغِضُهُ جَبْرِيلُ، ثُمَّ يَنَادِي فِي أَهْلِ السَّمَاءِ: إِنَّ اللَّهَ يَبْغِضُ فَلَانَا فَأَبْغِضُوهُ، ثُمَّ يَوْضِعُ لَهُ الْبَغْضَاءَ فِي الْأَرْضِ»^(١)، وذلك [الود] تسلياً لهم عن بغض المشركين لهم. والسين للاستقبال.

(سيرة) لَمَّا هَاجَرَ جَعْفَرُ عليه السلام وَمِنْ مَعَهُ إِلَى الْحَبْشَةِ أَحَبَّهُمُ النَّحَاشِيُّ وَمِنْ عَلَى طَرِيقَتِهِ، وَآمَنُوا، وَلَمَّا هَاجَرَ النَّبِيُّ عليه السلام مِنْهَا إِلَى الْمَدِينَةِ أَحَبَّهُمُ الْأَنْصَارُ وَمِنْ آمَنَ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، وَظَهَرَ حُبُّهُمْ وَزَادَ، وَقَدْ أَحَبَّهُمُ الْأَنْصَارُ قَبْلَ الْهَجْرَةِ وَشَاعَ فِيهِمْ، وَلَمَّا هَاجَرَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَوْفٍ تَوَحَّشَ مِنْ فِرَاقِ شَيْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَعُقْبَةَ بْنِ رَبِيعَةَ وَأُمَيَّةَ بْنَ خُلْفٍ فَعَوَّضَهُ اللَّهُ حُبَّ الْمُؤْمِنِينَ.

وانظر أبيات زيني بن إسحاق النصراني الرعييني:

«عديُّ وتيم لا أحاول ذكرهم بسوء ولكني محبُّ لهاشم... إلخ

وكنْتُ مولعاً بها، وذكرتها في ردِّ الشرود، ثُمَّ رَأَيْتُ بَعْضَ الْمُتَأَخِّرِينَ الْبَغْدَادِيِّينَ يَقُولُ: أَظُنُّهَا مَوْضُوعَةٌ مِنَ الشَّعْيَةِ، وَلَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ صَحِيحٌ لَوُرُودِ أَمْثَالِ ذَلِكَ مِنَ النَّصَارَى، وَأَمَّا فِي الْآخِرَةِ فَحِينَ يَكُونُونَ فِي الْجَنَّةِ عَلَى سِرَرٍ مُتَقَابِلِينَ، وَحِينَ تَعْرُضُ قَبْلَ ذَلِكَ حَسَنَاتُهُمْ عَلَى رُؤُوسِ الْأَشْهَادِ. وَقَدْ جَاءَ: يَا رَحْمَنُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ وَرَحِمَهُمَا.

آنَسَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ بِأَنْ يَعْوِضُوا حُبًّا وَنَصْرًا دُنْيَا وَآخِرَى، وَيُخْزِيَ الْكَافِرِينَ وَيُعْضُونَ وَيُذَلُّونَ.

﴿فَإِنَّمَا يَسَّرْنَاهُ بِلِسَانِكَ﴾ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ بِلِغَتِكَ، أَطْلَقَ اللِّسَانَ عَلَى اللُّغَةِ لِأَنَّ اللِّسَانَ آلَةُ النُّطْقِ بِهَا، وَالْبَاءُ مَعْنَى عَلَى، أَوْ لِلِإِلْصَاقِ لَتَضَمَّنَ «يَسَّرْنَا» مَعْنَى

١- رواه مسلم في كتاب البر والصلة (٤٨) باب إذا أحبَّ الله عبداً حبه إلى عبادِهِ، رقم ٢٦٣٧، من حديث أبي هريرة.

أنزلنا. والفاء تعليل لمحذوف هكذا: بَلَّغَ الْقُرْآنَ لِأَنَّ يَسْرَنَاهُ بِلِسَانِكَ ﴿تَبَشِّرْ بِهِ الْمُتَّقِينَ﴾ السابق لهم التقوى المتصفين بها، فهو حقيقة، أو الذين يؤول أمرهم إليها فهو من مجاز الأول، أو استعمل اسم الفاعل للاستقبال ﴿وَتُنذِرْ بِهِ قَوْمًا لَّدَا﴾ معاندين شديدي الخصام بالباطل لا يؤمنون به، وهم أهل مكة، والمفرد «لُدًّا» والأصل: شديد صفحة العنق يبعد صرفه عما أراد، أو الأخذ في كل لديد أي جانب بالخصام. وتفسير ابن عباس بالظلمة، ومجاهد بالفجار، والحسن بالصم، وأبي صالح بالعوج، تفسير بالمعنى واللازم لا بالمعنى اللغوي.

﴿وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْنٍ﴾ وعدّ لرسول الله ﷺ ووعيد لكفار مكة، وحث على الإنذار والتخويف بالقرون المهلكين الكثيرين قبلهم لكفرهم ﴿هَلْ﴾ الاستفهام للنفي أي ما ﴿تُحِسُّ﴾ يبصرك أو يدك ﴿مِنْهُمْ﴾ حال من قوله «أحد» في قوله: ﴿مَنْ أَحَدٍ﴾ مفعول به، و«من» صلة ﴿أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ﴾ متعلق بـ«تَسْمَعُ» واللام بمعنى «من»، أو على ظاهرها متعلق بمحذوف حال من قوله: ﴿رَكُوزًا﴾ صوتا خفياً.

(لغة) وأصل الرکز: الخفاء بصوت أو غيره، كما يقال: ركزت الرمح أي أخفيت طرفه، وكما أن الرّكاز المال المدفون، وخصّ بعضهم الرّكز بالصوت الخفيّ بلا لسان ولا فم، والجمهور على الإطلاق، وخصّ الصوت الخفيّ لأنّه الأصل والأكثر، ولأنّه إذا لم يبق الأثر الخفيّ فأولى أن لا يبقى غيره، أو لا تسمع من غيرهم عنهم ذكرنا خفياً، فكيف جهيراً، فاللام بمعنى «عن».

واللهمّ والافوة بالله العليّ العظيم
وصلى الله على سيّدنا محمّد وآله وصحبه وسلّم

تفسير سورة طه وآياتها ١٣٥

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طه ﴿١﴾ مَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ﴿٢﴾ إِلَّا تَذَكُّرَةً لِمَنْ يَخْشَى ﴿٣﴾ نَزِيلًا تَمَنَّيَ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى ﴿٤﴾ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴿٥﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَا تَحْتَ الثَّرَى ﴿٦﴾ وَإِنْ يُجْهَرُ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى ﴿٧﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴿٨﴾

نزول القرآن تذكرة من خالق السماوات والأرض

﴿طه﴾ قيل: لا يقرأ أهل الجنة من القرآن إلا طه ويس، رواه أبو أمامة مرفوعاً، قال الدارمي وابن خزيمة في التوحيد والطبراني في الأوسط والبيهقي والشعبي وغيرهم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ: «خلق طه ويس — وحرفوه إلى «قرأ» بدل «خلق» — قبل أن يخلق السماوات والأرض بألفي عام، وقالت الملائكة: طوبى لأمة يزل عليها هذا، وطوبى لأجواف تحمل هذا، وطوبى لألسنة تتكلم بهذا»^(١).

ومعنى «طه»: يا رجل أو يا إنسان عند مجاهد والحسن والضحاك وعطاء وغيرهم، وذلك بالسريانية، وقيل: بالقبطية، ويقال: اتفقت معها لغة العرب، وحذف حرف النداء؛ أو يا محمد؛ أو هذه سورة تسمى طه؛ أو اسم لله. بمعنى:

١- رواه الدارمي في كتاب فضائل القرآن (٢٠) باب في فضل سورة يس وطه، من حديث أبي هريرة، مع اختلاف في اللفظ. وأول الحديث عنده: «إن الله تبارك وتعالى قرأ طه ويس...».

أقسم بنفسى؛ أو الطاء أمر من وطى بالياء بدلا من الهمزة، أمره بأن يطأ الأرض بقدميه، وكان يقوم في الصلاة على واحدة، و«هاء» ضمير الأرض.

﴿مَا أُنزِلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾ لتعب بالشدة في مقابلة الكفار والتأسف على كفرهم، ونهك البدن بالعبادة بقيام الليل، وكان يصلي حتى تورمت قدماه فقال له جبريل عليه السلام: «أبق على نفسك إن لنفسك عليك حقا». ومن التعب بالقلب قول الشاعر المتنبي:

وذو العقل يشقى في النعيم بعقله وأخو الجهالة في الشقاوة ينعم

لما رأوا ذلك التعب منه قال أبو جهل والنضر بن الحرث والمطعم: «في تركك ديننا شقاء». أو الشقاء: ضد السعادة. ﴿إِلَّا تَذَكُّرٌ لِّمَن يَخْشَى﴾ استثناء منقطع، أي لكن تذكيرا لمن شأنه أن يخشى الله، أو هو في الحال خاش، أو كتب له الله الخشية، وخُصَّ الخاشي مع أن القرآن للكل لأنه المتفجع به، وغيره كالعدم.

(خو) ويجوز أن يكون مفعولا من أجله. محذوف، أي أنزلناه تذكيرا، أو إبدالا على المعنى كما لم يتحد الأول مع العامل فاعلا جر باللام، ولما اتحد الثاني نصب، أو نصب تعليلا لمجموع الأول وعامله، نحو: أكرمته لكونه غريبا رجاء للثواب، أي قصدت غربته في الإكرام لرجاء الثواب. أي انتفى الإشقاء بإنزاله ليتمحض للتذكرة. ولا يصح ما قيل: إنه تعليل لـ «تَشْقَى» لأنَّ الشقاء للنفي والتذكرة مثبتة، واللام للتقوية، أو متعلقة بمحذوف نعت لـ «تَذَكُّرٌ».

ولقارئ القرآن ثواب ما قرأه وقلبه حاضر بلا إشكال، وأما ما لم يحضر معه قلبه فله ثوابه بلا إشكال، [قلت:] إن كان غيوبة قلبه عن عجز وضعف قلبه لا تهاونا، وعلى هذا يحمل حديث: «إذا اختلفتم فقوموا فإنه لا أجر

لكم»^(١)، أي اختلفتم بألستكم مع قلوبكم وذلك قصد الثواب، فلا يطله عدم حضور قلبه مع حرص على أن يحضر.

وذكر ابن أبي الصيف^(٢): «إنه يكفي من العبادة قراءة القرآن وقول «حسبي الله لا إله إلا هو...» سبعا في الصباح والمساء» لأن العبادات غير هذين يشترط فيها حضور القلب.

وتلاوة القرآن قد جاء أنها أعظم القرب بفهم وبغير فهم، وقائل: «حسبي الله...» قد جاء أن الله يكفيه ما يهمله صادقا كان به أو كاذبا، أي قاله مع تقصير، ورأى بعض العلماء النبي ﷺ في النوم فسأله عن ثواب قارئ القرآن؟ فعده له شيئا كثيرا في الدنيا والآخرة، وقال: بحضور قلب وبغير حضور قلب؟ قال: بفهم وبغير فهم، [قلت:] والرؤيا لا تكون حجة.

﴿تَرْيِلًا﴾ مفعول مطلق لـ «أَنْزَلْنَا» المذكور، ولو اختلف وزن التفعيل والإفعال، والمعنى واحد هنا، أو لمحدوف، أي نزلنا تزيلا، أو مفعول به لـ «يَخْشَى» ولو اختلفا بأن أحدهما آخر آية والآخر أول آية.

[قلت:] وليس المعنى يتم به في كل آية على حدة، وكم آية تم المعنى بآية بعدها، ولا يضرنا أن تعليق الخشية بمطلق التزييل غير معهود، ولا يخفى حسن

١- رواه البخاري في كتاب فضائل القرآن (٣٧) باب: اقرعوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم، رقم ٥٠٦٠ و ٥٠٦١. ومسلم في كتاب العلم باب النهي عن اتِّباع متشابه القرآن، رقم ٢٦٦٧. والدارمي في كتاب فضائل القرآن (٧) باب: إذا اختلفتم بالقرآن فقوموا، رقم ٣٣٦٠ و ٣٣٦١ من حديث جندب، وأوّل الحديث عنده هو: «اقرعوا القرآن ما اختلفت عليه قلوبكم...».

٢- محمد بن إسماعيل بن علي ابن أبي الصيف، فقيه شافعي يمني، له علم بالحديث أصله من زيد، أقام بمكة وتوفي بها سنة ٦٠٩.

أن يقال: إلا تذكرة لمن يخشى المتزل من قادر قاهر، كما قال: ﴿مَمَّنْ خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَاوَاتِ الْعُلَى﴾ فإن هذا متعلق بـ«تزيلاً»، ويجوز جعله نعتاً لـ«تزيلاً» المنكر للتعظيم، أي تزيلاً عظيماً من عظيم قادر على السماوات والأرض، وهو على طريق الالتفات من التكلم إلى الظاهر، ليصف نفسه بخلق الأشياء العظيمة، ولم يذكر ما فيهما لتبعية ما فيهما لهما، كما قال: ﴿لَهُ، مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾، وقيل: المراد وما في جهة السفلى والعلو، فشمّل ما فيهما والعرش والكرسي.

و«الأرض» أرضون، وقدم الأرض لتقدمها في الخلق لقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّكُمْ لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ﴾ (سورة فصلت: ٩) وقوله ﴿وَجَعَلَ﴾: ﴿الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ﴾ (سورة البقرة: ٢٩) والأظهر لكون السماء أشرف أن تخلق أولاً، كما خلق روحه ﷻ ونوره أولاً لشرفهما فنقول: «ثم» للترتيب الذكري فتحصل على قوله تعالى: ﴿وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا﴾ (سورة النازعات: ٣٠) لكن لا يبعد جعل بعد للترتيب الذكري، كما تقول: زوجتك وأنعمت عليك، وبعد ذلك ولدتك وربيتك، إلا أنه أبعد من جعل «ثم» للترتيب الذكري.

أو يقال: ذكر تقدم السماء باعتبار تقدم مادتها خلقاً، وأخرت باعتبار تصويرها، وكذا الأرض بحسب المقامات، فيجمع بذلك بين الآيات، أو قدمت الأرض هنا لأن الأرض أظهر في الإنعام للخلق لظهور الرحمة فيها، ولأننا خلقنا منها، ولا سيما إذا جعلنا لفظ قوله «ها» من قوله تعالى: ﴿مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ﴾ (سورة طه: ٥٥) ضمير الأرض، ويجوز أن يكون الأرض شاملاً لسبع أرضين، ومع هذا ينتفع بالعليا منهن وهي هذه. و«العلأ» نعت للسماوات وحدها، جمع العليا، وعظم المتزل بما ذكر وبما بعد ذلك إلى قوله تعالى: ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾.

(نحو) «الرَّحْمَنُ» مبتدأ خبره قوله: «عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى» أو يقدَّر هو الرحمن، أو بدل من المستر في «خَلَقَ»، على وضع الظاهر موضع المضمر، كأنه قيل: تزيلا ممن خلق الرحمن السماوات برفع الرحمن تزيلا منزلة رابط الصلة، كقوله: «وأنت الذي في رحمة الله أطمع» أي في رحمته، وما تقدَّم أولى. و«استوى» خبر ثان لـ «الرَّحْمَنُ» إذا قدَّر: هو الرحمن، وعلى الإبدال يقدَّر: هو استوى.

والعرش في اللغة: سرير الملك، وفي الشرع [قيل:] سرير ذو قوائم تحمله الملائكة عليهم السلام فوق السماوات كالقبة، كما خلق الله الغار في الجبل، وليس الله حالا فيه ولا فوقه.

(أصول الدين) ومعنى استوائه على العرش أنه ملكه. روي أن الحسن يعظ الناس فوقف عليهم أعرابيُّ فقال: يا أبا سعيد، أجلس ربُّنا على العرش؟ فغضب، فقال يزيد الرقاشي: يا أبا سعيد لقد رأينا صدر هذه الأمة يبغيض أحدهم السؤال عن الله ﷻ ثم يجيب فأجب إن كان عندك جواب» فعرف الحسن أنه أساء، فقال الأعرابي: إياك أسأل يا يزيد رحمك الله، فقال: «يا لكع إنَّما يقوم من يملُّ القعود ويعقد من يملُّ القيام» قال: فمتكئ هو؟ قال: إنَّما يتكئ من يملُّ القعود والقيام، قال: أمتَّصل هو بعرشه؟ قال: سبحان الله تبا لكم إنَّما يتَّصل بال مخلوق من هو مخلوق، وأمَّا الربُّ سبحانه فلا مثل له، ولا يتَّصل بشيء ولا يحسُّه شيء، ولا يناله شيء، وهو أعزُّ وأمنع أن يتزلَّ بحالة الاتِّصال، قال: أمنفصل هو؟ قال: ويحك إنَّما ينفصل ما يحدُّ بحدود ولا حدَّ لله تعالى ولا غاية، قال: سبحان الله هو لا قائم ولا قاعد ولا متكئ ولا مضطجع ولا متَّصل ولا منفصل فكيف هو؟ قال: لا كيف له، ويحك أتدري ما الكيف؟ قال: لا قال: إنَّما الكيف في الغائب إذا استوصف فيوجد له في

الحاضر فيقول الواصف: هو كذا أو مثل كذا، وأمّا الربُّ ﷻ فلا مثل له فيما غاب، ولا فيما بقي، ولا يقال له كيف؟ ولا يطلب بالكيف، إنّما يراد بالكيف الشُّبه والعدل واللّه تعالى ليس كمثله شيء.

وفي الصحيحين عن أبي سعيد: جاء يهوديٌّ إلى النبي ﷺ يشكو صحابياً لطم وجهه فقال ﷺ: لم لطمت وجهه؟ فقال: سمعته يقول: والذي اصطفى موسى على البشر فغضبت وقلت: يا خبيث أصطفاه على محمد؟! فلطمته غيره، فقال ﷺ: «لا تُخَيِّرُوا بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ فَإِنَّ النَّاسَ يَصْعَقُونَ وَأَكُونُ أَوَّلَ مَنْ يَفِيقُ إِذَا أَنَا بِمُوسَى آخِذٌ بِقَائِمَةٍ مِنْ قَوَائِمِ الْعَرْشِ، فَلَا أَدْرِي أَفَاقَ قَبْلِي، أَمْ جُوزِي بِصَعْقَةِ الطُّورِ»^(١) فذكر للعرش قوائمه، وإنّما نهي عن التخيير قبل أن يتزل عليه أنّه سيّد ولد آدم، وأنّه إمام الأنبياء ونبئهم، ونحو ذلك في أحاديث.

[قلت:] وانظر أيّ تخيير في الحديث فكأنّه فهم أنّ اليهودي أثبت الرسالة لسيّدنا محمد إلى غير اليهود، وفضّل موسى عليه، والصحابيُّ أراد تخييره ﷺ على موسى ﷺ.

وهو على قدر سعة السماء السابعة فيكون ما رواه أبو ذرٍّ وغيره أنّ الكرسيّ فيه كحلقة في فلاة، والسموات والأرض في الكرسيّ كحلقة، باعتبار علوّ قبته، وزعمت طائفة من المتكلمين أنّ العرش محيط بالعالم كلّ من كلّ جهة وأنّه الفلك الأطلس والفلك التاسع، ويردّه ما صحّ بالقرآن أنّ الملائكة

١- رواه البخاري في كتاب الخصومات (١) باب ما يذكر في الأشخاص والملازمة...

رقم ٢٤١٢. ومسلم في كتاب الفضائل (٤٢) باب من فضائل موسى ﷺ، رقم ١٦٣، من حديث أبي سعيد.

تحمله، وما جاء عن جابر بن عبد الله أن العرش اهتز لموت سعد بن معاذ، والفلك التاسع عند هؤلاء متحرك دائماً حركة متشابهة، وقد يجاب بأنه تحرك يوم مات حركة زائدة، وحمل حركته له على الاستبشار يحتاج إلى دليل، وأي دليل على أن الأفلاك تسعة وأن التاسع أطلس.

[قلت:] وتفسير العرش بالملك ينافيه حمل الملائكة له، وحديث أخذ موسى بقائمة منه، وحديث اهتزاز العرش لموت سعد، وحديث: «خلق الله الخلق، وكتب في كتاب: إن رحمتي سبقت غضبي ووضعه فوق العرش»^(١)، وأنه خارج عن خطاب العرب في الظاهر، ولو كانت تعرف أيضاً العرش بمعنى الملك، فنصير تارة إلى تفسيره بالسريير المذكور الشرعي، وتارة إلى تفسيره بالملك، وهذا خلاف الظاهر.

(أصول الدين) واستواء الله على هذا الجسم العظيم ملكه إياه تعالى الله عن الحلول، ونحمل آيات القرآن على ظاهرها إلا ما يوجب التشبيه فنؤوله. وروي عن علي بن أبي طالب: «الاستواء غير مجهول، والتكييف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة، لأنه تعالى كان ولا مكان، فهو على ما كان قبل خلق المكان لم يتغير عما كان»، وهو كلام حق إلا قوله: «والسؤال عنه بدعة» فلعله موضوع، وشهر قوله: «السؤال بدعة» عن الإمام مالك في الرؤية^(٢).

[قلت:] وحسن جداً قول علي: «هو على ما كان قبل خلق المكان» وقد نفى به وبقوله: «التكييف غير معقول» إمكان الاستواء المعقول،

١- تقدّم تخريج ما يشبهه لفظاً في ج ٤، ص ٢٢٣.

٢- راجع القرطبي: الجامع لأحكام القرآن: ج ٧، ص ٢١٩-٢٢٠. وقد تقدّم الحديث في الموضوع في ج ٥، ص ٧٥، تفسير آية رقم ٥٤ من سورة الأعراف.

ورجع إلى معنى الملك.

[قلت:] ومذهبنا ومذهب أبي الحسن الأشعري تأويل المتشابه، وكانت مالكية المغرب يترهون الله عن ظاهر المتشابه ويعرضون عن تأويله، إلى أن ظهر مهدي الموحدين في صدر المائة السادسة، خرج إلى المشرق فأخذ التأويل عن علماء مذهب أبي الحسن الأشعري، ثم عاد إلى المغرب فنشر به تأويل المتشابه بما في كلام العرب من التفنن والمجاز، فسمي أتباعه موحدين تعريضا بأن مخالفهم بعدم التأويل بالوقف إيمانهم كلا إيمان، وهلك من أبقاها على ظاهرها وزاد بلا كيف. وقدم «على العرش» على متعلقه للفاصلة.

(نحو) ويعد أن يكون فاعل «استوى» هو «ما» من قوله تعالى: ﴿لَهُ، مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ فيتعلق له بـ«استوى»، ويكون على العرش خبرا لـ«الرَّحْمَنَ»، فيكون كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ﴾ (سورة البقرة: ٢٩ وسورة فصلت: ١١) أي استقام له ما في السماوات.

وكذا يعد أن المعنى: استوى إليه ما في السماوات... الخ لا يكون شيء أقرب إليه من آخر، وإن أراد قائل ذلك الخروج عن التشبيه فقد كفاه التأويل بالاستيلاء، وإلا فما يقول في دعواه أن الرحمن على العرش؟ ولا بد له من التأويل فيه، لأنه لم يجعل الخبر «استوى»، والصواب أن «لَهُ» خبر لـ«ما»، وقدم للحصر، أي له لا غيره — استقلالا ولا شركة — ما فيهما ملكا وتصرفا وخلقا.

﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ كالسحاب والهواء والريح ﴿وَمَا تَحْتَ الثَّرَى﴾ التراب كله ومنقطعه، وذلك ما تحت الأرض السابعة.

(قصص) وهو صخرة خضراء كما رواه ابن عباس ومحمد بن كعب، وقال جابر بن عبد الله: سئل رسول الله ﷺ: ما تحت الثرى؟ فقال: الماء، فقيل: وما تحت الماء؟ قال: ظلمة قيل فما تحت الظلمة؟ قال: الهواء قيل: فما تحت

الهواء؟ قال: الثرى قيل فما تحت الثرى قال: انقطع علم المخلوقين عند علم الخالق؟^(١). وعن ابن عباس: الأرضون على ظهر الثور والثور على بحر ورأسه وذنبه يلتقيان تحت العرش، والبحر على صخرة خضراء خضرة السماء منها وهي الصخرة التي ذكرها الله تعالى في سورة لقمان، وذكر بعض أن الصخرة على قرن ثور والثور على الثرى ولا يعلم ما تحت الثرى إلا الله تعالى.

وقيل: ﴿الثرى﴾: التراب الندي دون أن يكون طينا، ويجوز أن يكون المراد مطلق التراب بمعنى ما ستره التراب فيكون قد ذكر ما على ظهر الأرض وما في باطنها، والمراد أن ما ذكر في الآية كله ملك له تعالى، ويجوز أن يكون المراد أن له علم ذلك، والأوّل هو المتبادر، فيكون العلم في قوله ﴿وَعَلَيْكَ﴾: ﴿وإن تَجَهَّرْ بِالْقَوْلِ﴾ فهو محيط بذلك ملكا وعلماء، والخطاب لسيدنا محمد ﷺ، أو اللفظ له والمراد هو وأُمَّته، أو للإنسان، والمتبادر أنه ﷺ المراد لموافقة قوله تعالى: ﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾.

﴿فإنه، يَعْلَمُ السِّرَّ﴾ ما لم ترفع به صوتك أو ما تكلمت به بتحريك لسانك دون أن تسمع أذنك، كما قال أبو هريرة: «إنه كلام ونطق» ﴿وَأَخْفَى﴾ اسم تفضيل منكر تعظيما، أي وشيئا أخفى من ذلك، وهو ما في قلبك دون تحريك لسانك، وزاد سعيد بن جبير على ذلك: ما سيكون في قلبك ولا تنطق به؛ وقيل: السِّرُّ ما أخفيته في نفسك والأخفى ما خطر ببالك ونسيته. وعن ابن عباس: ﴿السِّرُّ﴾: ما تسرُّ في نفسك ﴿وَأَخْفَى﴾: ما يحدث بعد فيها، وعنه: السِّرُّ: ما في نفسك والأخفى: ما ستفعله، وقيل: ﴿السِّرُّ﴾: ما أسرّه

١- هذا من خيال القصاصين، ويبعد أن يكون من صاحب الوحي ﷺ وكذا ما بعد مما نسب لابن عباس.

إلى غيره «وَأَخْفَى»: ما في نفسه، وقيل: السرُّ: ما يفعل في خفاء عن الناس والأخفى: الوسوسة، وذلك كله في الطاعة والمعصية والمباح، وقيل: ذلك ترغيب في الطاعة وزجر عن المعصية ظاهرة أو باطنة.

وعن زيد بن أسلم: «أخفى» فعل ماضٍ معطوف على «يَعْلَمُ» بمعنى أنه يعلم الخلق وما عند الخلق، وأخفى عن الخلق ما عنده، كقوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ (سورة طه: ١١٠) وهو معنى صحيح بعيد عن لفظ الآية.

والقول: مطلق الكلام، فدخل ذكر الله ﷻ ودعاؤه بالأولى وبالذات، لأنه ﷻ يجهد الدعاء^(١) وتبليغ القرآن، حتَّى إنَّ بعضاً خصَّ القول بذكره ﷻ لله ﷻ ودعائه إيَّاهُ، على أنَّ «ال» للعهد، والله يعلم السرَّ وأخفى بالدعاء، جهر الناطق أو أسرَّ ولا يتوقَّف علمه على الجهر، فالجواب محذوف، وقوله: ﴿فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ تعليل.

والتقدير: وإنَّ تجهر بالقول فاعلم أنَّ الله يعلم السرَّ وأخفى، فكيف لا يعلم الجهر؟ والثلاثة عنده سواء، أو إنَّ تجهر فاعلم أنَّ الله غيُّ عن جهرك لأنَّه يعلم السرَّ وأخفى.

(فضل الجهر) وخصَّ الجهر بالذكر لأنَّه الأكثر في الناس، ولإرشاد إلى أنَّ الجهر بالذكر أفضل لأنَّ فيه تصوير النفس بالذكر والسماع من نفسه، كأنَّه يسمع من غيره أيضاً، وتثبيته فيها، ومنعها عن الاشتغال بغيره، وقطع الوسوسة، وتنبية الغافل، وإشهار التوحيد والشرع والتعليم، وذلك بالإخلاص وانتفاء المحذور.

وقد روي أنَّه ﷻ إذا سلَّم من صلاته يقول بصوته الأعلى: «لا إله إلاَّ الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كلِّ شيء قدير لا حول ولا

١- في الطبعة العمانية: «يجهد بالدعاء». ولعلَّ الصواب: «يجهر بالدعاء».

قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ، وَلَا نَعْبُدُ إِلَّا إِيَّاهُ، لَهُ النِّعْمَةُ وَلَهُ الْفَضْلُ، وَلَهُ الشَّاءُ الْحَسَنُ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ»^(١) وَحُمِلَ [جهره] عَلَى التَّعْلِيمِ.

وإذا لم يكن مقام داع للجهر أو لم يقصد ذلك المقام فلا جهر، وهو قوله تعالى: ﴿وَاذْكُرْ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرُّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ﴾ (سورة الأعراف: ٢٠٥) وجاء الحديث: «إِنَّ دُعَاءَ السِّرِّ يَعْدِلُ سَبْعِينَ مِنَ الْجَهْرِ» ويجهر حيث ورد الجهر كتكبير العيدين والتلبية، ويسرُّ حيث يسمع القرآن، لأنه لا يحسن أن يعلو صوت على القرآن، ولا أن يشغل عنه، وجاء أكثر من عشرين حديثًا في جهره ﷺ بالذكر، مع أن قوله ﷻ: ﴿وَدُونَ الْجَهْرِ﴾ (سورة الأعراف: ٢٠٥) نقول معناه: ودون الجهر المفرط.

وقد قيل: الإخفاء في مكة، وحين هاجر أمر بالجهر للدليل أنه يجهر، وقيل: السرُّ له ﷺ والجهر لغيره دفعا للوساويس عنهم. ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ مطابقة لما ذكر من الملك وغيره، كخالق ورازق وعالم وقادر، و﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ خبر لفظ الجلالة، والجملة بعده خبر ثان، أو مستأنفة، وأجيز أن يكون ﴿لَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى﴾ خبرا و﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ معترض.

﴿وَهَلْ أُنَبِّئُكَ حَدِيثَ مُوسَى ۖ إِذْ رَأَى نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَّعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ أَحِذْ عَلَى النَّارِ هُذًى ۖ فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ يَمْوَسَّى ۖ إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاحْلَعْ عَنْكَ إِنَّا كَلِمَةً طَوًى ۖ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى ۖ إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي ۖ إِنَّ السَّاعَةَ

١- أورده الألوسي في تفسيره: ج ٦، ص ١٦٣ أثرا عن عبد الله بن الزبير يقول: كان رسول الله ﷺ إذا سلم من صلاته يقول بصوته الأعلى: «لا إله إلا الله...».

ءَاتِيَتْهُ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِحُجْرِي كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى ⑤ فَلَا يَصُدُّكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا
وَاتَّبَعَ هَوِيَّهٗ فَتَرَدَّتْ ⑥ ﴿

قصة موسى عليه السلام

-١-

مناجاة موسى وابتداء الوحي إليه

﴿وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى﴾ تسليية لرسول الله ﷺ بما أودى به موسى عليه السلام كغيره، أنهم عراهم من أقوامهم ما عراك، وإعلان بأن شأن الأنبياء القيام بالتوحيد وأموره، وتحمل المشاق بعد ما سلاه عن تكذيب قومه بقوله سبحانه: ﴿مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى﴾. والاستفهام للتقرير.

وأجاز بعض أن يكون للنفي أي ما أتاك حديث موسى قبل بل نخبرك به الآن، وقيل: هو بمعنى قد، وحديث بمعنى اسم مفعول أو المصدر، ولذلك علق به قوله: ﴿إِذْ رَأَى نَارًا﴾ أي ما تحدث به إذ رأى نارا أو تحدثه إذ رأى نارا.

(نحو) ويجوز تعليقه به مع بقاءه على معنى الكلام أو الخبر بلا تأويل، لأن الظرف يكفي فيه رائحة الفعل، أو يعلق بمحذوف أي «إذ رأى نارا كان كيت وكيت» أو كان كيت وكيت إذ رأى نارا، أو يجعل مفعولا لمحذوف أي اذكر إذ رأى نارا.

(قصص) استأذن موسى عليه السلام شعبيا عليه السلام أن يخرج من مدين إلى مصر لزيارة أمه وأخيه وقد طالت المدة من حين قتل القبطي بمصر، ورجا خفاء أمره، فأذن له وكان غيورا فخرج بلا رفقة لئلا تُرى زوجته، وقيل: برفقة يصحبهم ليلا ويفارقهم نهارا، وكانت على أتان وعلى ظهرها جوالق فيها أثاث

البيت ومعه غنمه، وأخذ على غير طريق فيما قيل خوفاً من ملوك مصر، ولما وافى طوى بالجانب الغربي من الطور ولد له ابن في ليلة مظلمة شاتية مثلجة ليلة الجمعة، وقد ضلَّ عن الطريق وتفرقت ماشيته ولا ماء عنده، وقدح زنده ولم يور ناراً فبينما هو كذلك إذ رأى ناراً بيضاء على شجرة خضراء تتقد من أسفلها إلى أعلاها، كلما قرب منها بعدت وكلما ذهب عنها قربت، وهي نور على صورة النار، وقيل: نار لا تحرق يدنو منها ليقبس في حطب بيده فتبعد، ويذهب فتقرب، وهي على يسار الطريق من جانب الطور.

﴿فَقَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا﴾ هنا لا تتبعوني في مسيري إلى هذه النار، خطاب لزوجته وخادمه، وما ولد له، ولو كان لا يعقل لأنه توسط، أو خاطبهما دونه بلفظ الجمع أو لزوجته للتعبير بلفظ الأهل أو لتعظيمها كقول الشاعر لزوجته:

وإن شئت حرمت النساء سواكم

﴿إِنِّي ءَانَسْتُ نَارًا﴾ أبصرتها إبصاراً لا شبهة فيه، أو أبصرت ما يؤنس به وهو النار، أو وجدت ناراً ﴿لَعَلِّي ءَاتِيكُمْ مِنْهَا﴾ أي من النار ومن للابتداء ﴿بِقَبْسٍ﴾ بشعلة مقتبسة على رأس جزلة من الحطب. والجاران متعلقان بـ «آتيكم» وهو مضارع لا اسم فاعل لأنه أنسب بالمضارع في قوله: ﴿أَوْ أَجِدْ عَلَى النَّارِ هُدًى﴾ هادياً أو ذا هداية إلى الماء، ويجوز إبقاؤه على ظاهره من المصدرية بلا تأويل، كأنه قال: أو أجد هداية إليه من هاد، والمقام لذلك.

لا كما قال مجاهد وقتادة المراد الهداية إلى أبواب الدين من حيث أن قلوب الأبرار مغمورة بالدين، لا يشتغلون عنها، ألا يريان إلى قوله: ﴿لَعَلِّي ءَاتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ أَوْ جَنُودٍ﴾ (سورة القصص: ٢٩) و«أو» لمنع الخلو لا لمنع الجمع إذ لا يكره أن يجد قيساً ودلالة على الماء جميعاً بل يحبُّ ذلك. ولا مانع من أن تكون «أو» في الآية بمعنى الواو فيكون قد طلبهما جميعاً، ولكن الأصل أن تكون بمعنى أو إلا للدليل.

والاستعلاء على مكان يقرب من النار كما قال سيويه: الإلصاق بمكان يقرب من زيد في: مررت بزيد. وقد يعتبر في الاستعلاء أن الطابخ مثلاً أو المصطلي يعلو جسده على النار، ولا سيما إن كان لهما شغل بالانحناء فوقها، كالاصطلاء وإصلاح شواء، ولا مانع من جعل «على» بمعنى عند، أو مع، وما تقدّم هو المشهور، ويجوز تعليقه بمحذوف حال من «هْدَى».

ومقتضى الظاهر: أو أجد عليها ولكن أظهر ليصرّح بالعلّة، فإن النار لا تخلو من وجود نافع معها ولو واحداً، ولا سيما جماعة.

(رسم) والمقصود المنون إن كان عن ياء كتب ياء وإن كان عن واو كتب ألفاً، فقيل: ألفه لام الكلمة، ففي حال النصب يوقف بألف الأصل كالجرّ والرفع، على أنّه يحذف التنوين للوقف، فيرجع ألف الأصل، ومن قال يقلب ألفاً كتبه ألفاً، ومن يقف على المنصوب المنون بالإسكان كتبه ياء، إذا كان عن ياء. ﴿فَلَمَّا أَتَاهَا﴾ أي النار، قيل: في شجرة عناب خضراء يانعة، أو سمرة أو عوسجة أو عليقة، تزداد النار شدّة فتزداد الشجرة خضرة وحسناً.

(قصص) وروي أنّه ينتظر سقوط شيء منها ليأخذه، فإذا قرب منها مالت إليه كأنّها تريده، ويقال إذا قرب منها بعدت وإذا أدبر تبعته ثمّ حمدت بمرّة، وبقي متعجباً وهي نار لا تأكل ولا تشرب، وصنف يأكل ويشرب وهي نار الدنيا تأكل نحو الفتيل وتشرب نحو الزيت، وصنف يشرب ولا يأكل وهي نار الشجر الأخضر، وصنف يأكل ولا يشرب وهي نار جهنّم، وهؤلاء أربع. ونار موسى لها نور بلا إحراق.

وعن ابن عباس: هي نور، سمّي ناراً لأنّها قصد موسى وللشبه، وصنف له نور وإحراق وهي نار الدنيا، ونوع لا نور له ولا إحراق وهي نار الأشجار ما لم تخرج ونوع له إحراق بلا نور وهي نار جهنّم.

﴿نُودِيَ يَا مُوسَى﴾ ولا يضرُّ الفصل بوقوف موسى وتعجُّبه مدَّة، ومعالجته الأخذ منها، تقول: لَمَّا جاء زيد أطعمته ولو بقي بعد المجيء مقدار الطبخ أو المجيء بالطعام، ونائب فاعل ضمير النداء موسى، ودع عنك قول ضمير النداء أي نودي النداء، وقول إنَّ موسى نائب... الخ اللهمَّ إلا أن يعتبر ﴿نُودِيَ﴾ بقليل أي قليل يا موسى.

﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ مستأنف أو مجموع إلى قوله: ﴿يَا مُوسَى﴾ أي قيل له ذلك، ويقال: لَمَّا نودي قال: من المتكلِّم؟ فَأَنِّي أسمع صوتك ولا أدري أين أنت، قال: أنا فوقك وأمامك وخلفك وأقرب إليك منك، فعلم أنَّ الكلام من الله تعالى، وكان يسمعه بأذنيه وبطنه ويديه ولسانه وعينه وبدنه وداخله.

(أصول الدين) والمتكلِّم بذلك ملك يقول عن الله بأمره تعالى، كما يترل جبريل ألفاظ التوحيد وغيرها عن الله ﷻ، أو خلق الله الكلام في الشجرة، أو في الهواء، أو في بدن موسى، كما روي أنَّه سمعه بجميع جسده ومن جميع الجهات.

(أصول الدين) أخطأ من قال: إنَّه سمع ألفاظا تلفَّظها الله لأنَّ ذلك من صفات المخلوق المحدود الحال، ومن قال أيضا: إنَّه أسمع الكلام النفسي الذي ليس بحروف ولا أصوات لأنَّ الحقَّ أنَّ الكلام النفسي غير ثابت، نؤمن بالله وبما أنزل وننكر التشبيه، ولو ثبت الكلام النفسي فكيف يسمع ما ليس بصوت؟ ولو قالوا إنَّ الله ﷻ ألقي في موسى معاني تلك الألفاظ بلا تلفُّظ من لافظ كسائر الإلهام لكفى خروجا عن وصف الله بما ليس له، ويكفي ما ذكرت من الأوجه في أنَّه سَمِيَ «كليما» إذ تلك الكَيْفِيَّة لم تقع لغيره^(١).

١- انظر زيادة بحث في موضوع الكلام النفسي في كتاب الحق الدامغ للشيخ أحمد بن حمد الخليلي مفتي سلطنة عمان.

﴿فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ﴾ لأنهما من جلد حمار مَيَّت غير مدبوغ، وهما طاهرتان بإزالة الودك، قال الترمذي عن رسول الله ﷺ : «كَانَ عَلَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ يَوْمَ كَلَّمَهُ رَبُّهُ كِسَاءَ وَجَبَّةٍ وَقُلَنْسُوءَ وَسِرَاوِيلَ مِنْ صُوفٍ، وَنَعْلَاهُ مِنْ جِلْدِ حِمَارٍ»^(١). وعن الحسن وغيره: «مِنْ جِلْدِ بَقَرَةٍ ذَكِّيَتْ». وللتواضع والأدب كما كان السلف يطوفون بلا خفٍّ، وأمره ﷺ بالصلاة في النعال لمخالفة اليهود، فإذا علموا بالمخالفة وشهرت فالصلاة بدوئهما أفضل، ولتنال قدما موسى بركة تلك الأرض.

ويعد ما قيل: إنَّ المراد بنعليه المال والولد وكلُّ ما سوى الله تعالى كناية عن إفراغ القلب. والفاء سَبَبِيَّةٌ فالأنسب الخلع للإعظام والأدب، تفريعا على قوله: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ كما أنَّ قوله ﷻ: ﴿إِنَّكَ بِالْوَادِي الْمُقَدَّسِ﴾ تعليل للخلع، أي لأنك بالوادي المقدَّس، وهذا تعليل بشرف الوادي، وهذا كما تقول: إِنِّي أبوك فلا ترفع صوتك عليَّ إِنِّي رَبِّتُكَ، وَلَمَّا أَمَرَ بِخُلْعِهِمَا أَلْقَاهُمَا وَرَاءَ الْوَادِي. (نحو) ﴿طَوَى﴾ عَلَّمَ للوادي، ممنوع الصرف للعلمية والعدل كعمر، كما قيل: إِنَّهُ واد عميق مستدير كأنه شيء مطوي، فهو من الطيِّ فهو عربي، كأنه طوى نفسه لالتوائه، وقيل: للعلمية والعجمة بدل من الوادي، أو بيان. وقيل: رجل، بالعبرانية، منادى أي يا طوى أي يا رجل، وليس ألفه للتأنيث لأنَّ ألف التأنيث زائدة رابعة فصاعدا، وهذه لام الكلمة.

﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ من ناس زمانك للرسالة ﴿فَاسْتَمِعْ﴾ هذا مسبب للاختيار ومرتَّب عليه، فَإِنَّ الاختيار من موجبات الاستماع ﴿لَمَّا يُوحَى﴾

١- رواه الترمذي في كتاب اللباس (١٠) باب ما جاء في لبس الصوف، رقم ١٧٣٤، من حديث ابن مسعود.

للذي يوحى، أو للوحي، متعلق بـ «اسْتَمِعْ»، ويقدر ضمير لـ «اخْتَرْتُكَ» على التنازع، ولم يثبت لأنه فضلة.

(نحو) الأصل: أنا اخترتك له، أي لِمَا يوحى، ولو علق به على التنازع لذكر ضميره لـ «اسْتَمِعْ» هكذا: فاستمع له لِمَا يوحى، فلما لم يذكر له علم أعماله، والتقدير للأوّل إلا أن يعلّق بالأوّل، ويقدر مثله للثاني من باب مجرّد الحذف للدليل.

وإن قلت: كيف يجوز تعليقه بـ «اخْتَرْتُكَ» مع قوله: «إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا» فإن تعليقه بـ «اخْتَرْتُكَ» يفهم أن اختياره لكون الله لا إله إلا هو مع أنه لم يختره لهذا فقط، قلت: لا حصر للاختيار في ذلك بل تنصيص على الأهم، أو لم يسق «إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا» للدخول تحت «اخْتَرْتُكَ».

والأمر بالاستماع أمر بالتأهّب. لَمَّا قيل له: «فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى» وقف على حجر واستند إلى آخر، ووضع يمينه على شماله، وألقى ذقنه على صدره، وأصغى بشارشره، وأدب الاستماع سكون الجوارح وغيض البصر والإصغاء للسمع، وحضور العقل والعزم على الامتثال.

وبني الوحي للمفعول للفاصلة، فلم يقل: «لِمَا يوحى» بكسر الحاء.

ورتب على وَحْدَانِيَّةِ الله تعالى العبادة بالفاء في قوله: «فَاعْبُدْنِي» تدلّ لي بكل ما أمكن وقدّرت عليه مما أمرت به، خصوصا وعموما، ولا يترجّح أن المراد هنا التوحيد بل العموم، ويدلّ للعموم حذف المعمول.

ولمزية الصلاة على ما بعد التوحيد خصّها بالذكر في قوله ﷻ: «وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي» تخصيصا بعد تعميم العبادة لاشتغالها على ذكر المعبود وشغل القلب واللسان، وقد سمّاها الله إيمانا في قوله تعالى: «وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيعَ

﴿يَمَّا نُكُفُّ﴾ (سورة البقرة: ١٤٣) . واللام متعلق بـ «أقم» أو بـ «اعْبُدْ» على التنازع وإعمال الثاني، أو من مجرد الحذف لدليل، أي: إيت بها مستقيمة لتذكرني فيها، بمعنى أنها مشتملة على الأذكار، فإذا أقمتها فقد أتيت بهذه الأذكار، أو لئلا تنساني، أو لتذكرني خاصة لا تشوبها براءة أو ذكر غيري، أو لتستغرق أوقاتك بالذكر.

ويجوز أن تكون الياء فاعلا في المعنى، أي لأن أذكرك بالثناء، أو لذكرني إيَّاهَا وإيَّاكَ في الكتب، وما قبل هذا من الإضافة للفظ «الذي» يقال له في الاصطلاح مفعول به، وكذا إذا جعلنا اللام للتوقيت أي لأوقات ذكرني، وهي أوقات الصلاة ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا مَّوْقُوتًا﴾ (سورة النساء: ١٠٣) وذلك دليل على أن لا فرض بعد التوحيد كالصلاة.

ويجوز أن يكون لذكرني صلاحي بعد نسيانها على حذف مضاف، فتكون اللام للتعليل أو للتوقيت، أي أقضها عند تذكرها، أو يعتبر أن ذكر الصلاة سبب لذكر الله فأطلق المسبب على السبب، أو أوقع ضمير الله موقع ضمير الصلاة لشرفها.

أو المراد الذكر الحاصل مني فأضيف الذكر بمعنى التذكر لله ﷻ لأحد هذه الملابس، وقد قال ﷺ: «من نام عن صلاة أو نسيها فليصلها إذا استيقظ أو تذكر فذلك وقها»^(١) ويدل لهذا قراءة قتادة: «لِذِكْرِي» بفتح الراء وبألف بعد، أي للتذكر بعد نوم أو نسيان، ويدل له أيضا قوله ﷺ: «إذا رقد أحدكم عن الصلاة أو غفل عنها فليصلها إذا ذكرها، فإن الله ﷻ يقول: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾»^(٢) بفتح الراء بعدها ألف.

١- أورده ابن عبد البر في كتاب الاستذكار: ج ١، ص ١١٥.

٢- رواه مسلم في كتاب الصلاة (٥٥) باب قضاء الصلاة الفائتة... رقم ٦٨٤، من حديث أنس.

وعَلَّ وجوب العبادة وإقامة الصلاة بقوله: «إِنَّ السَّاعَةَ» يوم القيامة «آتِيَةٌ» لا محالة حَتَّى إِنَّهَا كشيء متوجَّه إليك تراه مقبلا «أَكَادُ أَخْفِيهَا» لا أذكرها ولكن ذكرتها قطعا للأعداء، والمقاربة مجاز، وعن ابن عَبَّاس وجعفر الصادق: «أَكَادُ أَخْفِيهَا من نفسي» كما هو في مصحف أبي، وزاد في بعض القراءات: «فكيف أظهرها لكم» وكذلك في مصحف ابن مسعود بزيادة «فكيف يعلمها مخلوق» وفي لفظ ابن خالويه زيادة: «فكيف أظهركم عليها؟». (أصول الدين) وحقيقة ذلك محالة عن الله عَزَّوَجَلَّ لكن جاز ذلك مبالغة في الإخفاء، كما جاء في الحديث: «من السبعة الذين يظْلُهُمُ اللهُ تحت ظِلِّهِ: رجل تصدَّق بصدقة فأخفاها حَتَّى لَا تَعْلَمَ شِمَالُهُ مَا أَنْفَقَتْ يَمِينُهُ»^(١)، وقول الشاعر:

أَيَّامُ تَصْغِبُنِي هِنْدٌ وَأَخْبَرَهَا مَا كَدْتُ أَكْتُمُهُ عَنِّي مِنَ الْخَبَرِ
أو «أُخْفِي»: أزيل الخفاء، ويدلُّ له قراءة فتح الهمزة فإنه لا يقال خفاه إلا بمعنى أزال خفاءه، أو «أَكَادُ» بمعنى أريد، أي أريد إخفاء تفصيلها ببسيان وقتها كقوله:

كَادَتْ وَكَدْتُ وَتِلْكَ خَيْرُ إِرَادَةٍ لَوْ عَادَ مِنْ لَهْوِ الصَّبَابَةِ مَا مَضَى
وقيل: «أَكَادُ» زائد، أي: آتية أخفي تفصيلها، وقيل: «أُخْفِيهَا»: أظهرها، من الأضداد، كغير بمعنى مضى، وغير بمعنى بقي. واللام في قوله: «لَتَجْزِيَّ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْعَى» متعلِّق بـ«آتية» أي آتية يَأْذِي للجزاء، أو بـ«أخفي» على معنى أزيل خفاءها والمعنى بما تسعاه أو بسعيها خيرا أو شرا، أو المراد الخير تنبيهها

١- رواه البخاري في كتاب الأذان (٣٦) باب من جلس في المسجد، رقم ٦٦٠. ورواه مسلم في كتاب الزكاة (٣٠) باب فضل إخفاء الصدقة، رقم ١٠٣١، من حديث أبي هريرة.

على أن المراد بها في الذات إثابة المطيع، وأما العقاب فعارض بسوء اختيار صاحبه، والعموم أولى.

﴿فَلَا يَصُدُّكَ﴾ يا موسى، ويضعف أنه خطاب لرسول الله ﷺ على إرادة أمته، معترض في قصة موسى عليه السلام ﴿عَنْهَا﴾ أي عن تصديقها وهو التصديق بها، أو عن ذكرها ومراعاتها وهو أليق بشأن موسى عليه السلام، ولو جاز الأوّل في شأنه بطريق التهيج.

(نحو) و«ها» في «عنها» وفي قوله ﷻ: ﴿مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ للساعة، وهو أولى وقيل: للصلاة، وقيل: الأوّل لها والثاني للساعة، وقيل: الأوّل للعبادة والثاني للساعة، وقيل: للخصال المذكورة، وقيل: لقوله: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا﴾ والصحيح الأوّل.

(بلاغة) وقدم ﴿عَنْهَا﴾ على ﴿مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ لثقل قولك: «ها عنها»، ولقصد طريق الاهتمام بالمقدم والتشويق إلى المؤخر، ولطول المؤخر فيخل بالنظم لو قدم.

والنهي عن الصدّ هي للكافر هي الغائب، والمراد هي موسى فهي خطاب عن أن يؤثر فيه صدّ الكافر، والصدّ سبب، والنهي عن سبب الشيء أكد في النهي عن الشيء وقطع للسبب عن أصله، أو ذلك هي عن اللين المطمع للكافر، لا تلن للكافر فيطمع في تكفيرك، كقولك لا أراك هنا أي لا تكن هنا فضلا عن أن أراك.

﴿وَاتَّبِعْ هَوَايَ﴾ ما يهواه من لذات الدنيا المهلكة له ﴿فَتَرْدَى﴾ هلك كما هلك، وهو منصوب في جواب النهي ولا داعي ولا دليل إلى تقدير: فأنت تردى، والإغفال عن الساعة إغفال عمّا ينبجّي عن الهلاك فيها، ويجوز أن يكون

معنى ﴿لَا يُؤْمِنُ بِهَا﴾ يعرض عن عبادة الله ويستغرق في الشهوات، ومعنى ﴿لَا يَصُدُّكَ﴾ لا تنظر إلى زهرته وتمتعه، فما أنت فيه هو الخير لا ما هو فيه من الإخلاد إلى الأرض، كقوله تعالى: ﴿لَا تُمَدِّنْ عَيْنَكَ...﴾ (سورة الحجر: ٨٨) فتفرغ للعبادة.

﴿وَمَا تِلْكَ بِيَمِينِكَ يَمْؤُوسٍ﴾ ١٧ قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا وَاهْتَمُّ بِهَا عَلَىٰ عَنَمٍ
وَلِي فِيهَا مَتَارِبُ أُخْرَىٰ ١٨ قَالَ أَلَيْهَا يَمْؤُوسٍ ١٩ فَأَلْقَيْهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ تَسْعَىٰ ٢٠
قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ سَنُعِيدُهَا سِيرَتَهَا الْأُولَىٰ ٢١ وَاضْمُمْ يَدَكَ إِلَىٰ جَنَاحِكَ تَخْرُجَ بَيْضَاءَ
مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ - آيَةٌ أُخْرَىٰ ٢٢ لِئَرْيَاكَ مِنْ - آيَاتِنَا الْكُبْرَىٰ ٢٣﴾

- ٢ -

معجزة العصا واليد البيضاء

﴿وَمَا تِلْكَ﴾ أنت الإشارة لأنها إلى العصا فهي معلومة، فالسؤال التقريري عن حالها لا عنها، وأشار بالبعد مع أنها في يمينه إعظاماً لعلو قدرها، أو لدهشه عنها حتى كأنها بعيدة عنه، ينبهه على أنها من نعم الإيمان وترك الصد، وعلى أنها مشتملة على معجزات ومنافع، مع أنها ليست إلا عصا نشاهدها ﴿بِيَمِينِكَ يَا مُوسَىٰ﴾ في يمينك.

(خو) «بِيَمِينِكَ» [حال من «تِلْكَ»، أو صلة له على قول الكوفيين من جواز استعمال أسماء الإشارات مطلقاً موصولات، وخص البصريون «ذا» مع تقدم «ما» أو «من» الاستفهامية.

﴿قَالَ هِيَ عَصَايَ﴾ مقتضى الظاهر: هي عصا، ولكن أضافها لنفسه ليعقبها بالأفاعيل، كأنه قال: هي عصاي المعهودة في أفاعيل.

(قصص) [قيل:] واسمها نبعة، أخذها من عصي الأنبياء التي عند شعيب حين استأجره للرعي من آس الجنة، هبط بها آدم، أو من العوسج طولها عشرة أذرع على قدر قامة موسى بذراعه أو اثنتا عشرة بذراعه، وهذا عجيب كيف يصح أن تكون بذلك العدد مع مساواتها لقامته؟ خلقت في الجنة من جنس شجر الدنيا حطباً كالشجرة التي أكل منها آدم.

وذكر هي على الأصل لرغبته في المناجاة، والعصا مؤنث بلا علامة، وأوّل تحريف سمع بالعراق، كما قال الفراء: هذه عصاتي، بالتاء.

﴿تَوَكُّؤُا عَلَيْهَا﴾ في الوقوف على الغنم وفي المشي، والجملة خبر ثان أو مستأنفة ﴿وَأَهْشُبْ بِهَا عَلَى غَنَمِي﴾ أضرب بها الورق ليسقط فتأكله، أو أميل بها على غنمي في صلاحها من السَّوْق وإسقاط الورق، يقال: هَشَّ إليه أي مال.

ذكر مصلحته أولاً وهو التوكؤ عليها ومصلحة غنمه ثانياً، على أن الأصل في بدء الخير لنفس الإنسان، ولأن توكؤه ترجع مصلحته عليها أيضاً، أو لأنه كان قريب العهد بالتوكؤ.

(صرف) ﴿وَلِي فِيهَا مَنَارِبٌ أُخْرَى﴾ حاجات، والمفرد مأربة مثلث الراء. ولم يقل: «أخر» بضمّ الهمزة وفتح الحاء وإسقاط الألف بعد الراء للفاصلة، فإن الجمع يجوز نعته، وبحيء الحال منه والإخبار عنه بمفرد مؤنث بتأويل الجماعة، غير جمع المذكر السالم.

قيل: ومن المنارِب الأخرى أن لها شعبتين ومحجنا تحتها يجني به الغصن إن طال، ويكسره بالشعبتين، وأنه يضعها على عاتقه، ويعلق بها قوسه وكنانته ومخلاته وثوبه وزاده، ويستظل بثوب يليقه على شعبتيها تتسعان كما شاء، ويصل بها الماء في البئر الطويلة، وتصير شعبتها دلواً وتقاتل السباع والحوام والعدو، وتماشيه وتحذنه وتكونان شمتين في الليل، ويركزها وينبع الماء، وإذا

قلعها نضب، وإذا انتهى ثمرة ركزها فتورق فثمرها وتحديثه وتؤنسه، وزاد موسى في الجواب على السؤال استطابة للكلام مع الله ﷻ كما قيل:

وأملني حديثا يستطاب فليتني أطلت ذنوبا كي يطول عتاب

ولذلك ذكر لفظ «هي»، والآية دليل على جواز الزيادة على ما بوب له بحسب ظاهر اللفظ من السؤال عن نفس العصا فقط تقريراً إذ زاد ياء المتكلم وما بعدها، وأما على أن المراد حال العصا فالجواب طبق السؤال بلا زيادة.

وقيل: لا زيادة بل «أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا» جواب سؤال الله ﷻ: ما تصنع بها؟ وقيل: سألته عن العصا بقوله: «وَمَا تِلْكَ» فأجاب بـ «هِيَ عَصَايَ»، وعمّا يملكه منها بقوله: «يَمِينِكَ» فأجاب بـ «أَتَوَكَّؤُا عَلَيْهَا»، وهذان القولان ولا سيما الثاني ليسا مما يتوَكَّؤُ عليه إذ لا سؤال في «يَمِينِكَ».

(منافع العصا) ويستحبُّ لهذه الآية المشي بالعكاز، وعن ميمون بن مهران عن ابن عباس: «إمساك العصا سنّة الأنبياء، وعلامة المؤمن» وعن الحسن البصري: «للعكاز ستُّ خصال: سنّة الأنبياء، وعلامة المؤمن، وزينة الصالحاء، وسلاح على الأعداء — يعني ما يضره من كلب وحية وغيرهما — وعون الضعفاء، ورغم المنافقين وزيادة في الطاعات». ويقال: إذا كان مع المؤمن العصا يهرب منه الشيطان ويخضع له المنافق والفاجر، وتكون قبلته إذا صلى وقوّته إذا عسي، وفيها منافع كثيرة كما قال: «وَلِي فِيهَا مَثَارِبُ أُخْرَى» وقيل: فيها ألف من المنافع. وخطب الورق دون قطع الغصن للرعي استبقاء لمنافع الشجر.

وكأنه قيل: فما قال الله تعالى؟ فقال:

«قَالَ أَلْقِهَا يَا مُوسَى» لترى ما هو أعجب وأعظم، وأعاد النداء لزيادة التأنيس والتنبيه على شأن العصا «فَأَلْقَاهَا فِإِذَا هِيَ حَيَّةٌ» ثعبان، ذكر الحيات، كما قال: «فَإِذَا هِيَ تُعْبَانٌ مُّيِّنٌ» (سورة الأعراف: ١٠٧) أو كثعبان في عظم

الجلسد، وكأنَّها جانٌّ ضدُّ الآدمي في سرعة الحركة، أو كأنَّها الحيَّة الصغيرة الصفراء الدقيقة في السرعة كما قال: ﴿تَسْعَى﴾ نعت لـ «حيَّة» فهي في خفة الجانِّ وعظم الثعبان، أو كانت أوَّلاً حيَّة صغيرة خفيفة ونمت في الحال وصارت ثعبانا عظيما.

ويروى أنَّه رآها أعظم ثعبان تبلع الصخرة كالناقة، وتقلع الشجرة العظيمة بناها، وعيناها توقدان نارا، والشعبتان كفم البئر الواسعة، ولأنيابها وأضراسها صريف، ويروى بين لحيها أربعون ذراع، فولَّى مدبرا ولم يعقب حتَّى لم تدركه، فوقف حياء ونودي: ارجع حيث كنت وخذها، كما قال الله ﷻ:

﴿قَالَ﴾ الله ﴿خُذْهَا﴾ أي خذ الحيَّة أو العصا التي انقلبت حيَّة يمينك، كما كانت في يمينك ﴿وَلَا تَخَفْ﴾ منها ذلك الخوف الطبعي البشري، ولا مؤاخذه على الطبعي الضروري، ولا ينقص قدره.

وزعم بعض أنَّه خاف أن تكون مكرا له كما خرج أبوه آدم من الجنة بالحيَّة، إذ وسوس إبليس من فمها لآدم، وقيل: خاف الابتلاء من الله إذ لم يجز ذلك على يد مخلوق، وكما لم يخف إبراهيم من النار إذ كانت من عمل مخلوق، والحقُّ ما ذكرت أوَّلاً.

﴿سَنَعِيدُهَا﴾ بعد أخذها ﴿سِرَّتَهَا الْأُولَى﴾ فأخذها بيمينه على هولها، فرجعت بإذن الله عصا كحالتها قبل الانقلاب حيَّة.

(قصص) أدخل يده في شدقها وأخذها ولأنيابها وضروسها صريف، وذلك من شدَّة تقته بقوله تعالى: ﴿وَلَا تَخَفْ﴾ ويروى أنَّه لفَّ يده بكمِّه من قميصه ليأخذها فقال له ملك: أيغني عنك هذا فيما تحاذر؟ قال: لا، ولكني ضعيف خلقت من ضعيف، فأخرجها عن الكمِّ وأدخلها بين لحيها، فإذا يده

على موضع الذي يمسكها به قبل الانقلاب، وهو ما بين شعبيها، وروي أنه لفَّ يده فأوحى الله تعالى إليه: أكشفها فكشفها فأخذ العصا بها.

ولا يصحُّ ما روي أنه نودي: «خذها» فلم يأخذها، ثم نودي: «خذها ولا تخف» فلم يأخذها حتى نودي: «إِنَّكَ مِنَ الْأَمِينِ»، وقيل: حتى قيل: «سُنْعِيذُهَا سِيرَتُهَا»، فإن صحَّ فقد بلغ من ذهاب العقل لهُولها بحيث يرفع عنه التكليف.

والسيرة: نوع من السير، كضربة بكسر الضاد لنوع من الضرب، ثم استعمل في مطلق الحال الذي عليه الشيء، ويعد أن تفسر برجوعها حيّة يهزم به فرعون وتبلغ ما سحر به بعد أن ترجع في يده عصا، بشارة من الله تعالى له.

(نحو) وهو مفعول ثانٍ لـ «نُعِيدُ» مضمناً معنى نعطي، أو بدل اشتمال أو يقدر الجار أي سنعيد إليها، أو سنعيد لها، أو سنعيداها إلى سيرتها الأولى.

(أصول الدين) وفي الآية قلب الأعيان، والصحيح عندي جوازه في قدرة الله سبحانه كمنسخ الإنسان حيواناً آخر أو جماداً، وفي السؤالات حكاية المنع، قلت: إنما نمنع قلب الحسنات والسيئات أجساداً لأنها أعراض، وكم من ثقل أو خفة للعرض حتى يكون جسد على قدره، وليس ذلك لعجز تعالى الله عنه بل لاستحالته، وعبرة بعض قومنا في الآية انقلاب الشيء عن حقيقته كانقلاب النحاس ذهباً، وبه قال جمع ولا مانع في العقدة^(١) من توجه الأمر التكويني إلى ذلك، وتخصيص الإرادة له؛ وقيل: لا يجوز لأن قلب الحقائق محال والقدرة لا تتعلق به، والحقُّ الأوَّل، بمعنى أنه تعالى يخلق بدل النحاس مثلاً ذهباً على ما هو رأي المحققين، أو بأن يسلب عن أجزاء النحاس الوصف الذي صار

١- كذا في النسخ ولعلَّ الصواب: ولا مانع في القدرة. تأمل.

به نحاسا، ويخلق فيه الوصف الذي يصير به ذهباً، على ما هو رأي بعض المتكلمين من تجانس الجواهر واستوائها في قبول الصفات، والمحال إنما هو انقلابه ذهباً مع كونه نحاساً لامتناع كون الشيء في الزمان الواحد نحاساً وذهباً، وانقلاب العصا كان بأحد الاعتبارين هذين، والله تعالى أعلم بأيهما كان، انتهى كلام ذلك البعض.

ولا يخفى أن انقلاب العصا حيّة إنما هو بالمعنى الثاني، لأن في كون خلق البدل انقلاباً خفياً ثم رأيت ذلك البعض صرح بهذا.

﴿وَاضْمُمْ يَدَكَ﴾ ألصق يدك اليمنى من تحت الثوب من مخرج العنق كما قال: ﴿فِي جَيْبِكَ﴾ (سورة النمل: ١٢) ﴿إِلَىٰ جَنَاحِكَ﴾ جانبك تحت الإبط الأيسر، أو تحت عضده ﴿تَخْرُجُ﴾ مجزوم في جواب اضمم، لأن من شأن الإدخال والإصاق الإخراج بعد، أو حذف من كل واحد ما يناسبه على الاحتباك، أي اضمم يدك تنضم وأخرجها تخرج ﴿بَيِّضَاءَ﴾ لها شعاع كشعاع الشمس، يغشي البصر.

ولونه ^{الضياء} أدمه، قال ابن عباس: ليد له نور ساطع يضيء بالليل والنهار كضوء الشمس والقمر.

﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾ متعلق بـ «بَيِّضَاءَ» أي ابيضت بلا سوء، أو متعلق بمحذوف تقديره: ابيضت، أو حال من المستتر فيه، ويضعف أنه نعت لبَيِّضَاءَ لأن بَيِّضَاءَ وصف وحال، وأنه متعلق بـ «تَخْرُجُ» لأنه لا يتوهم السامع أنها تخرج بسوء حتى يراها بَيِّضَاءَ فيتوهم أن بياضها سوء، أي عيب وهو برص، فقال الله ^{عز وجل}: ﴿مِنْ غَيْرِ سُوءٍ﴾.

(نحو) ﴿— آيَةً﴾ حال من ضمير «تَخْرُجُ» أو ضمير «بَيِّضَاءَ» أو بدل من «بَيِّضَاءَ»، أو قدر: خذ آية، أو دونك آية، كما أجاز سيويه عمل اسم

الفعل محذوفاً، ومنعه أبو حيَّان لأنَّه نائب عن غيره، ولا يعارض بحذف حرف النداء مع نيابته عن «أدعو» للفرق بأنَّ العمل باقٍ لـ«أدعو»، بخلاف اسم الفعل فإنَّ العمل له، أو قدَّر: جعلناها آية، أو آتيك آية ﴿اٰخَرٰى﴾ غير العصا ﴿لٰتُرِيْكَ﴾ متعلِّق بـ«تَخْرُجْ» أو بـ«اضْمُمْ» أو بما قدَّر من خذ، أو دونك، أو جعلناها، أو آتيك، أو بـ«ألق»، أو فعلنا ما فعلنا، قيل: أو بـ«آية» لمعنى الدلالة ﴿مَنْ - اٰيٰتِنَا﴾ «مَنْ» للتبويض أو للابتداء، متعلِّق بمحذوف مفعول ثانٍ، أو متعلِّق بـ«تُرى»، أو حال من قوله: ﴿اَلْكُبْرٰى﴾ إذا لم نجعل «اَلْكُبْرٰى» نعنا لـ«آيٰتِنَا» بل مفعولاً لـ«تُرى».

وعن الحسن كابن عباس: إنَّ العصا أعظم وأكبر من اليد في الإعجاز، لأنَّ فيها تغيير اللون وفي العصا تغيير اللون وخلق الزيادة في الجسم، وخلق الحياة والقدرة، والأعضاء المختلفة كالشدين والأسنان مع عودها عصا.

﴿ اٰذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰٓى ٢١ ۚ قَالَ رَبِّ اِشْرَحْ لِىْ صَدْرِىْ ٢٢ ۚ وَيَسِّرْ لِّىْ اَمْرِىْ ٢٣ ۚ وَاجْعَلْ لِّىْ وِزْرًا مِّنْ اَھْلِىْ ٢٤ ۚ هٰرُونَ ٢٥ ۚ اَخِىْ ٢٦ ۚ اِشْدُدْ يَدِىْ اَزْرِىْ ٢٧ ۚ وَاَشْرِكْهُ فِىْ اَمْرِىْ ٢٨ ۚ كَيْ نُسَبِّحَكَ كَثِيْرًا ٢٩ ۚ وَنَذْكُرَكَ كَثِيْرًا ٣٠ ۚ اِنَّكَ كُنْتَ بِنَابِصِيْرًا ٣١ ﴾

-٣-

الاستعانة بالله ليقوم بالرسالة

﴿ اٰذْهَبْ اِلٰى فِرْعَوْنَ ﴾ بما رأيت من الآيات واستعملهنَّ بحضرته، وادعه منَّ إلى التوحيد والعبادة لي، وحذَّره نقمي التي يستحقُّها من طغى.

﴿إِنَّهُ، طَغَى﴾ تعليل جملي لـ «اذْهَبْ». بمعنى: إِنَّهُ جاوز الحدَّ في التكبر فادَّعى أَنَّهُ إله، واشتدَّ الأمر على موسى لعظم سلطان فرعون، فأوحى الله إليه: «إِنِّي ناصرك فلا تخبه، وقد ألبستك هبة وأنت وحدك جند عظيم من جنودي، وإِنَّهُ ضعيف آمن مكري وإِنَّهُ لا ينطق ولا يطرف ولا يتنفس إلاَّ بأمرى، ومعك عيني ويدي وسمعي، وذكره نعمتي عليه، في أربعمئة سنة أمطر عليه سمائي وأُنبِت له أرضي، ولم تصبه آفة ولم يسقم ولم يهرم، وأمهلته وإن تاب قبلته»^(١). فذهب السَّكَنُ في حينه إليه.

وهلك من قال: مكث موسى سبعة أيَّام، ومن قال: أكثر حتَّى قال له ملك: أنفذ ما أمرك به ربُّك، وإن صحَّ فمكثه بإذن الله، وقول الملك بإذن الله، بل استعدَّ من حينه مستعينا بالله وَجَّهَكَ، كما قال:

﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي وَيَسِّرْ لِي أَمْرِي﴾ وكأنَّه قيل: فما قال موسى بعد الأمر بالذهاب إليه؟ فقال: ﴿قَالَ رَبِّ اشْرَحْ...﴾ طالبا من الله جَلَّالَهُ ما يتحمَّل به الشدائد في التبليغ من سعة الصدر بالنور الإلهي، وغير ذلك، فإنَّ شرح الصدر جعله بحيث لا يقلق، والمراد بالصدر القلب سَمِّي باسم محله. وذكرنا في فنِّ البيان أنَّ في ذكر «لي» مع صحَّة الاستغناء عنها زيادة ربط، وتأكيذا بالتلويح إجمالا، حتَّى إِنَّهُ لو لم يذكر صدري وأمرى لكفى، ولو اقتصر عليها بدون «لي» لم يفده الكلام تلك الفائدة. والمراد بـ «أَمْرِي»: ما يجري فيه من التبليغ وشأنه.

﴿وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّن لِّسَانِي﴾ رَتَّة خلقتها الله في لسانه بلا واسط.

١- لا يخفى عليك ما في هذا الكلام من مبالغات القصاصين وفرعون ما هو إلاَّ بشر كسائر البشر.

(قصص) وقيل: بجعله جمرة في لسانه إذ أخذ خصلة من حية فرعون لما فيها من الجواهر، أو لطمه أو ضربه بقضيب على رأسه، أو أخذ خصلة منها وضربه، فتطير فدعا بقتله فقالت آسية: إنه صبي لا يفرق بين الجمر والياقوت، وكانت تحبه فأحضرا فأخذ الجمرة ووضعها على لسانه، بعد أن مدَّ يده إلى الياقوت فردَّها جبريل إلى الجمرة، ولا تأثير لشيء إلا بالله فخلق الله تأثيرها في لسانه دون يده، وفي ذلك حكمة أنها آلة لإهلاك فرعون، ولعلها بُيِّضَتْ خصوصا لهذا أيضا، وقيل: احترقت يده أيضا وعالجها فرعون ولم تبرأ لئلا يدخلها مع فرعون في قصعة واحدة، ولما دعاه قال: إلى من تدعوني؟ قال: إلى الذي أبرأ يدي وقد عجزت عنها، ومع إحراقها على هذا لم يلقها في الأرض بل في لسانه بإرادة الله، أو قضى الله أن لا يحسَّ يده بالإحراق البتة، أو حتى تحرق لسانه، وقيل: حدثت العقدة بعد المناجاة لهلول المناجاة وفيه بُعد.

(بلاغته) وشبه إزالة الرئة من لسانه بحل عقدة عقدت في خيط أو نحوه، واشتقَّ منه «احلُّ» على طريق التبعية التمثيلية، لأن ذلك مركَّب من الحل بمعنى الإزالة، ومن العقدة بمعنى الرئة، تجوزا فيها.

ثم المراد إما طلب حل العقدة كلها — ونكرها لعظمها تضرعا إلى الله عز وجل — وإما طلب حل بعضها، وهو قول الجبائي، أي عقدة من عقد لساني، وهي التي تمنع الإفهام ولو بقي أصلها، ولذلك لم يقل واحلل عقدة لساني ولا ينافيه: ﴿قَدْ أُوتِيَ سَوْلكَ يَا مُوسَى﴾ فإنه يجوز كون سؤله إزالة بعضها، ألا ترى قوله: ﴿هُوَ أَفْصَحُ مِنِّي﴾ (سورة القصص: ٣٤)؟ وقول فرعون: ﴿وَلَا يَكَادُ يُسَبِّحُ﴾ (سورة الزخرف: ٥٢).

[وقيل:] إنه كان في لسان الحسن بن علي حبسة فقال ﷺ: «ورثها من عمه موسى عليه السلام» واحتمال أن هذا والآيتين قبل الدعاء بزوالها كلها يحتاج إلى دليل.

﴿يَفْقَهُوا قَوْلِي﴾ لزوال اللكنة، لأنَّ بقاءها يمنع من أن يسمَّى فصيحاً، وقد سَمِّيَ به إذ قال: ﴿أَفْصَحُ مِنِّي﴾ (سورة القصص: ٣٤) وهو فصيح إلاَّ أن أخاه أفصح منه، ويحتمل أن يكون معنى ﴿يُبَيِّنُ﴾: يأتي بحجَّة، وعلى كلِّ حال نقول: ثقل اللسان لا ينقص قدر الإنسان:

لسان فصيح معرب في كلامه فيا ليتَه في موقف الحشر يسلم
وما ينفع الإعراب إن لم يكن تقى وما ضرَّ ذا التقوى لسان معجَّم

وعلى أنَّه طلب إزالة بعض فقط لم ير في إزالة الكلِّ كثير فضل، واختار بقاء بعض ما قضى الله من الرِّثَّة رَضِيَ به فهو باق على الرضى بالقضاء، ولولا الداعي إلى زوال البعض لم يسأله، مع أنَّ الفصاحة المذكورة في المعاني لا تحلُّ بها اللكنة.

وفسَّر بعضهم اللسان بالقوة النطقية القائمة بالجراحة، وليس كذلك، بل آلة النطق، وفسَّر بعضهم الفقه مطلقاً بالتوصُّل إلى علم غائب بعلم شاهد، فهو أخصُّ من العلم، وليس كذلك بل المراد الفهم مطلقاً.

﴿وَاجْعَلْ لِّي وَزِيْرًا مِّنْ أَهْلِ هَارُوْنَ أَخِي﴾ الوزير حامل الوزر — بكسر الواو وإسكان الزاي — أي الثقل، والمراد المعين في تحمُّل مشاق التبليغ إلى فرعون، وسَمِّيَ من قام بأمر الملك وزيراً لأنَّه يحمل معه ما يشقُّ من الأمور برأيه وغيره، أو الوزير الملجأ يلتجأ إلى رأيه ومنافعه، كجبل يتحصَّن به من الوزر — بفتح الواو والزاي —. ويضعف أنَّه من الأزر بمعنى القوَّة قلبت همزته واوا، «فعليل». بمعنى «مفاعل» كجلس بمعنى مجالس، لأنَّ الأصل عدم القلب، وأيضا يغني عن هذا قوله **وَعَجَلْ**: ﴿اشْدُدْ...﴾ بعدُ.

﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾ دعا الله أن يكون له هارون معينا، أو كحصن، ولا شكَّ أنَّه يزداد به قوَّة كما دعا أن يشدَّ به أزره.

(نحو) و«لي» مفعول ثانٍ و«وزيراً» أوّل منعوت بقوله: ﴿مِنْ أَهْلِهَا﴾ و«هَارُونَ» بدل من «وَزِيرًا» أو بيان له على جواز تخالف عطف البيان والمعطوف عليه تعريفاً وتنكيراً.

واعترضت البدلية بأنّ المقصود بالذات البدل، وهنا المقصود بالذات الوزارة، وأجيب بأنّ قصد البدل بالذات بل يجوز غير ذلك، وبأنّه تقوّى بالأخوة؛ أو «هَارُونَ» أوّل و«وَزِيرًا» ثانٍ. و«لي» متعلّق بـ«اجْعَلْ» أو حال من «وَزِيرًا». و«أَخِي» بدل من «هَارُونَ» أو بيان له أو لـ«وَزِيرًا».

(بلاغته) ولا يضرُّ تعدّد البيان ولا كونه أشهر من المعطوف عليه، كما شهر، بل يجوز ولو دونه مراعاة لحصول التمييز بأيّ شيء كان، كما قاله السعد ومحشّوه، فلا نحتاج إلى التوسّل بكون المضاف إلى الضمير أظهر من العلم، إذ لا نسلمه، ولا إلى ما قيل إنّ «أَخِي» هنا أظهر من «هَارُونَ»، وإذا قلنا في كلام مخلوق لله بعطف البيان فالمراد أنّه جاء على طريقة عطف البيان، لأنّ الله وَجَّلَ لا يخفى عنه شيء فيبين له.

(نحو) ويبعد أن يكون «أَخِي» مبتدأ خبره ﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾، أو منصوب بمحذوف على الاشتغال، لأنّ الأصل أن لا يكون الخبر طلباً، والأصل عدم الحذف، بل ﴿اشْدُدْ بِهِ أَزْرِي﴾ مستأنف، ومراً أنّ الأزر القوة، وقيداً بعض بالشديدة، وقال الخليل وأبو عبيدة: الظهر.

﴿وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي﴾ هو الإرشاد والدعوة إلى الحقّ، ولا يريد بالأمر الإشتراك في الرسالة مع أنّه من الجائز، لأنّ الرسالة ولو لم تكن في يد موسى لكن الدعاء بها ليس حراماً، وكلامه دعاء لا إنفاذ، والمنوع أن يكونا نبياً واحداً يوحى إليهما معا وَحْيٍ واحد مجتمعين عليه. وكان أطول من موسى،

وأكثر لحما، وأعظم ألواحاً، وأكبر سنّاً بثلاث سنين، وتوفي قبله بها، وقيل: أكبر بأربع وهو أيضاً وموسى آدم، وأحلم من موسى.

﴿كَيِّ نُسَبِّحُكَ كَثِيرًا﴾ عن صفات النقص ﴿وَنَذْكُرُكَ كَثِيرًا﴾ بصفات الجلال، وذلك تعليل لطلب الوزير وشدّ الأزر، والإشراك في الأمر، على معنى: طلبت ذلك كي... الخ، أو على التنازع في المصدر.

وكلٌّ من التسييح والذكر يكثر الآخر بانضمامه إليه، يقوى كلٌّ مع الآخر ما لا يقوى وحده، وذلك حال تحمُّل الوحي، وحال الدعاء إليه، والمراد: تسييحاً كثيراً وذكرًا كثيراً وزماناً كثيراً، والأولى المصدرية، لأنّه لم يعهد زمان كثير بل طويل. وتقدم التسييح على الذكر من تقدم التخلية على التحلية، وقيل: لأنّ التسييح تزيه عمّا لا يليق، وهو بالقلب والذكر باللسان والقلب مقدّم، وفيه أنّ التسييح لا يختصُّ بالقلب والذكر لا يختصُّ باللسان، ويعدّ أن يفسّر التسييح بالصلاة والذكر بالحمد على الوحي وسائر النعم.

﴿إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا﴾ علماً بما يصلحنا ويفيدنا في التبليغ، وإنّ هارون ردّء كريم. وقدّم «بنا» للفاصلة، والجملة تعليل للطلبات الثلاث، وتعليلها بالتسييح والذكر.

قال رسول الله ﷺ: «أشرق تبير، أشرق تبير، اللهم إني أسألك مما سألك أخي موسى أن تشرح لي صدري، وأن تيسر لي أمري، وتحلّ عقدة من لساني يَفْقَهُ قولي، واجعل لي وزيراً من أهلي علياً أخي، اشدد به أزري، وأشركه في أمري، كي نُسَبِّحَكَ كثيراً ونذكرك كثيراً إِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيرًا»^(١).

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٣٢٤، وقال: أخرجه ابن مردويه والخطيب وابن عساكر عن أسماء بنت عميس.

وهو حديث روته أسماء بنت عميس فيما ذكره ابن مردويه، والخطيب وابن عساكر، وأظنه موضوعا وضعته الشيعة ليستدلوا به على أن علياً أولى بالإمامة من الصديق وعمر وعثمان، ويضمُّوه إلى ما يروون من قوله ﷺ له: «أنت منِّي بمِثْلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى». والمراد بحلِّ عقده الصلابة دوام فصاحته وإلا فلا رثة له إلا إن أراد رثة ولده الحسن كما مرَّ.

﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَمُوسَىٰ ۖ ﴾ ٣٦ وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَىٰ ۖ إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ مَا يُوحَىٰ ۖ ٣٧ أَنْ إِقْذِفِيهِ فِي التَّابُوتِ فَاقْذِفِيهِ فِي الْيَمِّ فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوٌّ لَهُ ۚ وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ حَبَّةَ مَنَّةٍ وَلِنُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي ۖ ٣٨ إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَنَافِكُمْ ۚ فَرَجَعْنَا إِلَىٰ أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا تَحْزَنَ ۚ وَقَلَّتِ نَفْسًا فَجَعَيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ ۚ وَفَنَّاكَ فُتُونًا فَلَبِثْتَ سِتِينَ لَيْلًا فِي أَهْلِ مَدْيَنَ ثُمَّ جِئْتَ عَلَىٰ قَدَرٍ يَمُوسَىٰ ۖ ٣٩ وَأَصْطَنَعْنَاكَ لِنَقُصَّ ۖ ٤٠ ﴿

-٤-

تذكير موسى بنعم الله عليه قبل النبوة

﴿ قَالَ قَدْ أُوتِيتَ سُؤْلَكَ يَا مُوسَىٰ ۖ ﴾ أَجَبْتُ دَعْوَتَكَ، و«السُّؤْلُ» بمعنى المسؤول كالأكل بضمِّ الهمزة بمعنى المأكول، فحلَّ عقدة لسانه على ما مرَّ كلِّها أو بعضها، وشدَّ عضده بأخيه هارون، وأرسل هارون كما أرسله، ولو لم يدع موسى له بالرسالة، وقد مرَّ أنه لا مانع من أن يدعو له بها، وروي عن ابن عباس رضي الله عنه في قوله: «وَأَشْرِكُهُ فِي أَمْرِي» أنه نُبِئَ هَارُونَ حِينَ قَالَ هَذَا كَمَا نُبِئَ مُوسَى عليه السلام. وفي ندائه ﴿يَا مُوسَىٰ﴾ تشريف بالخطاب بعد تشريف.

﴿وَلَقَدْ مَنَّا عَلَيْكَ مَرَّةً أُخْرَى﴾ غير هذه المرة قبل أن تدعوني، وكيف لا أجيبك في هذه المرة وقد دعوتني؟ وذكر المرة الأخرى في قوله: ﴿إِذْ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ أَمْرًا مَّا يُؤْخَى...﴾ الخ وأصل المرة المرور الواحد، ثم أطلق على كل فعلة واحدة، ثم شاع في كل فرد مما له أفراد، واستعمل في الزمان والمراد هنا الزمان الممتد قدر ما يقع فيه خارجا ما ذكر الله ﷻ من الإيحاء إلى أم موسى... الخ، و«أخرى» مؤنث آخر بفتح الخاء بمعنى مغاير، و«إِذْ» متعلق بـ«مَنَّا» بلا واسطة إبدال من مرة أو بواسطة.

والإيحاء إلى أم موسى إلهام عند الجمهور، كقوله ﷻ: ﴿وَأَوْحَىٰ رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾ (سورة النحل: ٦٨) ولا يرده قوله تعالى: ﴿إِنَّا رَأَوْنَاهُ إِلَيْكَ﴾ (سورة القصص: ٧) إذ لا نسلم أن الإخبار بالرد ويجعله من المرسلين مختص بالوحي، لجواز أن يكون إلهاما مع مشاهدتها منه ما يدل على الرد والجعل، كما سمي عبد المطلب ابن ابنه محمداً ﷺ وقال: رجوت له أن يحمد في السماء والأرض لما رأيت فيه من تعاطي خصال الشرف.

ويمكن أن يكون بعث الله إليها ملكا كما أرسله إلى مريم عليها السلام لا على طريق الوحي بالشرع إلى الأنبياء بلا إشكال، لأن الوحي تارة وحي شرع إلى الأنبياء، وتارة غيره.

وقيل: الوحي في الآية الإراءة في النوم، وقيل: وحي على لسان نبيء في زمانها وهو شعيب، ولو كان في مدين لا في الشام كقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَوَارِيِّينَ﴾ (سورة المائدة: ١١١) فإنه وحي إلى عيسى عليه السلام، واسمها يوحاند، أو محيانة بنت يصهر بن لاوي، أو بارخا أو بازخت، المراد بما يوحى القذف في اليم.

أو ما ينبغي أن يوحى ولا يهمل، كما يقال: هذا مما يكتب، أو أوحينا ما لا يعلم إلا بالوحي، والأوّل أولى لكن لو كان كذلك لقال ما أوحينا، كما قال: ﴿فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ﴾ (سورة النجم: ١٠) وكما قال: ﴿فَعَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ﴾ (سورة طه: ٨٧) وعلى هذا يكون المعنى الثاني أولى ولو كان الأوّل أنسب بالمعاني السابقة المرادة بالإيجاء.

أخبر بالوحي إليها إجمالاً فتتبعاً نفسه إلى الاستعداد لفهمه، ثم فصله تفصيلاً يجد النفس متهيئة فيقرأ فيها.

وفسر الوحي بقوله: ﴿أَنِ اقْذِفِيهِ﴾ ضعيه بلين ﴿فِي التَّابُوتِ﴾ مفرّشاً. فرشته بقطن مخلوج أو نطع، وكان من خشب أو برد، صنعه مؤمن آل فرعون، وجحصته وقبرته.

﴿فَاقْذِفِيهِ﴾ أي ضعي التابوت وفيه موسى بلين ﴿فِي الْيَمِّ﴾ البحر، ولا داعي إلى جعل هذا القذف الثاني قذفا بعنف، ويجوز أن يكون القذفان بعنف على معنى العجلة فيهما، واليَمُّ: البحر مطلقاً، وقيل: العذب، وقيل: النيل خاصة، وهو مردود. ولا يجمع لفظ اليَمِّ.

﴿فَلْيُلْقِهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ﴾ جانب البحر، أو ما يقابل الوسط وهو ما يلي الجانب من البحر، حيث يجري الماء إلى نهر فرعون، وعلى كل هو بمعنى الذي يسحله الماء أي يقشره.

(صرف) فهو «فاعل» بمعنى «مفعول»، أو للنسب أي ذي سحل لكن هذا السحل واقع عليه لا صادر منه، فهو راجع إلى معنى «مفعول»، ويجوز أن يكون بمعنى «فاعل» على معنى يفرّق الماء، أو على معنى ينهق تشبيهاً لصوت الماء عليه بسحيل الحمار أي نهيقه. واختير صيغة الأمر مع أن المراد

الإخبار للمبالغة، كقوله ﷺ : «قوموا فلأصل بكم»^(١).

وقد اعتبر معنى الأمر حتى جزم في جوابه وهو قوله ﷺ : «يَاخُذُهُ عَدُوٌّ لِّي وَعَدُوٌّ لَهُ»، أو لَمَّا قَضَى اللَّهُ ﷻ أَنْ يَلْقِيَهُ فِي الْيَمِّ كَانَ قَضَاؤُهُ كَأَمْرٍ لِلْبَحْرِ، جَعَلَ الْبَحْرَ كَالْمَمِيزِ الْمُمَثِّلِ لِلأَمْرِ تَشْبِيهًا مُضْمَرًا مَرْمُوزًا إِلَيْهِ بِاللَّازِمِ، وَهُوَ الْأَمْرُ، فَإِنَّ غَيْرَ الْمَمِيزِ لَا يُؤْمَرُ، فَإِثْبَاتُ الْأَمْرِ تَحْيِيلٌ.

وهاءات «اقْذِفِيهِ» إلى قوله: «وَعَدُوٌّ لَهُ»، لموسى ولو صلح ما قبل «عَدُوٌّ لَهُ» للتأبوت لأنَّ المقصود بالذات موسى، وعليه الكلام، وفي ذلك عدم تفكيك الضمائر، وهو أولى.

وقيل: عائدات للتأبوت إلا هاء «عَدُوٌّ لَهُ»، وقال بعض: إنَّ هاء «يَاخُذُهُ» لموسى أيضا، وفيه أنَّه لا فرق بينها وبين سائر الهاءات سوى قرنه بعداوة كالذي قبله، ولا يتعيَّن عود الضمير للأقرب إذا ترجَّح عوده لغيره لحكمة، ككون المراد بالذات موسى.

(بلاغة) وأعاد العدو للمبالغة بذكر عداوتين إذ لم يقل: «عدو لي وله»، ولو قاله لصحَّ، وليس فيه الجمع بين الحقيقة والمجاز فضلا عن أن يخرج على عموم المجاز، لأنَّ فرعون عدوٌّ لله حين الأخذ وعدوٌّ لموسى أيضا، إذ كان يبغض الأولاد لَمَّا علم أنَّ ملكه يزول على يد ولد، فلا حاجة إلى ما قيل: إنَّه عدوٌّ لله في الحين ولموسى فيما بعد.

١- رواه البخاري في كتاب الأذان (١٦١) باب وضوء الصبيان، ومتى يجب عليهم الغسل... رقم ٨٦٠، مع زيادة في آخره. ورواه مسلم في كتاب المساجد ومواضع الصلاة (٤٨) باب جواز الجماعة في النافلة، رقم ٦٦٠. ورواه النسائي في كتاب الإمامة، باب إذا كانوا رجلين وامرأتين، رقم ٨٠١. من حديث أنس.

﴿وَأَلْقَيْتُ عَلَيْكَ مَحَبَّةً مِّنِّي﴾ نعت «مَحَبَّةً» أو متعلق بـ«أَلْقَيْتُ»، ولا يمنعه عمل عامل في ضميرين لواحد لأنَّ أحدهما بجارٍّ، والمراد: محبة عظيمة، ما بالك بشيء هو من الله بإخباره أنَّه من الله ^{وَعَلَيْكَ}، كلُّ من رآه أحبه ولا يصير عنه الجمال عينيه ومسحة جمال عليه في جميع أعضائه.

وقيل: ذلك الحبُّ حبُّ الله إِيَّاهُ ألقاه في القلوب إنعاماً عليه لا على طريق الثواب، لأنَّه وليد لا عمل له [وجاء في الحديث]: «إذا أحبَّ الله عبداً ألقى حبه في القلوب»^(١) ولعله لما سيعمل.

(قصص) رأى التابوت هو وزوجه من موضع مشرف على النيل على رأس بركة في بستان في الساحل فأمر به ففتح فإذا صبيُّ أصبح الناس وجهاً، وقيل: إنَّ التابوت جاء إلى المشرعة التي تستقي منها جوارى فرعون، فحطن به يحسبونه مالا، وطلبت زوجه منه أن يتَّخذه ولداً وقد أخذ جماله بمجامع قلبها وقلبه، وقالت: إنَّه قرَّة عين لي ولك، فقال لها: لك ولا حاجة لي فيه، وقد أخذ حبه بقلبه إذ رآه إلاَّ أنَّه كتم ذلك، قال ﷺ: «لو قال مثلها لهداه الله به كما هداها به» كما روي عن ابن عباس. [قيل:] وفي حضرته حين رآه أربعمئة غلام وجارية وقال: من أخذه فهو حرٌّ فأخذه واحد وأعتق الكلَّ.

﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾ عطف على المحذوف المتعلق بـ«أَلْقَيْتُ» أي وألقيت عليك المحبة لتكون محبوباً عند كلِّ من رآك ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾، أو ليتعطف عليك ﴿وَلِتُصْنَعَ عَلَىٰ عَيْنِي﴾، أو متعلق بالمحذوف المعطوف على «أَلْقَيْتُ» أي وفعلت ذلك الإلقاء لتصنع.

ومعنى «تُصْنَعُ» تكرم أو تُفعل بك الصنعة، وهي الإحسان، وهو أن يرئى بالحنو والشفقة والإرضاع الحسن، و﴿عَلَى عَيْنِي﴾ حال من ضمير «تُصْنَعُ»، ومعناه بمراى مني، وذلك على الاستعارة التمثيلية للحفظ والصون، فإن المصون يراعى ويراقب، كما يراقب الشيء بالعين ويحضر عنده إذا اعتني به، وهذا إكرام وتخصيص وليس المراد مطلق كونه بالله، فضلا عن أن يُرَدَّ أن كلُّ أحد كذلك، بل لو أريد هذا لقليل إنه خصَّت هذه العبارة بموسى، ولو كان معناها لغيره أيضا تشريفا كما خصَّ الكعبة ببيت الله، وكلُّ بيت لله تعالى.

﴿إِذْ تَمْشِي أُخْتُكَ﴾ في الطريق لطلبك وتحقيق أمرك، وتقول لمن أنت في يده: ﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ﴾ واسمها مريم أو كلثوم، متعلِّق بـ«تُصْنَعُ»، و﴿إِذْ﴾ ظرف زمان وهو وقت واسع ممتدُّ قدر ما وقع فيه ما ذكر في الآية، مفصول بأزمنة، أو متعلِّق بـ«أَلْقَيْتُ» أو بدل من «إِذْ أَوْحَيْنَا» وذلك وقت واسع منه وقت وقع فيه كذا ووقت وقع فيه كذا، فيصحُّ الإبدال ولا ضيق في الوقت. والمضارع لحكاية الحال الماضية من موسى كأنها حضرت حين يخاطب موسى عليه السلام بذلك، وكذا في قوله: ﴿فَقُولُ﴾ لفرعون أو آسية.

﴿هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ مَنْ يَكْفُلُهُ﴾ يضمُّه إلى نفسه ويرئيه فقالوا: دلِّنا عليه، ﴿فَرَجَعْنَاكَ إِلَىٰ أُمِّكَ﴾ فجاءت بأُمِّك فقالت: هذه تكفله، فرجعناك إليها ولا تربية أحسن من تربية الأم.

﴿كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا﴾ بسلامتك من البحر، ومن فرعون وبلقائك ﴿وَلَا تَحْزَنْ﴾ بالفراق، والمراد لا يدوم عليها الحزن إذ حزنت حين ألقته في البحر فما زال الحزن حتَّى رجع إليها، وقيل: المعنى لا يحدث عليها الحزن، أو لا تحزن يا موسى بفقد إشفاقها، وفيه أن حزن الوليد مثله غير ظاهر إلا على معنى أنه ألقها في مدَّة قصيرة فلا يطمئنُّ إلى غيرها بل يسكي، وما تقدَّم أولى، وما في

سورة القصص أنسب به، والقرآن يفسر بعضه بعضا.

(قصص) ولم يقبل من امرأة ثديا بعد أن عرضوه على النساء ودلّتهم على أمّه، وقالوا لها: ما يدريك أنّها تنصحه؟ وهل لها قرابة به؟ وشكّوا وقالت: إنّها تحبُّ القرب من الملك، فجاءت إلى بيت امرأة فرعون آسية، فطلبت أن تمكث عندها، فقالت: لا أضيّع داري وأولادي، فإن لم ترضوا بأخذه إلى بيتي تركته، وقد رأت أنّه لم يقبل إلاّ ثديها فرضوا أن تذهب به، ولمّا ترعرع قالت امرأة فرعون: أريني ابني، فوعدها يوما تزورها به، فجعلت على كلّ خازن من خزان مالها ومن تحت يدها أن يستقبلوه بالهدايا من حين يخرج من بيت مرضعته وهي أمّه، إلى أن يدخل عليها، وقالت: إنّني باعثة من يحصي عليكم هداياكم، وفعلوا فمضت به إلى فرعون ليهدي له فجذب لحيته.

﴿وَقَتْلَ﴾ بالوكر وأنت صاحب اثني عشرة سنة، أو رجل ﴿نَفْسًا﴾ قبطيًّا، اسمه قانون الذي استغاثه عليه الإسرائيلي موسى بن ظفر السامري فأصابك به غمّ ﴿فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ﴾ ابتليناك ﴿فُتُونًا﴾ ابتلاء. (صرف) وهو مصدر كالشكور بضم الكاف مفرد، أو جمع فَتَنٌ بفتح الفاء وإسكان التاء كالظنون جمع ظن، أو جمع فتنة على إلغاء التاء كإلغائها في بدرة إذ جمع على بدور، وهي عشرة آلاف درهم، وفي حَجَزَة إذ جمعه على حُجُوز وهي تكّة السراويل.

أو ﴿فَتَنَّاكَ﴾: خلّصناك من الغشّ كما يقال: فتنت الذهب بالنار إذا خلّصته من الغشّ، والمراد بالفتن تكراره على أن الفتون جمع كما هو ظاهر، وأمّا على أنّه مفرد فالتكرار يعلم من السياق، والمعنى خلّصناك أو ابتليناك مرّة بعد أخرى، ووجه عدّ الابتلاء في المنن أنّه نجّاه، وقيل: إنّهُ يثاب، والثواب نعمة،

وهو ضعيف في مقام التفسير.

وعن ابن عباس رضي الله عنه وغيره: الفتون بهجرة الوطن، وكونه لا يقبل إلا ندي أمه، ومفارقة الإلاف، والمشني راجلا، وفقد الزاد، وقتله القبطي، والإلقاء في اليم والتقاطه، وامتناعه من الرضاع، وأخذه لحية فرعون، وغضب فرعون وإرادة قتله، وأخذه الجمرة وترك الجوهره، والهرب إلى مدين، وكونه أجيرا لشعيب، ورجوعه إلى مصر، وإخطاؤه الطريق في الليلة المظلمة والبرد، وتفرق الغنم.

ومرَّ أنه أركب زوجه على أتان حين رجع إلى مصر بأن كان قد يركب معها، أو ينفرد، والجواب أن المشي بلا ركوب حين هرب، ولا يحسن عدُّ كونه أجيرا وإخطاء الطريق والبرد والظلمة وتفرق الغنم ونحو ذلك، لأن المراد ما وقع قبل وصول مدين بدليل الفاء في قوله:

﴿فَلَبِثْتُ سِنِينَ﴾ عشرا، وقيل: ثمانيا وعشرين، عشرا في الرعي لشعيب صداقا لبنته، والباقي مع زوجه وولده، وقد خرج من مصر وله من العمر اثنتا عشرة سنة فذلك أربعون، نُبئ على رأسها ﴿فِي أَهْلِ مَدْيَنَ﴾ بلدة شعيب، على ثمان مراحل من مصر، هرب إليها من فرعون، إذ قتل القبطي، وعمره يومئذ اثنا عشر، ولبت فيها ثمانية وعشرين عاما عشرة في رعي الغنم مهر زوجته، وثمانية عشر أقام فيها مع شعيب.

﴿ثُمَّ جِئْتُ﴾ إلى المكان الذي ناديتك فيه، ولا دلالة لـ«ثُمَّ» على مشاق الطريق من ضلال الطريق وتفرق الغنم وغير ذلك، كما زعم بعض ﴿عَلَى قَدَرٍ﴾ تقدير من الله وقضائه أو على الوقت المقدَّر لاستبائك، قيل: أو على مقدار من الزمان يكون فيه الاستنباء غالبا وهو رأس أربعين، وفيه أن هذا يقال فيه «قدر» بإسكان الدال، أو على موعد وعدتك، وعليه مجاهد، فإن أراد أنه

وعد بلا إخبار فلا إشكال وقد مرَّ معناه، وإن أراد بإخبار ولعلَّ الإخبار على لسان نبيء فهو غير متبادر ﴿يَا مُوسَى﴾ تشریف له ببدء، وتنبیه على انتهاء الحكاية التي هي تفصيل المرّة الأخرى.

﴿وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي﴾ تذكير لقوله: ﴿وَأَنَا اخْتَرْتُكَ﴾ وتمهيد لإرساله إلى فرعون، بمعنى جعلتك محلَّ صنيعي أي إحساني لأرسلك إلى عدوّي، يقال: زيد صنع فلان بمعنى أنّه يخصّه بالنعم، ومعنى ﴿لِنَفْسِي﴾: لي وحدي على المبالغة بالاصطفاء، ولذلك لم يقل: واصطنعناك، كما قال: ﴿وَقَتْنَاكَ﴾ و﴿نَجِّنَاكَ﴾ و﴿رَجَعْنَاكَ﴾، ويرجع في الحقيقة إلى معنى رسالي، وقيل: لمحبيّ عبّر عنها بالنفس لأنها أخصُّ شيء بها، وقيل: لإقامة حجّتي حتّى كأنّك أنا لو خاطبتهم، تعالى عن الشبه.

أو ذلك استعارة تمثيلية في التقريب المعنوي بالتنبئة والإرسال، وجلال النعم كمن هو من خواصّ الملك، بحيث يفيض عليه من كلِّ ما يليق من الخير.

﴿إِذْ هَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ بِآيَاتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي﴾ ١٧ ﴿إِذْ هَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ١٨ ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَ﴾ ١٩ ﴿يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ ٢٠ ﴿قَالَ رَبُّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا﴾ ٢١ ﴿أَوْ أَنْ يَطْغَىٰ﴾ ٢٢ ﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأُبْرِي﴾ ٢٣ ﴿فَالَيْهِ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ ٢٤ ﴿فَارْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا تُعَذِّبْهُمْ قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكَ وَالسَّلَامُ عَلَيْنَا﴾ ٢٥ ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ﴾ ٢٦

-٥-

التوجيهات لموسى وهارون في دعوة فرعون

﴿إِذْ هَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ﴾ هارون على مقتضى اصطناعي لك ﴿بِآيَاتِي﴾

أي اليد والعصا وحلّ العقدة، أو اليد والعصا، أو الآيات التسع، أو العصا ونزع اليد بيضاء لأنه لمّا قال: ﴿فَاتِ بِآيَةٍ﴾ (سورة الشعراء: ١٥٤) ألقى العصا ونزع اليد، ﴿فَذَانِكَ بُرْهَانَانِ مِنْ رَبِّكَ﴾ (سورة القصص: ٣٢) وإطلاق الجمع على اثنين جائز مع اشتماهما على آيات، كسرعة الحية وعظمها، وبلعها الصخرة، ورجوعها عصا وشدة شعاع اليد ورجوعها كما كانت، وأكثر التسع لم يتحقّق عند الآية بل كملّ بعد فالأولى أن لا تفسّر بها الآية.

﴿وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي﴾ ونى يني كوعد يعد بمعنى فتر، واختار ابن مالك أنّه من باب «مازال» و«ما فتى» و«ما برح» و«ما انفك» وفي الصحاح: فلان لا يني يفعل كذا أي لا يزال، وهو من معنى الفتور، ومعنى ﴿فِي ذِكْرِي﴾: ذكره بالصفات والأفعال الجميلة، وكل صفاته وأفعاله جميلة.

أي دوماً على الذكر في جميع أحوالهما وعند التبليغ والدعاء إلى العبادة، أو الذكر: نفس التبليغ، وهو أجلّ العبادات، وهارون غائب عن موسى لا يسمع الخطاب، لكن غلب الحاضر في مقام الكلام على الغائب عنه، وكذا في قوله ﷻ:

﴿اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لَّيِّنًا لِّعَلَّهُ، يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ وقيل: لا تغليب بل حضرا معا بأن أوحى إلى هارون ﷺ بمصر أن يتلقّى موسى ﷺ، أو ألهم تلقّيه أو سمع بإقباله فتلقّاه في الطور، أو دونه مما يلي مصر، أو تلقّاه على مرحلة، أو اجتماعاً بمصر.

وكرر الأمر بالذهاب تأكيداً، وزاد في الثاني أن الذهاب إلى فرعون للبيان، أو الأوّل ذهاب إلى من يؤمر وينهى عموماً والثاني إلى فرعون، أو الأوّل لم يبلغ هارون ولمّا اجتماعاً أبلغه بخطاب مجدّد، وفيه أنّه بقي قوله: ﴿وَلَا تَنِيَا﴾ فمن قبل أو بعد فأشكل الأمر.

ويعد ما قيل: إِنَّ الْأَوَّلَ عَلَى الْإِنْفِرَادِ فِي الذَّهَابِ، والثاني على الاجتماع نصًّا أو احتمالًا، وفيه أَنَّ الْأَوَّلَ ظَاهِرٌ فِي الْإِنْفِرَادِ وَالثَّانِي لَا نَصَّ فِيهِ عَلَى الْجَمَاعَةِ، والاحتمال في مثل هذا غير توجيهِ، فقد يكون ذلك كله قبل الاجتماع وقد يكون بعده، إِلَّا الْأَوَّلَ فَقَبْلَهُ لَا بَعْدَهُ.

والقول اللين شأن الدعاء إلى الحقِّ لِيُذْعَنَ إِلَيْهِ، وَلَا سِيَمَا الطَّغَاةَ وَالْقَوْلَ اللين [مثل قوله:] ﴿إِنَّا رَسُولَ رَبِّكَ﴾ و﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَزَكَّى﴾ (سورة النازعات: ١٨) و﴿وَأَهْدِيكَ إِلَى رَبِّكَ فَتَخْشَى﴾ (سورة النازعات: ١٩) وهذا في صورة العرض، يقولان ذلك بلا انتهاز ولا مواجهة بسوء، وهذا هو الصحيح.

وعن عليٍّ وابن عباس وسفيان الثوري القول اللين: التكنية قبل الدعاء أو في خلاله، وبقول الثلاثة هؤلاء يستدلُّ على جواز تكنية المشرك ويناسبه لفظ أبي لهب في قول. أو القول اللين: إن آمنت بقيت شابًّا ملكًا لذيد المطعم والمشرب والمنكح إلى الموت، أو إنَّ لك ربًّا ومعادًا إلى جنة إن آمنت.

وكاد يؤمن وأعجبه ذلك، وانتظر هَامَانِ وَكَانَ غَائِبًا وَلَا يَقْطَعُ أَمْرًا دُونَهُ، فقال له: كُنْتُ أَظُنُّ أَنَّ لَكَ عَقْلًا وَرَأْيًا أَنْتَ رَبُّ تَرِيدُ أَنْ تَكُونَ مَرْبُوبًا ! وَأَنْتَ تُعْبَدُ تَرِيدُ أَنْ تَكُونَ تُعْبَدُ! فقال: صواب ما قلت فعليه على عقله، وقيل: لم يعين ما يقولان.

ويعدُّ أَنَّ الْقَوْلَ اللين: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، وَوَجْهَ لِينِهِ خَفَّتْهُ عَلَى اللسان. والتذكُّر: التأمُّلُ الموصول إلى الإذعان للحقِّ. والخشية: أَنْ يَخْشَى أَنْ يَكُونَ الْأَمْرُ كَمَا تَقُولَانِ فَيَتَّبِعَكُمَا، لَعَلَّاهُ يَهْلِكُ أَوْ يَظْطَرُّ بِهِ. و﴿أَوْ﴾ لمنع الخلو، ولعلَّ للترجئة لا للترجي.

أمرهما اللَّهُ أَنْ يَبْأَشِرَا الْأَمْرَ بِرَجَاءٍ وَطَمَعٍ أَنْ لَا يَخْيبَ سَعِيَهُمَا، وَالتَّرجئة بِلَعْلٍ إِنْشَاءً فَلَا تَكُونُ مَعَ مَا بَعْدَهَا حَالًا كَمَا تَوَهُمُ، وَقِيلَ: لِلْإِسْتِفْهَامِ وَهُوَ إِنْشَاءً فَلَا يَكُونُ جَمْلَتُهُ حَالًا، وَقِيلَ: لِلتَّعْلِيلِ بِمِثْلَةِ التَّذَكُّرِ أَوْ الْخَشْيَةِ، فَلَا حَالِيَّةَ.

قيل: كُلُّ «لَعْلٍ» فِي الْقُرْآنِ لِلتَّعْلِيلِ إِلَّا «لَعَلَّكُمْ

(لغة)

تَخْلُدُونَ﴾ (سورة الشعراء: ١٢٩) فللتشبيه، والتعليل هنا أولى من التشبيه، والاستفهام بعيد لأن الآية ليست لمقام هل يتذكر أو يخشى؟ ولا لأن يقول له: هل تتذكر أو تخشى؟.

وقال: ﴿لَعَلَّهُ، يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ مع علمه أنه لا يتذكر ولا يخشى لأن الترجي لموسى وهارون أي اذهبا على رجائكما وباشرا الأمر مباشرة من يطمع أن يثمر عمله، وإلزام الحجّة وقطع المَعذرة.

وقيل: لَعَلَّهُ يتذكر متذكر أو يخشى خاش، بردّ الضمير إلى اسم الفاعل من الفعل، وقد تذكر كثير من الناس وخشوا، وقيل: لعل من الله واجب، وقد تذكر وخشي حين الغرق حين لا يقبل عنه، وقيل: خشي وتذكر وأراد الإيمان فمنعه همام، وكان لا يقطع أمرا دونه وقد مرّ.

وقرئت الآية عند يحيى بن معاذ^(١) فبكى وقال: «إلهي هذا رفئك بمن يقول: أنا الإله، فكيف بمن يقول أنت الله؟ وهذا رفئك بمن يقول «أنا ربكم الأعلى»، فكيف بمن يقول «سبحان ربّي الأعلى»؟» وكان الفضل بن عيسى الرقاشي^(٢) إذا تلاها قال: يا من يتحبّب إلى من يعاديه فكيف بمن يتولّاه ويناديه؟

قال بعض تلاميذ الخليل: ينبغي للرجل أن يكون قوله للناس ليّنا، ووجهه مستبشرا منبسطا مع البارّ والفاجر والسنيّ والمبتدع، من غير مدهانة ومن غير أن يتكلّم معه بكلام يظنّ أنه يرضى سيرته، لأن الله تعالى قال لموسى وهارون عليهما

١- يحيى بن معاذ بن جعفر الرازي. أبو زكرياء، واعظ، زاهد لم يكن له نظير في وقته من أهل الرأي، أقام ببلخ ومات في نيسابور سنة ٢٥٨ هـ / ٨٧٢ م. الزركلي: الأعلام، ج ٨، ص ١٧٢.

٢- الفضل بن عيسى الرقاشي بن أبان أبو عيسى، واعظ من أهل البصرة كان من أخطب الناس، متكلماً قاصّاً مجيداً، وهو رئيس طائفة من المعتزلة تنسب إليه، كان قدرياً ضعيف الحديث، سجّاعاً في قصصه، توفي حوالي سنة ١٤٠ هـ / ٧٥٧ م. الزركلي: الأعلام، ج ٥، ص ١٥١.

السلام: ﴿فَقُولَا لَهُ، قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ، يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ وأنت لست بأفضل من موسى وهارون عليهما السلام، والفاجر ليس بأخبث من فرعون وقد أمرهما الله تعالى بلين القول مع فرعون، لأنَّ في الإلانة القول كسرا لشوكة السوء وجلبا.

وكأنه قيل: فماذا قالَا؟ فقال: ﴿قَالَا﴾ موسى وهارون على أنَّهما اجتماع في الطور، أو قال هارون في مصر أو في طريق التلقِّي فجمع الله قولهما كما جمع خطاب كلِّ رسول في أزمته، في قوله ﷻ: ﴿كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ (سورة المؤمنون: ٥١) ﴿رَبَّنَا إِنَّا نَخَافُ أَنْ يُفْرِطَ عَلَيْنَا﴾ يتقدَّم فرعون ويعجل قبل دعوتنا، والفرار من يتقدَّم ليهيَّء الماء، وفرس فارط: يسبق الخيل، والميَّت الطفل فرط لأبويه كما في الحديث، فخوفهما للقطع عن التبليغ لا لعقابهما، وإن كان للعقاب فلعله قبل أن يوحى إليه: ﴿سَنَشُدُّ عَضُدَكَ بِأَخِيكَ...﴾ (سورة القصص: ٢٥).

وتقدم الحكاية لا تفيد الترتيب لأنَّها بالواو، وأيضا لعلَّ: ﴿لَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا﴾ (سورة القصص: ٣٥). بمعنى لا حجة لهم عليكما، أو أرادا بالخوف طلب زيادة دليل حسيٍّ على أنَّهما غالبان له، كقول إبراهيم: ﴿رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى﴾ (سورة البقرة: ٢٦٠).

ولا ينافي خوفهما ما تقدَّم من شرح الصدر، وإيتاء السؤل، لأنَّ الخوف بالطبع وشرح الصدر وإيتاء السؤل في شأن حفظ ما يوحى والعزم على التبليغ، وأيضا يخاف الإنسان من شيء ويصبر عليه إذا وقع وإيتاءه التيسير المطلوب لا يمنع الخوف من قطع التبليغ، لأنَّ طلب التيسير إنَّما هو باعتبار أن لا يقصِّر، لا بمعنى لا مانع من قطع عدوه له، أو خاف هارون قبل أن يبلغه ما أنزل الله من التقوية فغلب على موسى، ونسب إليه الخوف معه حكما على المجموع.

﴿أَوْ أَنْ يَطْفِئَا﴾ يزداد طغيانا بالجرأة على حقك وكرَّر «أن» ليستحضر

بها معنى نخاف المسلط على ﴿أَنْ يَفْرُطَ﴾ استحضارا قويا. وكأنه قيل: فما قال لهما عند قولهما: ﴿رَبَّنَا إِنَّا...؟﴾ فأجاب مسليا لهما بقوله:

﴿قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى...﴾ الخ لا تخافا من فرطه وطغيانه لأنني معكما بالحفظ والنصر، أعلم ما يجري بينكما من قول وفعل، وسمعه ورؤيته تعالى عبارة عن علمه وهو غير الحفظ والنصر، لأنهما فعله، ولفظ السمع أنسب بالقول والرؤية أنسب بالفعل، وذلك مقابلة لقوله: ﴿أَنْ يَفْرُطَ﴾ أي بأن لا يسمع منا وقوله: ﴿أَنْ يَطْغَى﴾ بفعل كقتل، فقال الله ﷻ: ﴿إِنِّي مَعَكُمَا أَسْمَعُ وَأَرَى﴾ أفعل ما يليق لكما أو أسخره لكما فيستمع حتى يتم كلامكما، وأمنعه أن يفعل ما تكرهان، ولا تعلق للفعلين بمفعول بل المعنى من شأنى السمع والرؤية. وقدّر بعض: أسمع كلامكما له فأسخره للاستماع، وأرى فعله إن شرع في فعل أو أراد الشروع فأمنعه.

﴿فَاتِيَاهُ﴾ ادخلا عليه، عطف على ﴿لَا تَخَافَا﴾ ﴿فَقُولَا﴾ له ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ أرسلنا الذي هو ربك وأنت عبده، ولست يرب، بل هو الرب فاعرف كيف تحيينا.

وليس هذا تغليظا إذ لا يجوز النقص من ذلك لأنهما أرسلنا إليه بقول ذلك، وبقوله: ﴿فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ...﴾ الخ فلا يجوز النقص، والإلانة التي أمرا بها هي أنهما لم ينهراه ولم يقلولا له يا خبيث ونحو ذلك.

والأوجه المتقدمة في الإلانة على تقدير صحتها قد يقولانها بعد هذا أو قبله، لأنّ الفاء في ﴿فَقُولَا﴾ ولو كانت للترتيب لكنّ الترتيب في كل شيء بحسبه، تقول: تزوج فلان فولد له إذا لم يكن بينهما إلا مدة الحمل، أو هي لمطلق الجمع هنا، ألا ترى أنه لا بد أن يأمره أولا بالتوحيد: ﴿هَلْ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَن تَرْكَى﴾

وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ» (سورة النازعات: ١٨-١٩) لَأَنَّا نقول ما في هذه السورة هو الإرسال الأول.

أو أمراه به بعد هذا الكلام للتدرج، فَإِنَّ طلب إطلاق بني إسرائيل أيسر عليه من تبديل الاعتقاد، مع أَنَّ في قولهما: ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ أمرا بتبديله، وأيضا تخليص المؤمنين من الكفرة أهمُّ من دعوتهم إلى الإيمان، على أَنَّ بني إسرائيل مؤمنون بموسى في الباطن أو غيره من الأنبياء قبل، لكن لا دليل على شيء من ذلك، فقد يؤمر بطلب إرسالهم ولو مشركين للرحم، وأنهم أولاد الأنبياء، ولعلم الله أنهم يؤمنون بعدُ وأنهم جنده، ومعنى إرسالهم إطلاقهم عن الاستعباد والأسر، فإن شاعوا ذهبوا مع موسى وهارون إلى الشام، وإن شاعوا قعدوا في مصر، فالإطلاق مفروض والمعية غير مفروضة، وكأنَّه قيل: أطلقهم في حضرتنا وذلك هو المقصود بالذات، ألا ترى إلى قوله:

﴿وَلَا تُعَذِّبُهُمْ﴾ فَإِنَّه ينبئ أَنَّ المراد ترك ما فيه إهانتهم، كانوا عبيدا للقبط يستعملونهم في نحو الحفر والبناء ونقل الأحجار من المشاق، ويستخدمون نساءهم ويقتلون أبناءهم على ما دون عام.

وأقول: الأظهر أَنه طلب إرسالهم جميعا إلى الشام، وفرَّع طلب الإرسال على ﴿إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ﴾ بالفاء السَّبَبِيَّةَ للتأكيد ﴿قَدْ جِئْنَاكَ بِبَيِّنَاتٍ مِّن رَّبِّكَ﴾ تقرير لدعوى الرسالة وتعليل لوجوب الإرسال، لَأَنَّهُ من الله. وقالوا: ﴿مِن رَّبِّكَ﴾ لا منه لتأكيد التقرير والتعليل ونفي الرُّبُوبِيَّةِ عنه، وأكَّـد بـ«قد»، وأفرد الآية ولو تعدَّدت آياته لَأَنَّ المراد بها الأولى التي بدأه بها، أو لَمَّا ترادفت آياته كُلُّها على معنى واحد وهو التوحيد عدَّت واحدة، كأنَّه قيل: قد جئناك بما يثبت دعوانا، وقيل: اليد، وقيل: العصا، فإن أريد لَأَنَّ إحداهما أوَّل فهو ما ذكرت،

ولعل تخصيصهما لذكرهما في هذه السورة، واعتبار تقدّم واحدة، أو اعتبار تأخّر أخرى وقرّبا إلى هذه الآية المتلوّة.

﴿وَالسَّلَامُ﴾ السلامة من عذاب الدنيا والآخرة ﴿عَلَىٰ مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَىٰ﴾ بتصديق آيات الله أي لمن اتّبع الهدى، كما عكس في قوله تعالى: ﴿وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ﴾ (سورة غافر: ٥٢) باللام بدل على، ولا بدّ من حكمة في ذلك كالغمرة للسلام والاستحقاق للعنة، وفي ذكر «على» هنا مشاكلة لقوله تعالى: ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ﴾ دينا وأخرى ﴿عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ﴾ بآيات الله ﴿وَتَوَلَّى﴾ أعرض عن قبولها.

وقد يقال: السلام سلام الملائكة خزنة الجنة على المهتدين، وقد يقال: هذا السلام سلام موادة وذهاب، مع أنّه أيضا ترغيب وترهيب على العموم، ولو قال: السلام عليك لخصّه.

والمشرك لا يقصد بالسلام بل يقال عند خطابه: «السلام على من اتّبع الهدى» كما كتب رسول الله ﷺ: «من محمّد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتّبع الهدى» ولا يشكل على الموادة قوله بعدها: ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَىٰ مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾ لقلته مع المناسبة للمقام، وذلك كله مما أمرا أن يقوله إذ قال: ﴿فَقُولَا﴾ وقيل: تمّ في قوله: ﴿مِنْ رَبِّكَ﴾.

(أصول الدين) ولا حصر في الآية للعذاب في المشركين، إذ لم يقل لا عذاب إلا على المشركين أو نحو هذا، فلا دليل في الآية للمرجئة القائلين إنّ الموحد الفاسق لا يدخل النار.

﴿قَالَ فَمَنْ رَبُّكُمَا يَمْؤُوبٌ﴾ ١٩ ﴿قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَىٰ كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ وَهُمُّ هَدَىٰ

﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَىٰ﴾ ٥١ قَالَ عَالِمُهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى ٥٢ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مَهْدًا وَاسْلَكْ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى ٥٣ كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى ٥٤ مِنْهَا خَلَقْنَاكُمْ وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً أُخْرَى ٥٥ ﴿

-٦-

الحوار بين فرعون وموسى حول الربوبية

(قصص) ﴿قَالَ﴾ بعد لبث موسى وهارون بيابه حيناً وحين ذهابهما إليه، [قيل:] مرّاً بأسود في غيضة له فعوت كالثعالب خضوعاً وفرعون يراه من عال فقرع الباب بعصاه وعليه جبة صوف وسراويل، فقال له البواب: هل تعرف باب من تقرع؟ هو باب سيّدك، قال: أنت وأنا وفرعون عبيد لرّبي، فأنا ناصره فأخبر كلُّ حاجب حاجباً وكانوا سبعين كلٌّ تحت يده جند عظيم، ولمّا أمره بالتوحيد وتمّ الكلام قال: خذوه، فألقى العصا فصارت ثعباناً فهرب، ودخل البيت، وقال: اجعل بيننا أجلاً، فقال: لم يأمرني ربّي بذلك، فإن لم تؤمن دخلت عليك البيت، فأوحى الله إليه أن يقبل أجل فرعون، فطلب فرعون أربعين يوماً وتخلّى في ذلك اليوم أربعين مرّة لإسهال بطنه، وقد كان يتخلّى مرّة في أربعين يوماً، وكيف يكون هذا؟ فقيل: إنّه كان يأكل الموز وفضلته قليلة، قلنا: لا لذّة له في الدنيا إن اقتصر عليه، ومن يعدُّ عليه الأربعين ويخبر بها؟ ولعلّه عدّت عليه آسية وقد شاورها فقالت: لا ينبغي لعاقل أن يترك ما أمرك به، وشاور هامان فقال: بينا أنت ربُّ صرت مربوباً، فأخذ بكلامه، فاستمرّ على كفره.

﴿فَمَنْ رَبُّكُمَا يَا مُوسَى﴾ لم يذكر هارون لأنّه تبع لموسى، والفاء في جواب شرط تقديره: إذا كنتم رسولين فمن ربكما؟ فإنّ الرسول لا يكون إلّا

عن ربّ له ﴿قَالَ رَبُّنَا﴾ أي هو ربُّنا، و«نا» لهما وقيل: للعالمين، كما قال: ﴿إِنَّا رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾ (سورة الشعراء: ١٦) تحقيقاً للحقّ وردّاً على اللعين القائل: أنا ربُّ العالمين، مع أنّ ملكه في القبط فقط لم يبلغ الشام أو غيرها، كما قال شعيب في مدين: ﴿لَا تَخَفْ نَحَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ﴾ (سورة القصص: ٢٥) ﴿الَّذِي﴾ نعت، أو «ربّ» مبتدأ و«الذي» خبر. ومعنى قوله: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ أي إيجاده الذي وعد به إجمالاً لذات كلّ شيء، وتفصيلاً لأجزائها كعينين وعين واحدة، وصحّة ومرض، ولون وطول وعرض، وغير ذلك ومن ذلك المذكورة والأنوثة.

وأولى من هذا أنّ الخلق بمعنى المخلوق، أي أعطى كلّ شيء ما وعد له من تلك الصفات، والأحسن في حكمة الله هو ما قضى لكلّ أحد، كعور الأعور ومرض المريض، وكمال الأعضاء وصحّتها، ونحو ذلك، فلا حاجة إلى دعوى أنّ المراد الأنواع تحرّزا عن نحو العور والمرض، مع أنّه ليس في الآية هذه ذكر الأحسنية حتّى يحتاج إلى تأويل ما لا حسن فيه كالعور.

وإن أراد القائل بالأنواع أنّ الأفراد لم توجد بأكملها بل منها ما يأتي بخلاف الأنواع فإنّها تمّت بحسب الظاهر، قلنا: المعنى أثبت لكلّ شيء ما سبق به القضاء ودلّه على صلاحه.

وقيل: يسّر لكلّ شيء عضو مصالحة، الرّجل للمشي، واللسان للنطق، والعين للنظر، والأذن للسمع، وقيل: جعل زوجة البعير الناقة، والفرس الرمكة، والحمار الأتان. و«كلّ» مفعول أوّل و«خلق» مفعول ثان، والهاء لـ«شيء»، ويجوز أن يكون «خلق» مفعولا أوّلا بمعنى الشيء المخلوق والهاء لله، و«كلّ» مفعولا ثانيا، أي أعطى مخلوقاته كلّ شيء يحتاجون إليه.

﴿ثُمَّ هَدَى﴾ دلّ بإعطاء كلّ شيء خلقه على وجوده وجوده بالنعيم

التي لا تحصى، وقيل: ألهم الذكر كيف يأتي الأنثى. و«ثم» لتراخي الرتبة إن لم يكن هنا تراخ في الزمان، ويجوز تفسير الهدى بالإرشاد إلى المصالح والإلهام إليها.

وكلُّ عاقل يعلم أنه لم يوجد نفسه ولا جسما من الأجسام، ومن هنا سؤال عما يعين، وما في موضع آخر سؤال عن الماهية، وقد مرَّ أن فرعون عارف بالله تعالى إذ سجد له وسأله جريان النيل فهو من باب ﴿وَجَحَنُوا بِهَا واسْتَيْقَنَتْهَا أَنْفُسُهُمْ﴾ (سورة النمل: ١٤) فيبقى قوله ﴿وَعَلَّكَ﴾: ﴿لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ﴾ (سورة الإسراء: ١٠٢) على ظاهره.

﴿قَالَ فَمَا بَالُ الْقُرُونِ الْأُولَى﴾ إن كنت رسولا فأخبرني ما حال القرون الماضية من الحوادث المفصَّلات؟ صرف موسى عما يدعو إليه ليركه، أو يضعف فيه، أو يجد زلة في كلامه أو يختبره لعله من القصاص الدارسين لأخبار الأوائل. وأصل البال: الفكر، ويطلق على القلب وعلى الحال التي يعتنى به كما هنا، ولم يجيء مثني ولا مجموعا وشذَّ قولهم: «بالات» والذي عندي أن ما لم يجيء مثني ولا مجموعا جاز جمعه وتثنيته على القياس.

﴿قَالَ عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي﴾ إنما علَّمني ربي التوحيد والدعاء إليه وإلى عبادته، ولا علم له بأحوال الماضين، لأنَّ ذلك قبل نزول التوراة فإنَّما نزلت بعد هلاك فرعون، وإن كان موسى قد علم منها شيئا كما قال مؤمن آل فرعون: ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ...﴾ (سورة غافر: ٣٠) فمراد موسى لا علم لي بها كلها أو بأكثرها أو كثير منها، أو لا علم لي بتفصيلها، أو ما علمه مؤمن آل فرعون لم يعلمه من موسى.

وقيل: ﴿فَمَا بَالُ...﴾ متعلِّق بقوله: ﴿وَالسَّلَامُ...﴾ أي فهل عذبت

القرون الأولى المكذبة؟ وقيل: السؤال عن البعث و«ها» في «عَلِمَهَا» للقيامة وهو قول لا يلتفت إليه، وقيل: متعلق بقوله: ﴿أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ خَلْقَهُ﴾ فإنه يتضمن أنه تعالى عالم بأحوال الخلق، استبعد أن يكون الله عالماً بأحوال الخلق كلهم مع كثرة القرون الأولى وانتشارهم.

ولعله خصَّ القرون الأولى من بين الكائنات لعلمه ببعض أخبارهم، وقيل: متعلق بقوله: ﴿هَدَى﴾، أي ما بال القرون الأولى لم يهتدوا لهذا الهدى وكفروا؟ وجواب موسى بأن العلم عند الله سَعَى يأتي على كل سؤال.

﴿فِي كِتَابٍ﴾ هو اللوح المحفوظ، أو دفتر كناية عن أنه محفوظ، كما يحفظ الشيء المعنى به لئلا ينسى، ويلوح إليه بقوله: ﴿لَا يَضِلُّ رَبِّي﴾ لا يخطأ وقيل: لا يضل عما أراد ﴿وَلَا يَنْسَى﴾ فيجازيكم على أعمالكم كلها.

والمكتوب حروف لا علمه تعالى، لكن الحروف تتضمن كلاماً والكلام يتضمن أنه عالم وَعَلَى، والجملتان دفع لأن يحتاج الله إلى كتابة أو عجز وإنما كتب لحكمة تعليم الملائكة ومقابلة الفاعل بما فعل.

والضلال: الخطأ بإثبات ما لا يكون أو نفي ما يكون، وإذا فسر الكناية بالكتابة المذكورة فالجملتان تذييل لتأكيد الجملة السابقة، وهما على العموم لا يخطأ في شيء ما ولا ينسى شيئاً ما.

فدخل فيهما أحوال القرون الماضية والبعث ووقته، والمطيع والعاصي وجزاؤهما في الدنيا والآخرة، وما كسبوا، وسعادة السعيد وشقاوة الشقي، فيقدر معمولاهما عامين، وللعوم حذف، أو لا يقدر لهما بل المراد قطع الضلال والنسيان هكذا البتة من أصلهما.

(التأكيد على كتابة العلم) وكتابة العلم وما يحتاج إليه أمر مجمع عليه بعد الصدر الأول، قال أبو هريرة: ما من أحد من أصحاب النبي ﷺ أكثر

حديثاً مني إلا عبد الله بن عمر فإنه كان يكتب ولا أكتب، قال عبد الله بن عمر: يا رسول الله، إننا نسمع منك الحديث أفنكتبه عنك؟ قال: «نعم» قلت: في الرضى والسخط؟ قال: «نعم، فأني لا أقول فيهما إلا حقاً»^(١) قال معاوية بن قرة^(٢): من لم يكتب علماً لم يعد علمه علماً أي لخوف النسيان والشك، وقد قال تعالى عن موسى: ﴿عَلَّمَهَا عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ لَا يَضِلُّ رَبِّي وَلَا يَنْسَى﴾ فسن الله تعالى لنا الكتابة.

قال الحسن بن علي: لا يعجز أحدكم أن يكون له كتاب من هذا العلم، فلو لم يكتب لذهب وإذا كتب رجع إليه إذا نسي أو شك، وعاب أبو يوسف محمداً في كتبه العلم فقال: خفت ذهاب العلم، ولا تلد النساء مثل أبي يوسف^(٣).

وأجمعت الأمة على كتابته، ففي رواية عنه عليه السلام: «ما رآه المسلمون حسناً فهو عند الله حسن وما رآه المسلمون شيناً فهو عند الله شين»^(٤) وقال عليه السلام: «لا تجتمع أمتي على ضلالة»^(٥) وعن نافع عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

١- رواه أحمد في مسند المكثرين من الصحابة، رقم ٦٩٨١، من حديث ابن عمرو.

٢- معاوية بن قرة بن إياس، أبو إياس المزني البصري، محدث ثقة حدث عن ابن عباس وابن عمر وأبي هريرة وأبي أيوب الأنصاري...، وحدث عنه ابنه القاضي إياس وقتادة وشعبة، وثقه ابن معين وأبو حاتم والنسائي. توفي سنة ١١٣هـ. الذهبي: تهذيب سير أعلام النبلاء، ج ١، ص ١٨١.

٣- يشير إلى صاحبي أبي حنيفة وهما أبو يوسف ومحمد بن الحسن الشيباني.

٤- رواه ابن ماجه في كتاب الفتن، باب السواد الأعظم، رقم ٣٩٥٠. ورواه أحمد في مسنده، رقم ٣٦٠٠. والحاكم في كتاب معرفة الصحابة، ج ٣، رقم ٤٤٦٥ (٦٣). من حديث عبد الله بن عمر.

٥- رواه الترمذي في كتاب الفتن (٧) باب ما جاء في لزوم الجماعة، رقم ٢١٦٧. من حديث =

«اكتبوا هذا العلم من كل غني وفقير، ومن كل صغير وكبير، ومن ترك العلم من صغير لصغره أو من فقير لفقره فليتبوا مقعده من النار»^(١) وإنما هي عن النبي ﷺ عن الكتابة عن اليهود والنصارى.

واستأذن أبو سعيد الخدري رسول الله ﷺ في كتابة العلم فلم يأذن له، وهذا قبل أن يفتح باب الكتابة كما فتحه لابن عمر، ونهى ابن عباس الناس عن الكتابة خوفا من الإفساد وعدم الضبط، فهو قد أجاز له لمن يضبط كما كان هو يكتب. وأما محو ابن مسعود ما كتبوا عنه فلخوف أن يكون قد أخطأ في شيء، أو لرؤيته فسادا في عبارتهم أو خطهم، أو خوف أن يتكلموا على الكتب.

(فقه) وأما الإفتاء فلا يمنعه عاقل ولو وجد من هو أعلم من المفتي إذا كان عالما بما يفتي، ويجوز للمجتهد أن يفتي بما لغيره، فيقول هذا قول فلان أو هو في كتاب كذا، أو في الأثر، ولو لم يتأمل فيه إذا لم يظهر له فساد، وفي قوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ (سورة النحل: ٤٣) إيجاب على أهل الذكر أن يفتوا.

وقوله تعالى: ﴿فِي كِتَابٍ﴾ خبر ثان أو حال من المستتر في «عند». وهنا تم كلام موسى، واستأنف الله ﷻ قوله: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا...﴾ الخ أي أنا الذي جعل... الخ، وهو تقرير لكلام موسى، وكان الكلام بطريق الغيبة لأن «الذي» ظاهر والظاهر من قبيل الغيبة، فيكون «أَخْرَجْنَا» على طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلم. وعلى أنه من كلام موسى إلى ﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾ يكون نعتا لرب، أو خبرا لمحذوف أي هو الذي، وما أكثر ما يقولون: منصوب أو مرفوع على المدح أو الذم، بلا دليل على الحذف، [قلت:]

فلا تقلدْهم وإلَّا كنت قِلادة كقلادة الصبي.

والمُخْرَج به أزواجاً من نبات هو الله تعالى. أو من كلام موسى إلى ﴿شَتَّى﴾، والمخرج الله، ولكن أسند إلى موسى الإخراج كما يسند خواصُّ الملك إلى أنفسهم ما للملك، أو أسنده إلى نفسه وغيره على معنى أخرجنا بالحرث، أو قال موسى: «فأخرج» بلفظ الإفراد والغيبة، ولَمَّا ذكره الله رَدَّه لنفسه لأنَّه المراد فكان بالجمع والتكلم وليس هذا أولى من الوجهين قبل كما قيل.

و«مَهَادًا» مصدر ثمَّ جعل اسماً لما يمهّد للصبي وهو على التشبيه، أي كالمهاد، أو باق على المصدرية أي ذات مهد كاليسط، أو مبالغة كأنَّها نفس البسط، أو جمع مهد ككعب وكعاب بمعنى أن كل موضع منها كمهد.

﴿وَسَلَّكَ لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا﴾ معنى ﴿سَلَّكَ﴾: أثبت، أو حصَّل بشدَّة الصاد، والسبل: الطرق بين الجبال والأودية، من موضع إلى موضع لمنافعكم، ويجوز أن يكون اللام بمعنى باء التعدية كأنَّه قيل: أسلَّككم سبلاً. ذكر «لَكُمْ» قبل للدلالة على أن المقصود بالذات الإنسان، وهنا للدلالة على أن الانتفاع لهم.

﴿وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ من جهتها لا منها لأنَّه من السحاب والسحاب خلقه الله في الجو ﴿مَاءً﴾ مطراً ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِّنْ نَّبَاتٍ شَتَّى﴾.

(أصول الدين) زعمت الأشعرية في جميع الأسباب أن المعنى: وقع كذا عند كذا، أي وقع الإخراج مناً عند الماء، وأحرق بالنار أَوْقَعَ الإحراق عندها، وبالغوا حتَّى قالوا: إنَّ من قال إنَّ في شيء من الأسباب قُوَّة تأثير أودعها الله تعالى فيه فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان، ووجهه أنَّه قال: إنَّ القُوَّة المودوعة مستغنية عن الله سبحانه، ولا بدَّ أنَّه كفر، وأمَّا أن يقال: أودع الله في السبب تأثيراً لكن لا يؤثِّر إلَّا بإذن الله تعالى والله

مؤثر به فلا بأس، وبه قالت الماتريدية^(١) والأوائل، فشيء يخلقه الله بلا واسطة وبعضها وذلك هو المتبادر.

والأشعرية تقول: إذا لا بد من تقدير أنه يؤثر بالله ﷻ، فقل: المؤثر هو الله بلا خلق توسط، فما التوسط إلا بمعنى العندية، وعلى كل حال إذا لم يرد أن يؤثر لم يؤثر بأن لا يخلق فيه تأثيرا كما لم تحرق النار إبراهيم ولم تحرق يد موسى على ما مر.

وقال: ﴿أَخْرَجْنَا﴾ لا أخرجت ولا أخرج تفخيما لشأن الإخراج، وله نظائر في ترك الغيبة والإفراد إلى التكلم والجمع، في مقام النبات والماء [لأن ذلك معجزة عظيمة انفرد الله بها] كقوله تعالى: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ ثَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا﴾ (سورة فاطر: ٢٧) وقوله ﷻ: ﴿أَمِنْ خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ﴾ (سورة النمل: ٦٠) وقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا بِهِ نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ﴾ (سورة الأنعام: ٦٦).

والأزواج: الأصناف سُميت لازدواج بعض ببعض أي اقترانها، و﴿مِنْ نَبَاتٍ﴾ نعت «أَزْوَاجًا» و«شَتَّى» نعت ثان، أي متفرقة لونا وطعما ورائحة وشكلا، وبعض للناس وبعض لبهائم وبعض لبهائم أخرى، والمفرد شتيت كمریض ومریض، وألفه للتأنيث.

١- الماتريدية فرقة كلامية تنسب إلى أبي منصور محمد بن محمد الماتريدي السمرقندي (ت: ٣٣٣هـ) قامت على استخدام البراهين والدلائل العقلية والكلامية في محاجة خصومها من المعتزلة والجهمية وغيرهم. الموسوعة الميسرة في الأديان والمذاهب والأحزاب المعاصرة. إشراف: د. مانع بن حماد الجهني، ج ١، ص ٩٩.

﴿كُلُوا وَارْعَوْا أَنْعَامَكُمْ﴾ مفعول لقول مستأنف أي قلنا، أو مفعول لحال من الضمير في «أَخْرَجْنَا»، أي قائلين: كلوا، أو معمول لنعت «أَزْوَاجًا» أي مقولا فيها: كُلُّوا. ورعى يتعدى كما في الآية ويلزم كما تقول رعت الدَّابَّةَ.

(فقه) ولا شيء من النبات يحرم إلا جوزة الطيب وجوزة الشوك وجوزة هند، فقيل: تحرم لأنها تسكر وإلا الأفيون والشيكران والخشخاش كذلك، وإلا النبات الذي يشرب دخانه فإنه سواء ما يسكر بمجرده، أو يغير العقل وما يفعل ذلك باعتياده إذا انقطع، وأما الثوم والبصل والكراث فحلال لآل النبي ﷺ على كراهة خوف مضرة الناس [برائحته]، وحرام عليه ﷺ لأنه يلقى جبريل، ولم يكرهه بعض إلا أنه يجب علينا أن نحذر مضرة الناس. ولا نطعم الدَّابَّةَ نجسا أو مسكرا وعنه ﷺ: «البطاطيخ أربعة حلو ينبت اللحم، وطيب ينبت الشحم، وحامض يقتل الدود، ومر يقطع الباسور».

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النَّهْيِ﴾ أشار إلى أقوال موسى وأفعاله وشؤونه، بإشارة البعد لعلو مرتبته في الكمال، ولتنزيل عدم ذكر المشار إليه باسمه منزلة البعد الحسي، والمعنى: آيات كثيرة عظام ولذلك نكر، ولوضوح دلالتها على عظم أفعال الله وصفاته، و«النهي» جمع نهي بضم النون وهي العقل، سمي لأنه ينهى عن الباطل، كما سمي حجرا لأنه يحجر عنه أي يمنع، وعقلا لأنه يكف عنه، قيل: وقد يجيء مفردا، قيل: ويجوز أن يكون مصدرا.

﴿مِنْهَا﴾ من الأرض لا من غيرها ﴿خَلَقْنَاكُمْ﴾ بخلق أيكم منها، أو خلقناكم من النطفة المتولدة من الأغذية المتولدة من الأرض، وقيل: من التراب الذي يدفن فيه كل أحد يؤخذ منه فيدر على نطفته فهو مخلوق من التراب.

وقيل: النطفة جزء من التراب الذي أخذ من موضع دفنه، وجزء من نطفة أبيه وجزء من نطفة أمه، وقيل: تراب نبينا محمد ﷺ من الكعبة ونقل في الطوفان إلى محل قبره الشريف.

﴿وَفِيهَا نُعِيدُكُمْ﴾ بالإماتة وتفريق الأجزاء غالباً، إذ من الناس من تأكله السباع ومن يلقى في البحر، وأجساد الأنبياء ومن يلتحق بهم لا تفترق. واختار «في» على «إلى» للدلالة على طول المكث في الأرض، ﴿وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ تَارَةً مَرَّةً﴾ «أخرى» برّد أرواحكم وما فني من أجسادكم بنفسه، المعنى: إن لكم مرتين من فعلين، مرة إدخال ومرة إخراج، أو اعتبر أن خلقهم من الأرض إخراج منها فهو إخراج أول، والثاني بعثهم.

[قلت:] وما أصعب تقلب الأزمان بالإنسان:

سقى الله أياماً لنا وليالياً مضت فحسرت من ذكرهنّ دموع
فيا، هل لها يوماً من الدهر أوبة؟ وهل لي إلى أرض الحبيب رجوع؟

﴿وَلَقَدْ آرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَىٰ ﴿٥٦﴾ قَالَ أَجِئْتَنَا لِنُخْرِجَ جَنَّتَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسِحْرِكَ يَمْؤُوسٍ ﴿٥٧﴾ فَلَنَأَيِّتَكَ بِسِحْرِ مِثْلِهِ فَأَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلِفُهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوًى ﴿٥٨﴾ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُخَشِّرَ النَّاسُ ضُمِّي ﴿٥٩﴾﴾

-٧-

اتهام موسى بالسحر ومباراته

﴿وَلَقَدْ آرَيْنَاهُ آيَاتِنَا﴾ صبرناه رائهين ببصره، أو صبرناه عارفهين بقلبه، اليد والعصا أطلق الجمع على الاثنين وهو جائز مجاز مشهور، وقيل: حقيقة، بل إنهما تضممتا آيات، كما سمي مقام إبراهيم آيات.

(قصص) عصاه رجعت ثعبانا أشعر فارغا فاه بين لحييه ثمانون ذراعا وضع فكّه الأسفل على سور القصر والآخر في الهواء، أو الأسفل في الأرض والآخر على السور فتوجّه نحو فرعون فهرب، وهزم الناس مزدحمين فمات منهم خمسة عشر ألفا فأنشده فرعون بالذي أرسلك أن تأخذه فأخذه [كذا قيل]، وروي أنّها انقلبت حية وارتفعت إلى جهة السماء نحو ميل، فانحطّت نحو فرعون، قائلة: يا موسى مرني بما شئت، وأنشده فرعون بما ذكر، ونزع يده بيضاء يغلب شعاعها شعاع الشمس فاجتمعوا ينظرون إليها.

﴿كُلُّهَا﴾ أي آياتنا المعهودة التي ذكرناها كلّها لا كلّ آية. وعدّ بعضٌ منها حلّ العقدة [عن لسانه]، وليس المراد الآيات التسع لأنّها لم تجتمع كلّها على عهد فرعون، بل جلّها بعد هلاكه، وقيل: المراد أنواع الآيات كلّها وهنّ إيجاد معدوم وإعدام موجود، وتغيير مع بقاء، وقيل: آيات الأنبياء حكاها له موسى.

[قلت:] وإذا صرنا إلى هذا لم يبعد أن يحكى له ما يكون له عليه السلام بعد من فرق البحر وتنقّ الجبل وغير ذلك، أو قد رأى صدقه فهو كأنه يراه، ولعلّ المراد أريناه ما أريناه من الآيات، كلّ آية فيما رآه الكفاية وزوال الشبهة بالكفاية.

﴿فَكَذَّبَ﴾ هنّ أو كذب بموسى دون تردّد أو تأخير ﴿وَأَبَى﴾ امتنع من قبولهنّ، أو من الحقّ، أو من الإيمان والطاعة جحودا بلسانه عارفا في قلبه أنّهنّ حقّ ﴿قَالَ﴾ منكر مستقبحا لحال موسى عليه السلام ﴿أَجِئْتَنَا﴾ أتيتنا من حيث كنت أو توجّهت إلينا بالكلام، فالجيء مجيء الأقدام، أو الإقبال بالقلب والخطاب ﴿لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا﴾ مصر ﴿بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى﴾ لا قدرة لك، على إخراجنا فإنّه محال، وذلك استفهام إنكار بناه على كذب ليغري قومه على بغضه ومعاداته، لعزّة أخذ أموالهم وخروجهم من أرضهم عندهم، وهو لم يجئ لإخراجهم منها ولأخذ أموالهم، والمال شقيق الروح والإخراج أخ القتل كما قرئهما الله تعالى في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ...﴾ (سورة النساء: ٦٦) بل [جاء]

ليأمرهم بالتوحيد وليخلي عن بني إسرائيل.

﴿فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسَحَرٍ مِّثْلِهِ﴾ أي فوالله لنأتينك، أقسم بالله لأنه عارف بوجوده لكن لم يذكره ولا يذكره لأنه يدعي الربوبية لنفسه، وقيل: كان دهرياً نافيا للصانع، وقيل: عابدا للنجوم، وقيل: للأصنام فيحلف بنفسه أو النجم أو الصنم.

﴿فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا﴾ زمان وعد لقوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ ضُحًى﴾ فإنه كما يقال: لا تخلف الوعد يقال: لا تخلف زمان الوعد أو مكانه، أي لا تتعد ذلك المكان أو ذلك الزمان، ذكر يوم الزينة والضحى، وذكر مكانا سوى، فاحتمل المكان، نعم يجوز كونه بمعنى الوعد ولا يتعين كما زعم بعض، وقوله: ﴿مَوْعِدُكُمْ...﴾ مشتمل على الوعد وزمانه.

(بلاغة) ﴿لَا تُخْلَفُهُ، نَحْنُ وَلَا أَنْتَ﴾ نعت لـ «مَوْعِدًا» فوض تعيين الموعد إلى موسى عليه السلام إظهارا لقوته، وهيبه الآلات وأسباب المعارضة، وأن طول الموعد وقصره سواء عنده، وكذلك أظهر قوته بتقديم «نحن» على «أنت» وإعادة «لا» وأظهر القوة أيضا بقوله: ﴿مَكَانًا سَوًى﴾ موضعا منصفا بيننا، سواء قربه منك أو محل نصف أي عدل، أو مكانا مستويا ليس فيه سائر من جبل وأكمة أو شجر أو غير ذلك، حتى يظهر سحرك وسحري لكل من يريد، أو مكانا يستوي فيه الرئيس والمرعوس، فلا يضر فيه حق.

وذلك وثوق منه بالغبلة إذ لو عجز لذكر ما يأبى عنه موسى، أو يجد فيه شبهة، و«سَوًى» نعت «مَكَانًا»، ومكانا مفعول محذوف أي: عد مكانا سوى، أو بدل من «مَوْعِدًا» على أنه اسم مكان، ولا يتعلق بـ «مَوْعِدًا» ولو جعلناه مصدرا لأنه لم يوقعا الوعد في المكان السوي، لأنهما في غيره حين طلب الوعد،

بل لَمَّا يوقِعه، ويجوز كونه مفعولا أولاً و«مَوْعِدًا» ثانياً، وقوله: «مَكَانًا سَوًى» مما يرجح كون «مَوْعِدًا» اسم مكان بل يعينه، ولو أجابه موسى بالزمان لأن ذكر الموعد هو فرعون، فيحمل لفظه على ما ذكره هو من المكان السوي.

﴿قَالَ﴾ موسى، وأبعد من قال: الضمير لفرعون وأغرب، وهو خلاف الظاهر ولا دليل له ولا التفات إليه، ولو كان له لقال: «فتولَّى فجمع كيده» «مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ» يوم عيد لهم في كل عام، يتزيّنون فيه ويزيّنون أسواقهم، وقيل: أوّل سبتهم.

وقيل: يوم عاشوراء كما قيل عنه ﷺ: «من صام يوم الزينة أدرك ما فاتته من صيام تلك السنة، ومن تصدّق فيه بصدقة أدرك ما فاتته من صدقة تلك السنة»^(١) ويوجه ذلك بأنّه يوم عيد صادف يوم عاشوراء، وكان يوم سبت كما قال أبو حيان واختاره، وقيل: يوم كسر الخليج^(٢).

وإذا فسّرنا «مَوْعِدًا» في قوله: «فَجَعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا» بالمصدر فإنّما لم يذكره موسى اكتفاء بذكر الزمان بقوله: «مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ» فإنّ فيه ذكر الوعد، أو يقدّر: موعدكم وعد يوم الزينة على أنّ الموعد هنا مصدر، وفي ذكر موسى يوم الزينة إظهار وثوقه بالغبلة، لأنّه يوم مشهود، وفيه إثبات المكان السوي لأنّ المعتاد في الأعياد الخروج إلى بسيط من الأرض.

﴿وَأَنْ يُحْشَرَ﴾ يجمع «النَّاسُ ضُحًى» عطف على الزينة، وأجاز بعضهم عطفه على «يَوْمٌ». و«ضُحًى» ظرف لـ«يُحْشَرُ»، أو بدل من «يَوْمٌ» بدل بعض، أي ضحى منه.

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٣٣٢. وقال: أخرجه ابن عبد المنذر عن عبد الله بن عمرو

٢- كذا في النسخ ولعله يعني يوم فيضان النيل.

﴿فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ فَجَمَعَ كَيْدَهُ ثُمَّ أَتَىٰ﴾ ٦٠ قَالَ لَهُم مُّوسَىٰ وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا فَيَسْحَتَكُمْ بِعَذَابٍ وَقَدْ خَابَ مَنِ افْتَرَىٰ ٦١ فَتَنَزَّعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ وَأَسْرُوا النَّجْوَىٰ ٦٢ قَالُوا إِنْ هَٰذَا لَسِحْرٌ لِّسِحْرَانِ بُرِيدَنْ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَ بِطَرِيقِكُمُ الْمُنْجَىٰ ٦٣ فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ ثُمَّ أَتُوا صَفًّا وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَىٰ ٦٤ ﴿

-٨-

جمع فرعون السحرة وتحذير موسى إياهم

﴿فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ﴾ ذهب عن مجلسه، ويضعف تفسيره بأنه تولى الأمر بنفسه لأنه على حاله المعهودة، وتقليده السحرة، وتفسيره بالتولي عن الحق لأن توليه عنه قد سبق مشبعاً، وليس هذا محل ذكره، إذ لا يشك أحد أنه بعد طلبه الموعد أنه لم يتول عن الحق.

﴿فَجَمَعَ كَيْدَهُ﴾ أي لم يبق شيئاً من نفس الكيد، لم يتدبره بواسطة سحرته، أو يقدر: فجمع ذوي كيده ﴿ثُمَّ أَتَى﴾ ما عهد من المكان البارز في الزمان المعهود، مع ما جمع، وفي «ثم» إشارة إلى بطئه للمبالغة في الجمع.

وكأنه قيل: فما شأن موسى في ذلك؟ فقال: ﴿قَالَ لَهُم مُّوسَى﴾ بعد مجيئه بطريق النصيح ﴿وَيَلَكُمْ لَا تَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا﴾ بأن تدعوا أن ما تأتون به من السحر حق، وأن آياتي التي مضت والتي إنني الآن بصددھا كذب كما زعم. ولا يتم لعاقل ينظر بعقله أن يطلب هذا الاجتماع بعد ما رأوا من شأن العصا، لكن الرغبة في الرفعة والدفع عن النفس، يري الحق باطلاً، وينسي النظر في العواقب.

﴿فَيَسْخَرَكُم﴾ يستأصلكم ﴿بِعَذَابٍ عَظِيمٍ﴾ لا يعلم قدره إلا الله ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ افْتَرَى﴾ على الله كائنا من كان، فيدخل فرعون أولاً، أو قد خاب فرعون المفتري فلا تكونوا مثله.

﴿فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُم بَيْنَهُمْ﴾ هو ما أراده منهم موسى بأن يغلبهم تشاوروا في ذلك الأمر، كأنه يترع كل واحد عن الآخر ما يقول في شأنه من الرأي، ويريد رأيه، أو يترع كل واحد من الآخر الكلام فيه قبل تمامه، أو يعجل بعد تمامه ويتكلم هو ما يريد، وإذا تم كلامك فتكلم غيرك، وقد احتمل أن تزيد فقد نازعك.

﴿وَأَسْرَوْا النَّجْوَى﴾ زادوا في الكلام الذي لم يجهر به خفاء، وذكر ما تناجوا به في قوله: ﴿قَالُوا﴾ أي السحرة المعلومون من المقام، أو لفرعون وقومه مطلقاً ﴿إِنَّ هَٰذَانِ لَسَاحِرَانِ﴾ فالإسرار عن موسى لمروءتهم، أو تناجوا حين سمعوا كلامه بأنه ليس كلام ساحر، أو بأن قالوا: إن غلبنا أتبعناه، أو قالوا: إن كان ساحراً غلبناه، وإن كان أمر من السماء فله أمره.

وهذا أمر لموسى ونسبه الله ﷻ إليهم لأنهم ذكروه فيما بينهم، فالإسرار عن فرعون لئلا يعاقبهم، فاختلفوا فيما بينهم، قال بعض: إن ذلك حق من الله، وقال بعض: هو سحر، ثم اتَّفَقُوا أنَّهما ساحران، ويجوز أن يكون واو ﴿قَالُوا﴾ لفرعون وملئه، خاطبوا به السحرة لا تخافوهما أيها السحرة، ولا تختلفوا فما هما إلا ساحران، وأنتم أعلم بالسحر، وفيه بعد لأن واو ﴿تَنَازَعُوا﴾ وما بعده ليست لفرعون وملئه، وإن جعلت لهم لم يكن فيه بعد.

وهذان بالألف مع أنه اسم إن واللام للتأكيد في خيرها وذلك على لغة كنانة وبني الحرث وخثعم وزبيد، وأهل تلك الناحية، وبني العنبر وبني الهيجم ومراد وعذرة يلزمون المثني الألف كقوله:

واهاً لرياً ثمَّ واهاً واهاً يا ليت عيناها لنا وفاها
وموضع الخللخال من رجلاها بتمن نرضي به أباه
هي المنالو أنننا نلـناها^(١)

وقوله:

وأطرق إطراق الشجاع ولو رأى مساعا لناباه الشجاع لصمما
وقالوا: ضربته بين أذناه، ومن يشتري الخفان.

(نحو) أو جاء بالألف للتنبيه على الأصل من أن هذين في الجرّ والنصب ليست ياؤه إعراباً بل هو مبني، وألفه بقيت لم تقلب ياء وهي ألف المفرد وهي مناسبة لألف «سَاحِرَانِ». وذكر البخاري ومسلم عن عائشة وعروة بن الزبير أن هذا و«المُقِمِينَ الصَّلَاةَ» (سورة النساء: ١٦٢) و«الصَّابُونَ» (سورة المائدة: ٦٩) لحن من الكتاب وخطأ، ومعناه أنه عدول عن القراءة المشهورة في اللغة، وفي الأخذ عنه عليه السلام، [قلت:] ولا يصحُّ عن عثمان ما قيل عنه: إن ذلك لحن ستقيمه العرب.

ولم يتقدّم ما تجعل له «إن» جواباً بمعنى نعم، فيكون «هذان» مبتدأ، واللام زائدة في خبر «هذان»، أو داخلة على مبتدأ، أي لهما ساحران لعدم صحّة إن بمعنى نعم، أو ندوره كقول ابن الزبير: «إن وراكبها»، والأصل عدم الحذف والزيادة.

«يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِّنْ أَرْضِكُمْ» من مصر «يسخرهما» نسبوا ما لموسى إليه وإلى هارون لأنهم رأوه يجري معه «وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ الْمُثْلَى» الباء للتعدية كالهزمة، أي يُذهبان طريقَتكم بضمّ الياء، والطريقة المذهب،

و«المُثَلَّى»: العظمى العليا، وهي ما عليه فرعون وقومه من شرك، وما استحسِنوه من القبائح، وليس المراد السحر لأنهم لم يتَّخذوا السحر ديناً، أو يقدَّر مضاف هكذا: أهل طريقكم المثلى، وهم بنو إسرائيل، لقوله: ﴿أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ﴾.

وبنو إسرائيل أرباب طريقة عظيمة في صنعة الأشياء، وذلك من كلام فرعون وقومه قالوه إغراء على عداوة موسى، فلا يعتبر إمكانه أو عدمه، فلا يقال: كيف يقولون وإخراج بني إسرائيل لا يتمكن لموسى مع بقاء فرعون على قوته؟ أو الطريقة: أصحاب المناصب والتصرف من قوم فرعون، أو من بني إسرائيل، فإنهم أشرف نسبا وأكثر نشبا، وفيه أن فرعون وقومه لا يسمُّوهم باسم المناصب والتصرف، ولو كانوا في قلوبهم كذلك، بل استعبدوهم ويقتلون أولادهم، وقد يجاب بأنهم نطقوا بذلك شذوذاً بالإضافة لأنهم في أيديهم.

﴿فَاجْمَعُوا كَيْدَكُمْ﴾ إذا كان الأمر كذلك من إرادتهما الاستعلاء عليكم بدينهما، والذهاب بطريقكم فلا تتركوا شيئاً مما تكيدونهما به، والأكثر في أجمع أن يكون في المعاني وقد يستعمل في الأجسام، وجمع في الأجسام وقد يستعمل في المعاني.

﴿ثُمَّ آتُوا صَفًّا﴾ صيروا صفاً من باب صار، كما يقال: ما جاءت حاجتك أي كيف صارت، والمراد صفٌ واحد من السحرة.

(قصص) وهم سبعون رجلاً ساحراً، اثنان من القبط والباقيون من بني إسرائيل، وقيل: اثنان وسبعون، مع كل واحد حبل وعصا، قيل: قهر بني إسرائيل على تعلُّم السحر. أو أريد كلُّهم فهم صفوف فيكون المعنى: مصطفين، وقيل: السحرة تسع مائة ثلاثمائة من الفرس، ثلاثمائة من القبط، وثلاثمائة من الإسكندرية، وقيل: اثني عشر ألفاً، وقيل: خمسة عشر ألفاً، وقيل: ثلاثة وثلاثون ألفاً.

وإذا جعلنا الإتيان على ظاهره كان «صفاً» حالاً مقدّرة، ويجوز أن يكون صفاً اسم موضع من ذلك المكان السوي، أو هو ذلك المكان كله فيكون مفعولاً به، والمكان واسع خاطبهم موسى في موضع منه، وتنازعوا في موضع منه، ثم أمروا أن يأتوا وسطه، ويجوز إبقاء الإتيان على ظاهره وأن يكون «صفاً» حالاً مقدّرة بمعنى ذوي صف، بمعنى اصطفاة فيحتمل صفوفاً أو مصطفىين كذلك.

﴿وَقَدْ أَفْلَحَ الْيَوْمَ مَنِ اسْتَعْلَى﴾ من بالغ واجتهد في أسباب العلوّ باستعمال كل ما قدر عليه من المكائد، فيحصل له العلوّ بالغلبة وما وعد له فرعون من الأجر والتقريب، أو أريد قوم فرعون جميعاً كقولهم: ﴿بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ (سورة الشعراء: ٤٤) أو ذلك من كلام الله ﷻ ومن استعلى هو موسى وهارون، وهذا لا يتم إلا بتقدير القول أي: قال الله: وقد أفلح اليوم من استعلى، على أن «الـ» في «اليوم» للعهد الحضورى، أو يجعل «اليوم» يوم الزينة و«الـ» للعهد الذكري، ذكر الله لنا ﷻ أن الاستعلاء في ذلك اليوم لموسى وهارون، وعلى الأوجه كلها يجوز كون «استعلى» بمعنى علا، أو بمعنى علا علواً عظيماً وهو أولى.

﴿قَالُوا يَمُوسَىٰ إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ وَإِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْبَشَرِ ۖ قَالَ بَلِ الْقَوْمُ أَجِلُهُمْ وَعَصِيهِمْ يُحِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ ۖ إِنَّهَا تَسْبِي ۖ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَىٰ ۖ قُلْنَا لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَىٰ ۖ وَأَلْقِ مَا فِي يَمِينِكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سِحْرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَىٰ ۖ فَأَلْقَى السَّحَرَةُ سُبُحًا قَالُوا أَتَمَّارِبَ هَرُونَ وَمُوسَىٰ ۖ قَالَ آمَنْتُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ-أَدْنَا لَكُمْ ۖ إِنَّهُ وَكِيمٌ ذُو الْحِكْمَةِ ۖ فَلَا تُطِيعُوا أَمْرَهُمْ وَأَرْجُلُكُمْ مِنْ خَلْفٍ وَلَا صُلْبُكُمْ فِي جُدُوعِ النَّحْلِ وَلَتَعْلَمَنَّ إِنَّمَا أَشَدُّ

عَذَابًا وَابْقَى ٧٦ ﴿٧٦﴾ قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ عَلَىٰ مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي
فَطَرَنَا فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ إِنَّمَا تَقْضِي هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ٧٧ ﴿٧٧﴾ إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا
لَا يَغْفِرُ لَنَا خَطِئَنَا وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ وَاللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى ٧٨ ﴿٧٨﴾ إِنَّهُ وَمَنْ يَتَّبِعْهُ
يَكُنْ مِنَ الْخَسِرِينَ ٧٩ ﴿٧٩﴾ وَمَنْ يَلِدْهُ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ فَأُولَٰئِكَ
لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى ٨٠ ﴿٨٠﴾ جَنَّاتُ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ
جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى ٨١ ﴿٨١﴾

-٩-

المبارزة بين موسى والسحرة وإعلان إيمانهم بالله تعالى

﴿قَالُوا﴾ كأنه قيل فماذا كان بعد ذلك؟ فأجاب بقوله: ﴿قَالُوا﴾ وقس على هذا كل ما يقبله من القرآن فلا أحتاج إلى التكرار لك ﴿يَا مُوسَىٰ إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ﴾ خير لمحذوف، أي الواجب، أو الأمر، أو اللاحق إمَّا إلقاؤك أوَّلًا، أو مفعول لمحذوف، أي: اختر إمَّا أَنْ تُلْقِيَ أوَّلًا. وإمَّا قدرت «أوَّلًا» لأنه في مقابلة بعد، والأنسب للمعنى أن يكون مبتدأ أي إلقاؤك إمَّا أوَّل كما قال: ﴿وإِمَّا أَنْ تُكُونَ أوَّلَ مَنْ أَلْقَى﴾ من الفريقين أحدهما موسى وهارون والآخر نحن، خيروه ثقة بنجاح عملهم وغلبتهم لهما، أو مراعاة للأدب.

والمراد بالإلقاء العمل في السحر مطلقا إذ لا يدرون أن عمل موسى إلقاء ولا غيره ولو شاهدوا إلقاء عصاه وانهمزام فرعون والقوم بها، على أنهم ظنوا أنه يجدد عملا آخر غير مهلك، كما أن عملهم كذلك. ولا مفعول للإلقاء على أن المعنى تستعمل الإلقاء، وإمَّا أَنْ نُكُونَ أوَّلَ مَنْ أَلْقَى من استعماله، أو يقدَّر: تلقي ما تلقي وإمَّا أَنْ نُكُونَ أوَّلَ مَنْ أَلْقَى ما ألقى. و«ألقى» ماض. بمعنى المضارع، استعماله

للفاصلة، أو اعتبروا وقوع الإلقاء ومضيّه بعد حتّى إذا أخبر عنه مخبر قال لهم: أوّل من ألقى.

﴿قَالَ بَلْ أَلْقُوا﴾ أنتم أوّلًا ما تلقون، لأنّي لا أعبأ بعملكم وأنا الغالب بإذن الله ﷻ، وأيضا ساعفهم فيما ظنّ فيهم أنّهم يحبّون البدء ولو غيروا ذلك في عبارتهم، وأيضا قابل أدبهم بأدب، وأمره لهم بالإلقاء ليس إعانة على معصية السحر، ولا إباحة له، بل طاعة لله ﷻ لأنّه ﷻ رضي أن يقول لهم ذلك ليفعلوا فيظهر عجزهم^(١).

فلا حاجة إلى ما قيل من أنّه قال: «ألقوا» تهديدا كما يقال للعاصي: افعل ما شئت، ولا إلى ما قيل: المراد ألقوا إن كنتم محقّين، إذ لا يخفى عنه أنّهم غير محقّين، ولا إلقاء يكون منهم حقّا مع أنّه معارضة للتوحيد.

﴿فَإِذَا حِبَالُهُمْ وَعِصِيَّهُمْ يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ، أَنَّهَا تَسْعَى﴾ أي: فألقوا فإذا حبالهم... الخ كقوله ﷻ: ﴿فَانفَلَقْ﴾ (سورة الشعراء: ٦٣) أي فضرب فانفلق، أشعر هذا أن ملقاهم حبال وعصي، ولم يذكر ذلك في السورة إلّا هنا.

(قصص) قيل: كانوا سبعين ألفا، كلّ واحد معه عصا وحبل، أقبلوا على موسى إقبالة واحدة صفّا، والصفّ أشدّ إرهابا من غيره، كما أمروا أن يكونوا صفّا، وفي نفسي من إكثار العدد في القصص بعض إنكار^(٢).

ذكر الإخباريون أنّهم جعلوا في العصيّ والحبال زئبقا فاهتزّت لحرارة

١- في الطبعة العمانية إضافة، هذا نصّها: «وقد روي أنّهم لمّا قالوا: «إمّا أن تلقى...» إلخ قال الملائكة، أو ملك، أو جبريل: ألقوا يا أولياء الله. فلا حاجة...».

٢- الأمر كذلك، بل كلّ إنكار، واضرب بأخبار هؤلاء عرض الحائط فكيف يقبل العقل وجود سبعين ألف ساحر ثمّ حشروهم في مكان واحد مع إمكانيات أولئك الأقدمين.

الشمس واضطربت كأنها تمشي، ومن غرائب أهل القصص [قالوا:] إنهم حفروا تحت الأرض وجعلوا النار تحتها، فلم لا تحرق الجبال؟! وإن قويت النار فلم لا تحرق العصي الضعاف؟! وإن كانت الجبال والعصي قليلا أمكن ذلك بإعماق النار بحيث توجد حرارتها في الزئبق ولا تحرق، وكيف ذلك وقد قيل: أخذت ميلا في ميل إن صحَّ؟!.

و«من» للابتداء أو للتعليل و«أَنَّهُا تَسْعَى» نائب الفاعل، وقوله: «يُخَيَّلُ...» خبر «جَبَالُ» و«عَصِيٌّ»، والرباط في «أَنَّهُا تَسْعَى».

﴿فَأَوْجَسَ﴾ أخفى ﴿فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَى﴾ نوعا من الخوف عظيما أو حقيرا، على طبيعة البشر عند رؤية الأمر الم هول. وياؤه عن واو كما رأيت، قلبت ياء لَمَّا كسر ما قبلها للدلالة على الهيئة. وقيل: إن كان خوفه للهول فالتكثير للتحقير، وإن كان من ترقب عدم اتباع الناس له لما رأوا من هول سحرهم فللتعظيم، ويناسبه قوله تعالى: ﴿وَجَاعُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ﴾ (سورة الأعراف: ١١٦).

وأظهر موسى وأخبره للفاصلة، وما قيل: من أنه سمع لَمَّا قالوا: ﴿إِنَّمَا أَنْ تُنْقِي...﴾ «ألقوا يا أولياء الله لأنَّ أولياء الله غالبون» [قلت:] ولا يصحُّ هذا مع ما علمه من الله من أنه على الحقِّ وأنهم على الباطل، اللهمَّ باعتبار الطبع البشري — ولو كان لا يصحُّ — فإن موسى موقن أنهم على الباطل ما داموا كذلك ولا يدري أهم أولياء عند الله.

﴿قُلْنَا لَا تَخَفْ﴾ لا تستمر على الخوف الذي أوجست فتشجَّع وتقوَّ ﴿أَنْتَ أَنتَ الْأَعْلَى﴾ تعليل جملي مؤكَّد بالجملة الاسميَّة، و«إن» و«أنت» والحصر بتعريف الطرفين وخروجهم عن العلوِّ لأنَّ الأعلى خارج عن التفضيل، فالمعنى: أنت العلي دونهم، وهم في السفلى وهذا أولى من إبقائه على التفضيل اعتبارا لظاهر علوِّ سحرهم بأن يكون المعنى: لهم علوُّ ظاهر للناظرين وأنت أعلى

منهم.

﴿وَأَلْقَ مَا فِي يَمِينِكَ﴾ أي العصا كما قال في آية أخرى: ﴿وَأَلْقَ عَصَاكَ﴾ (سورة النمل: ١٠) وعبر هنا بـ ﴿مَا فِي يَمِينِكَ﴾ تويلا لأمرها كقوله ﴿فَعَشِيَهُمْ مِّنَ اللَّيْلِ مَا عَشَوُا﴾ إذ كان لها أفعال ليست لسائر العصي، والحاصل نفس العصا، واللفظ يختلف مراعاة لمعان موجودة فيها. وقد أوحى إلى موسى بلغته لا بالعربية، فلا يقال: عبر باليمين تلويحا لليمن والبركة. ويناسب التهويل جعل «ما» نكرة موصوفة، ويناسب التذكير بأفعالها المعتادة من قبل جعلها اسما موصولا.

﴿تَلَقَّفْ﴾ تأخذ أخذ حذق بفمها. وأنت ضمير «ما» لأنها العصا ﴿مَا﴾ أي الذي ﴿صَنَعُوا﴾ من الحبال والعصي وتبتلعه، ولفظ «ما صَنَعُوا» تحقير، وزعم بعض أنه لو كان خوفه الموجس خوفا من عدم إيمان الناس بالعصا لتغلب سحرهم على قلوبهم، لقال: وألق ما في يمينك يظهر بطلان أمرهم وحقية أمرك، وفيه أن هذا موجود مع الزيادة في ﴿تَلَقَّفْ مَا صَنَعُوا﴾ بلا تلويح إلى تعليل.

﴿إِنَّمَا صَنَعُوا﴾ صنعهم، أو الذي صنعوه، وهما أولى من أن يقال شيئا صنعوه ﴿كَيْدُ سَاحِرٍ﴾ ترجيح للمصدرية في ما هو الوجه الأول، لأن الكيد مصدر فابقاؤه على أصله أولى من إطلاقه على الحبال والعصي الذي في الثاني والثالث، والمراد: كيد ككيد ساحر، من جملة السحرة مطلقا، وهو سحر حقير في نفسه باطل بالعصا، ووصفه بالعظم في آية أخرى إنما هو بحسب ظاهره.

﴿وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ﴾ جنس الساحر ﴿حَيْثُ أَتَى﴾ حيث كان وأين أقبل، بل يفتضح ويخيب. وعن جندب بن عبد الله البجلي عن رسول الله ﷺ:

«إِذَا أَخَذْتُمُ السَّاحِرَ فَاقْتُلُوهُ»^(١)، ثُمَّ قَرَأَ: «وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى» قال: لا يُؤْمِنُ حَيْثُ وَجَدَ.

والسحر: علم يستفاد منه حصول ملكة نفسانية، يقتدر بها على أفعال غريبة بأسباب خفية، والسحر منه حقيقي وغير حقيقي، ويقال له: الأخذ بالعيون، وسحرة فرعون أتوا بمجموع الأمرين، ومرَّ أنَّهم لطَّخوا الحبال والعصي بالزئبق وذلك من باب السِّمَاء، وهي علم يقتدر به على إراءة الصور الذهنية، لكن يشترط أن يكون لها مَادَّة في الخارج بواسطة أسماء وغيرها.

وحاصل علم السماء إحداث مثالات خيالية لا وجود لها في الحسّ ويطلق على إيجاد تلك المثالات بصورها في الحسّ وتكون صوراً في جوهر الهواء، وهي سريعة الزوال بسبب سرعة تغَيُّر جوهره، ولفظ «سِماء» معرب «شيم به»، ومعناه: اسم الله تعالى، وما ذكر من سرعة الزوال غالب لا كُلِّيٌّ.

﴿فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سَجْدًا﴾ كأنَّهم طرحوا من شدَّة السرعة على وجوههم تائبين مؤمنين بالله وموسى وهارون، ولم يرفعوا رؤوسهم من السجود حتَّى رأوا منازلهم في الجنَّة، ورأوا الثواب والعقاب والنار.

[قلت:] وليس هذا إلقاء إلى الإيمان لأنَّهم آمنوا باختيارهم وسجدوا قبل أن يروا ذلك، مع أنَّنا لا نسلِّم أنَّ إراءة ذلك [إن صحَّت] إلقاء. قال بعض العلماء: وقبل السجود قالوا: ﴿إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِنَغْفِرَ لَنَا...﴾ فمنازلهم لهذا القول، وإن قالوا بعد إراءة المنازل فقولهم شكر كما يستغفر النبي ﷺ مع علمه بالغفران له، أو قالوه لعلمهم بأنَّ شرط المنازل البقاء على الخضوع لله، وعدم الخروج عن شرعه، قال رئيسهم: كُنَّا نغلب الناس والآلات تبقى لنا فأين هي

١- أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٣٣٣. وقال: أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه عن جندب بن عبد الله البجلي. مع زيادة: «ولا يأمن حيث وجد» في آخره.

الآن؟ وعصا موسى لم يزد فيها شيء فما هذا إلا من الإله الذي يدعوننا إليه موسى.

﴿قَالُوا ءَأَمِنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى﴾ أخر موسى مع أنه أشرف من هارون — والرسالة والدعوة والمعجزة له أولاً وبالذات — للفاصلة، وقدم في غير هذه الآية لذلك الشرف والفاصلة، أو هذا نصر كلامهم لكن بالعجمية، وفيه تقدم هارون لسنه، وسها من قال إن موسى أسن منه ولأن فرعون ربي موسى فيقولون إنه ربه فلو قدموا موسى لتوهم فرعون أنه المراد بالرب، وإن هارون ملحق به، وذكره في الآية الأخرى على غير نصهم، أو بعض قال: رب موسى وهارون وبعض قال: رب هارون وموسى ونسب القولين لهم جميعا حكما على المجموع.

﴿قَالَ ءَأَمِنْتُمْ لَهُ﴾ أذعنتم لموسى باتباعه؟ أو صدقتم به أي برسالته، أو اللام للتعليل أي آمنتتم بالله لأجل موسى فحذف «بالله»، أو الهاء لرب موسى وهارون، وفيه تفكيك الضمائر لأن الضمير في «إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ» لموسى، لا للرب، وما تقدم أولى، لأن الإيمان يكون بالبلاء مع الله وباللام مع غيره، كقوله ﴿يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ (سورة التوبة: ٦١)، ﴿فَمَا ءَمِنَ لِمُوسَى﴾ (سورة يونس: ٨٣) ﴿لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ﴾ (سورة البقرة: ٥٥) ﴿وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَّنَا﴾ (سورة يوسف: ١٧) ﴿فَخَافَنَ لَهُ، لُوطٌ﴾ (سورة العنكبوت: ٢٦).

﴿قَبْلَ أَنْ — أَذِنَ لَكُمْ﴾ أي من غير إذني، لأنه لم يقل لهم من قبل: لا تؤمنوا حتى آذن لكم، ولا عرفوا ولا اعتقدوا أنه يأذن لهم في الإيمان كائنا ما كان فذلك كقوله تعالى: ﴿قَبْلَ أَنْ تَنْفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ (سورة الكهف: ١٠٩) مع أنه لا نفاذ لها البتة، ولا مانع أن يكون لما رأى معجزة موسى الغالبة لسحرهم فقال: لو تربصتم بالإيمان حتى آذن لكم فيه، وذكر بعض أن الأمر يدل على إرادة الأمر الفعل المأمور به وليس في الإذن ذلك.

﴿إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ﴾ في السحر ﴿الَّذِي عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ﴾ فأنتم وهو على غير هدى، والهدى ما أنا عليه، وقد ضللتكم عنه وأنفقتم أنتم وموسى في ذلك عليّ فليس إيمانكم لحجة قامت عليكم، أو خذلكم في التعليم ولم ينصح لكم فغلبكم ﴿فَلَا قُطْعَنَ﴾ شدّد مبالغة ﴿أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِّنْ خِلَافٍ﴾ الجانب المخالف، أو الجهة المخالفة.

(نحو) وهو مصدر، كأنه قيل: من جانب ذي خلاف للآخر، أو من جهة ذات مخالفة للآخرى، أو مصدر بمعنى الوصف. و«من» للابتداء. وإن أبقيناه على المصدرية بلا تقدير مضاف ولا تأويل للوصف ف«من» بمعنى «عن» أو «على»، ولا إشكال كما زعم بعض، وهي متعلقة بـ«أَقْطَعَنَّ» ولا حاجة إلى تقدير: تقطيعاً مبتدأ من جانب مخالف أو من جهة مخالفة، أو لأقْطَعَنَّ متخالفات. وذلك قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى، أو الرجل اليمنى واليد اليسرى.

وفي بيان هذه الهيئة لهم ﷺ إخبار بأن القطع لا بدّ منه ولم يقطع وفاقاً إبقاء عليهم للرحمة أو لألفة سبقت لهم معه، أو لأنّه دون القطع من خلاف في الفطاعة. ﴿وَلَأَصْلَبْنَكُمْ﴾ شدّد مبالغة ﴿فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ أي عليها من ظاهرها بلا حفر فيها.

(بلاغة) شبه إعلاهم فيها مدّة طويلة يجعلهم في داخلها لجامع التمكن استعارة أصلية واستعارة في «من جانب» المشبه به لمعنى على من جانب المشبه تبعية. وقيل: حفر لهم في الجذوع، أو أراد الحفر فلا استعارة، وهو بعيد بل لا ندري أوقع الصلب؟ ولعلّه أخبرهم فرعون به ولم يفعل، والظاهر أنّه فعل فليل هو أوّل صالب وشهر، واستظهر بعض البقاء على الأصل وهو عدم الفعل.

﴿وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا﴾ أنا أو موسى ﴿أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى﴾ أدام، ولم يعرف من موسى تعذيباً ولا شدّة ولا طويلاً لكن استهزأ به ونسب إليه أنّه يعذب بشدّة

وطول، أو أَنَّهُمْ أَنَّهُمْ خَافُوا مِنْ أَنْ يَعَذِّبَهُمْ بِعَصَاهِ الَّتِي بَلَعْتَ سِحْرَهُمْ. أَوْ «أَيُّنَا» أَنَا وَرَبُّ مُوسَى الَّذِي وَعَدَكُمْ مُوسَى أَنَّهُ يَعَذِّبُكُمْ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا بِهِ، وَقَدْ قَالُوا: «إِئْمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى».

أَوْ «أَبْقَى» بِمَعْنَى أَعْظَمَ عَطَاءً، وَالْبَقَاءُ بِمَعْنَى الْعَطَاءِ، وَكَانَ يُعْطِي لِمَنْ يَرْضَاهُ كَقَوْلِ نَمْرُودَ: «أَنَا أَحْيَى وَأُمِيتُ» (سورة البقرة: ٢٥٨) وَذَلِكَ بَعِيدٌ لِأَنَّ الْبَقَاءَ بِمَعْنَى الْعَطَاءِ غَيْرُ مَشْهُورٍ، وَإِذَا ثَبَتَ فَنَادِرٌ، وَلِأَنَّهُ لَا وَجْهَ لَذِكْرِهِ الْعَطَاءَ لَهُمْ بَعْدَ قَنُوطِهِمْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَإِقْنَانِهِ لَهُمْ، وَقَدْ يُقَالُ الشَّاهِدُ فِي «أَشَدُّ عَذَابًا» فَيَكُونُ ذِكْرُ لَهُمُ الْعَطَاءِ السَّابِقِ وَالْعَذَابِ الْحَاضِرِ، وَلَا يَسْتَبْعِدُ عَنْهُ قَبِيحَةٌ مَّا مِنْ الْقَبَائِحِ، أَلَا تَرَاهُ لَمْ يُؤْمِنْ وَتَمَادَى حَتَّى طَلَبَ الْمَوْعِدَ؟ بَعْدَ مَا رَأَى مِنَ الْعَصَا وَقَدْ قَصَدَتْ بَلْعَ قَبْتِهِ مَعَهُ فَاسْتَغَاثَ بِمُوسَى، فَهُوَ يَفْحَشُ وَيَبْرِقُ وَيُرْعَدُ وَلَوْ رَأَى إِقْبَالَ مَا أُوْعِدَ.

«قَالُوا لَنْ نُؤْثِرَكَ» نَحْتَارِكُ بِاتِّبَاعِكَ «عَلَى مَا جَاءَنَا» عَلَى يَدِ مُوسَى مِنْ اللَّهِ ﷻ «مِنَ الْبَيِّنَاتِ» الْمَعْجَزَاتِ، وَكَمَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ عَلَى يَدِ مُوسَى وَبَعَثَ إِلَيْهِمْ بُعْثَ إِلَى غَيْرِهِمْ، وَذَكَرُوا أَنْفُسَهُمْ لِأَنَّ الْمَقَامَ لَذِكْرِهِمْ أَنْفُسَهُمْ وَذَكَرَ مَا شَاهَدُوا، وَأَيْضًا لَعَلَّهُمْ لَا يَدْرُونَ أَنَّهُ بَعَثَ إِلَى غَيْرِهِمْ أَيْضًا. وَفِي «جَاءَ» ضَمِيرٌ «مَا» الْوَاقِعَةُ عَلَى «الْبَيِّنَاتِ»، وَأَجِيزُ عَوْدِهِ عَلَى مُوسَى، وَيَقْدَرُ الرِّابِطُ، أَيْ عَلَى مَا جَاءَنَا بِهِ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ لَا يَحْذِفُ الرِّابِطَ الْمَجْرُورَ إِلَّا إِنْ جَرَّ الْمَوْصُولُ بِمِثْلِ جَارِهِ، وَعَلَّقَ بِمِثْلِ مُتَعَلِّقِهِ.

«وَالَّذِي فَطَرَنَا» خَلَقَنَا وَهُوَ اللَّهُ، وَالْعُطْفُ عَلَى «مَا» وَيَجُوزُ أَنْ يَكُونَ قَسْمًا أَغْنَى عَنْ جَوَابِهِ مَعْنَى قَوْلِهِ: «لَنْ نُؤْثِرَكَ» لَا لَفْظُهُ، لِأَنَّ الْقِسْمَ لَا يَجِبُ بَلَنَ، وَأَمَّا قَوْلُ أَبِي طَالِبٍ وَاللَّهُ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ الْبَيْتَ^(١) فَنَادِرٌ جَدًّا.

١- ونصه: والله لن يصلوا إليك بجمعهم حتى أوسد في التراب دفينًا

إميل يعقوب: المعجم المفصل في شواهد العربية، ج ٨، ص ٨١.

﴿فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ﴾ جواب لقول فرعون: ﴿لَأَقْطَعَنَّ...﴾ احكم بما شئت أو افعل ما شئت كقوله تعالى: ﴿فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ﴾ (سورة فصلت: ١٢) أي فعلهن، وأمرهم إياه بالقضاء تسليم لأمر الله، بمعنى أنه لا طاقة لنا على دفعك، وإقناط عن الكفر، ولو أحرقتنا أو أقرضتنا بالمقاريض أو نحو ذلك مما هو أعظم من القطع من خلاف، ولا يبعد عن قوة قلوبهم بالله عز وجل أن يكون تهديدا له بما في الآخرة، والرابط محذوف أي ما أنت قاضيه بالإضافة، أو ما أنت إياه قاض، وليست مصدرية لضعف وصلها بالجملة الاسمية.

﴿أَلَمَّْا تَقْضِي﴾ تفعل أو تحكم ما تريد ﴿هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا﴾ نصب محل «هذه» على الظرفية، و«ما» كافة حاضرة، مع أن مالك إلا ما تفعل أو تحكم في هذا الزمان الفاني القصير الذي لا نرغب في عذابه ولا نرهب من عذابه، ولنا في الآخرة الدائمة رغبة نرجو إتمامها من خالقنا.

ويجوز كون «ما» مصدرية، والمصدر اسم «إن» و«هذه» ظرف خبر، أي إن قضاءك ثابت في هذه الحياة الدنيا، ويجوز أن لا يقدر لـ «تقضي» مفعولا تزيلا له مترلة اللازم.

﴿إِنَّا ءَامَنَّا بِرَبِّنَا لِيَغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا﴾ من الشرك وما دونه من المعاصي، لا يؤاخذنا بها في الآخرة ﴿وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السِّحْرِ﴾ عطف على «خطايانا» عطف خاص على عام، لقرب عهد هذا الخاص، ومشاهدته، وشدة نفرهم، ولتضمنه الإشراك أيضا.

والمعنى: وليغفر لنا السحر الذي فعلناه بإكراهك، ولا يجوز أن نطاولك في إيقاعه ولو تقتلنا، وليس إكراهك عذرا لنا إلى ربنا.

(قصص) [ويقال:] كان فرعون أكرههم على تعلم السحر وعلى استعماله، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس: «إن فرعون أخذ من بني إسرائيل

أربعين غلاماً وأمر أن يتعلموا السحر، وقال: علموهم تعليماً لا يغلبهم معه أحد من الناس، وهم القائلون: ﴿إِنَّا عَامِنَا...﴾. وروي أنه كان يجبر أولاد الناس على تعلمه مطلقاً، وأكره السحرة على معارضة موسى عليه السلام فقالوا: أرنا موسى نائماً ففعل فوجدوه تحرسه عصاه، فقالوا: ليس ساحراً إن الساحر إذا نام بطل سحره، فأكرههم على معارضته.

وإنما قالوا مع ذلك: ﴿بِعِزَّةِ فِرْعَوْنَ إِنَّا لَنَحْنُ الْغَالِبُونَ﴾ (سورة الشعراء: ٣٣) قبل ذلك، أو قالوه تجلداً كما أن قولهم: ﴿أَيْنَ لَنَا لَأَجْرًا﴾ (سورة الشعراء: ٤١) قبل ذلك، أو قالوه لغلبة طمع النفس، والغلبة بالحجة وقد غلبهم بها موسى وهارون فلا ينافي ذلك صلبهم.

ويقال: أمرهم بتعلم السحر حفظاً عن ذهابه ثم قهرهم على عمله مع موسى، ومع ذلك قالوا: ﴿أَيْنَ لَنَا لَأَجْرًا﴾. وزعم أبو عبيد^(١) والحنفية أن مجرد أمر السلطان أو نهيه إكراه ولو لم يتوعد على ذلك ولا سيما إن كان جباراً طاغياً. ﴿وَاللَّهُ خَيْرٌ﴾ ثواباً وعقوباً ﴿وَأَبْقَى﴾ أدام عقاباً، أو الله خير وصفاً وفعلاً وأبقى ثواباً وعقاباً.

﴿إِنَّهُ...﴾ الخ تقرير لقولهم ﴿اللَّهُ خَيْرٌ وَأَبْقَى﴾ ورد على فرعون بأن الذي يشتد عذابه وثوابه مع دوام هو الله تعالى، وأكد بضمير الشأن ﴿مَنْ يَأْتِ﴾ بالموت أو بالبعث ﴿رَبِّهِ، مُجْرِمًا﴾ بالشرك أو غيره من الكبائر ﴿فَإِنَّ لَهُ، جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا﴾ فيستريح ﴿وَلَا يَحْيَى﴾ فيها حياة نافعة ﴿وَمَنْ يَأْتِهِ﴾ بذلك ﴿مُؤْمِنًا﴾ بها وبما قال رسوله ﴿قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ﴾

١- هو أبو عبيد القاسم بن سلام كان أبوه رومياً عبداً لرجل من هراة، أمّا هو فقد كان إماماً في اللغة والفقه والحديث من تصانيفه: كتاب الأموال، والغريب المصنف، والناسخ والمنسوخ، والأمثال. ولد سنة ١٥٧ وتوفي سنة ٢٢٤. الموسوعة الفقهية، ج ١، ص ٣٣٧.

الأعمال الصالحات ولم يصِرَّ على معصية، ومن أصرَّ دخل في «مُجْرِمًا». الجملة حال ثانية.

﴿فَأُولَٰئِكَ﴾ الجمع مراعاة لمعنى «من» والإفراد في التسعة قبله للفظ «من». وإشارة البعد لعلَّ الدرجة ﴿لَهُمْ﴾ لإيمانهم وعملهم ﴿الدَّرَجَاتُ الْعُلَى﴾ المنازل في الجنة مع مراتب الشرف، ولا يفسَّر بمراتب الشرف لأنَّ جنَّات عدن ليست معنىً بل ذاتًا ﴿جَنَّاتُ عَدْنٍ﴾ بدل أو بيان ولو نكرة، والعدن: الإقامة، وإن كان علما لموضع فجَّات عدن معرفة ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ حال من «جَنَّاتُ عَدْنٍ» إن كان معرفة، ونعت أو حال إن كان نكرة. «خَالِدِينَ فِيهَا» حال من هاء «لهم» مقدَّرة.

﴿وَذَٰلِكَ﴾ أي ما ذكر من ثبوت الجنَّات المذكورة ﴿جَزَاءُ مَنْ تَزَكَّى﴾ تطهَّر من الشرك والمعاصي.

(أصول الدين) ومن وحَّد الله ومات مصرًّا على معصية فهو مجرم وغير متزكٍّ، ومعنى قول ابن عباس: ﴿تَزَكَّى﴾ قال: لا إله إلا الله أنه تبع ما يقتضيه التوحيد من الأعمال والتروك، كما يدلُّ سائر أحاديثه الدالة على عقاب الموحِّد الفاسق، وإلاَّ دخل الجنة وكان متزكِّيًّا ولو آمن بالله دون نبيِّه، لأنَّه لم يتلفظ ابن عباس في هذا الحديث بنبيٍّ وإن قيل: لا إله إلا الله علَّم على ذكر النبيِّ والإيمان به قلنا: «لا إله إلا الله» علم أيضا على ذلك والأعمال والتروك.

وفي الآية إطلاق مؤمن على مطلق الموحِّد مثل: ﴿فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ﴾ (سورة النساء: ٩٢) وكما يستعمل في الكلام كثيرا مع أنَّ حقيقته في الموفِّي، فيكون ﴿قَدْ عَمَلَ الصَّالِحَاتِ﴾ قيدًا وإن حملناه على هذه الحقيقة فـ ﴿قَدْ عَمَلَ الصَّالِحَاتِ﴾ حال مؤكَّد، وقيل قوله: ﴿إِنَّهُ، مَنْ يَأْتِ...﴾ إلى: ﴿...تَزَكَّى﴾ كلام من الله عزَّ وجلَّ، والأولى أنَّه من كلام السحرة.

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ أَسْرِ بِعِبَادِي فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفْ دَرَكًا وَلَا تَخْشَىٰ ۖ فَاَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ، فَنَفْسِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ مَا غَشِيَهُمْ ۚ ۞ وَأَصْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَاهِدَىٰ ۚ ۞ يَبْيِئْ إِسْرَائِيلَ قَدْ أَجَنَّاكَ مِنْ تَحِثُّكَ مِنْ عَدُوِّكَ ۖ وَوَعَدْنَاكَ حَاجِبَ الْأُطُورِ الْإِمْنِ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَىٰ ۚ ۞ كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي فَقَدْ هَوِيَ ۚ ۞ وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَىٰ ۚ ۞﴾

-١٠-

إغراق فرعون وجنوده في البحر ، ونعم الله على بني إسرائيل

﴿وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا﴾ في مصر ﴿إِلَىٰ مُوسَى﴾ بعد نحو عشرين سنة في معالجة موسى لفرعون، كلما أتاه بآية وعده أن يرسل له بني إسرائيل فينكت، ولما كملت الآيات أوحى الله إليه بالإسراء بهم ﴿أَنْ إِسْرِ﴾ «أَنْ» تفسيريّة لا مصدرية مع باء مقدّرة، لأنَّ «إسْر» أمر ولا خارج للأمر يؤخذ منه المصدر، وكذا سائر الإنشاءات ﴿بِعِبَادِي﴾ بني إسرائيل.

(بلاغة) وعبر عنهم بالعبودية مضافة له رحمة لهم، وردّا على فرعون إذ استعبدهم وهم عبيد لله لا له، وتقبيحا لصنيعه إذ أهانهم وهم عبيد لله، ولم يراقبه فيهم ﴿فَاضْرِبْ لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ﴾ بعصاك، والبحر اسم لأرضه لا لمائه، أي أوضح أو اجعل أو اتّخذ لهم طريقا فيها بضرب البحر.

(بلاغة) واستعمال الضرب بمعنى الإيضاح مجاز لغوي، أو الجعل أو الاتخاذ، وعلى أنّه الماء فذلك مجاز عقلي، فإنّه يقع في الفضلة كما في العمدة، والأصل: اضرب لهم البحر يصير طريقا و﴿فِي الْبَحْرِ﴾ نعت «طَرِيقًا»، أو متعلّق بـ«اضْرِبْ».

﴿يَبْسًا﴾ نعت «طَرِيقًا»، وهو مصدر وصف به مبالغة كأنه نفس اليبوسة، أو يقدَّر مضاف، أي ذا ييس، أو يؤوَّل بالوصف، أي يابسًا، كما قرأ به أبو حيوة. [قيل:] ويؤسسته خلقه من الله، ويقال: أرسل عليه ريح الصبا فجففته. ولَمَّا كان مصدرا صلح للكثير، وهو اثنا عشر طريقا لكل سبط طريق لا كما قيل: طريق واحد، بل تبع لفظ «طَرِيقًا» المستعمل في الكثير، أو لَمَّا كان المعنى الواحد وهو السلوك سُمِّيَ طريقا واحدا، وذكر بعض أن الييس ما ابتلَّ ثمَّ ييس.

﴿لَا تَخَافُ...﴾ الخ مستأنف على طريق تعديد النعم، أو حال من ضمير «اضْرِبْ» قيل أو نعت ثان لـ «طَرِيقًا» أو حال، أي لا تخاف فيه ﴿دَرْكًا﴾ اسم مصدر أي إدراكا، لا تخاف أن يدركك وقومك فرعون وقومه، وزعم بعض أن الدرك: ما يلزم الإنسان من تباعة ﴿وَلَا تَخْشَى﴾ أن يغرقكم البحر من خلفكم أو قدَّامكم، أو جوانبكم أو من فوقكم، لأنَّ أرضه ولو قابلت السماء ولا ماء حائل بينهما لكن قد يخشى الإنسان أن يميع إليه الماء العالي كالجبال من جوانب، والخشية أعظم من الخوف. وأخرها للفاصلة، واختيرت لأنَّ درك فرعون قد يقابل بالقتال والسبق بالفرار، وترجى النجاة بخلاف ماء البحر.

﴿فَاتَّبَعَهُمْ﴾ تبعهم ﴿فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ﴾ مع جنوده، متعلِّق بـ «اتَّبَعَ» أو حال من «فِرْعَوْنُ»، أو الباء للتعدية، أي صيَّر جنوده تابعين، وساقهم حاثًا لهم، طالبا للحقوق، ومقدِّمته قيل: سبعمائة ألف فارس، وقيل: ألف ألف وخمسمائة ألف، وخلفوا النساء والصبيان والعاجزين في مصر، وبنو إسرائيل مع موسى ستمائة ألف وثلاثة آلاف، وقيل: ستمائة ألف وسبعون ألفا، وما فيهم ابن ستين ولا ابن عشرين، وهم ذكور وإناث والله

أعلم بصحة تلك الكثرة في الفريقين.

(قصص) وقد عهد إليهم يوسف أن يخرجوا به ميتاً فدلّتهم على قبره عجوز، فقال لها موسى: احتكمي، فقالت له: أكون زوجك في الجنة فأنعم وحملوه، خرج بهم موسى يريد القلزم وقد استعاروا من قوم فرعون الحلبيّ والدوابّ ليعيد يخرجون إليه غداً أو بعد غد.

(قصص) والإيحاء بالضرب قبل إتباع فرعون بجنوده فيما قيل واختير، وقيل: بعده وهو الصحيح، لمّا تراءى الجمعان استغاث موسى الله، فأوحى إليه بالضرب، فضرب فانفلق البحر اثني عشر فرقا مقوسة راجعة إلى الأرض التي دخلوا من جهتها، فيرجعون إلى مصر، أو إلى الشام، وقال فرعون: انفلق البحر من هيبتي، ونادى ثلاثة وثلاثون ملكاً بأمر الله فرعون وقومه: ادخلوا، فدخلوا فدخل على فرس ذكر، وجبريل على فرس أنثى قدامه ليتبعه، وقد سبقهم بنو إسرائيل بالدخول، ولمّا خرج آخر بني إسرائيل ودخل آخر فرعون أغرقهم البحر ولم ينج منهم أحد، ولم يغرق من بني إسرائيل أحد.

﴿فَغَشِيَهُمْ مِّنَ الْيَمِّ﴾ البحر، فاليمُّ اسم البحر ولو مالخا لا كما زعم بعض أنّه العذب، وأنّ الغرق في النيل ﴿مَا غَشِيَهُمْ﴾ ما لا يعلم غاية هوله إلاّ الله وعجل، وهذا أولى من أن يقال المعنى: غشيهم ما سمعت قصّته، والهاء لفرعون وجنوده، وقيل: لجنوده فقط، لأنّه أبغى الله فرعون يبدنه ولم يغرق ومات بلا غرق، وليس كذلك بل أغرق ومات بالغرق، وشكّ بنو إسرائيل في هلاكه فأظهره الله ميتاً.

وقيل: الهاء الأولى لفرعون وجنوده، والثانية لموسى وقومه، وعليه فالتقدير: فنجّا موسى وقومه وغرق فرعون وقومه، وعليه: إنّما جعل الثانية لموسى وقومه لأنّهم تقدّموا فقال: غشي فرعون وقومه ما غشي قبلهم موسى وقومه، وعليه

فالهلول شأن دخول البحر، والصحيح ما مر.

﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ﴾ في دينهم ودنياهم، أغرقوا فأدخلوا نارا ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ ما أرشدهم إلى دين ولا دنيا، وذلك ردُّ لقوله: ﴿وَمَا أَهْدِيكُمْ، إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ﴾ (سورة غافر: ٢٩) واستهزاء به فهو تلميح، أو صور شأن فرعون بشأن مدَّعي العلم والإرشاد فتهكَّم عليه بأن علمه هذا لم ينفع قومه به، أو المعنى: ما هداهم قط مطلقا في شأن القصة وغيرها.

وزاد ﴿وَمَا هَدَىٰ﴾ لأن من لا يهدي غيره قد لا يضلُّه، ويعد أن ﴿هَدَىٰ﴾. بمعنى اهتدى، أي أضلَّهم وما اهتدى في نفسه، ويعد أن يفسر الإضلال والهدى بالدينين لأن الآية نصَّت أيضا على الهلاك الدنيوي، أو إن الإضلال في البحر، والهدى التنجية إلى البر.

(أصول الدين) وزعم القاضي [عبد الجبار]^(١) أنه لو خلق الله الكفر لم يذم عليه فرعون، إذ قال: ﴿وَأَضَلَّ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ﴾. قلنا: خلق الله الكفر ونهى عنه، كما خلق الخنزير ونهى عن أكله، وليس إضلال الله الضالين إجبارا على الضلال، وإنما كلفهم على اختيارهم للكفر، وهذا الاختيار أيضا مخلوق له ولا إجبار.

﴿يَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ خطاب لهم بعد مضي مدة من إغراق فرعون، وأسبغ عليهم فيها نعمه الدنيوية والدنيوية، والجملة محكمة بقول محذوف

١- القاضي عبد الجبار بن أحمد بن عبد الجبار الهمداني الأسد أبادي أبو الحسن، قاضي القضاة، أصولي، كان شيخ المعتزلة في عصره، ولي القضاء بالري، ومات بها سنة ٤٥١ هـ. ترك تأليف معتبرة منها كتاب تزيه القرآن عن المطاعن، وكتاب متشابه القرآن. الزركلي: الأعلام، ج ٣، ص ٢٧٣.

مستأنف، أي قلنا: يا بني إسرائيل، أو بقول محذوف معطوف على «أَوْحَيْنَا» أي وقلنا: يا بني إسرائيل، ولا يجوز أن يكون خطاباً للذين في زمان رسول الله ﷺ، وامتنانا عليهم بما منَّ على آبائهم وعليهم أيضاً تبعاً لأنه يمنع من ذلك قوله **وَعَلَّكَ** : «وَمَا أَعْلَلَكَ» إلا إن قيل: بانتهاء خطابهم في قوله: «ثُمَّ اهْتَدَى».

﴿قَدْ أَنْجَيْنَاكُمْ مِّنْ عَدُوِّكُمْ﴾ فرعون وقومه إذ استعبدوهم ذكورا وإناثا وذبحوا أبناءهم ﴿وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ﴾ واعدنا نبيئكم الجانب الأيمن من الطور، أو لما كانت مواعدة نبيئهم منفعة لهم وراجعة إليهم جعلت مواعدة لهم. و«جَانِبَ» مفعول به، جعل موعودا به توسعاً، أو يقدر: إتيان جانب الطور الأيمن، ولا يصحُ نصبه على الظرفية والتعلق بـ«وَوَاعَدْنَا» لأنَّ المواعدة لم تقع فيه بل إليه، بل واعدناكم إتيان جانب الطور بأن يأتيه موسى **الْعَلَّيْلا** للمناجاة وإنزال التوراة.

﴿وَوَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ﴾ الترجسين طعاما حلوا مثل الثلج صاعا لكل واحد ﴿وَالسَّلَوَى﴾ طيرا مخصوصة تحيى بها ريح الجنوب فيأخذ كلُّ أحد ما يحبُّ، يترلان عليهم في التيه من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس.

﴿كُلُوا﴾ قائلين: كلوا، وقيل: مستأنف ﴿مِّنْ طَيِّبَاتٍ﴾ حلو وحلال ﴿مَا رَزَقْنَاكُمْ﴾ قدَّم الإنجاء من العدوِّ لأنه من دفع المضارِّ وهو أهم من جلب المنافع، والتخلّي قبل التحلّي، وعنى بالنعمة الدنيوية لأنها من المنافع، كالأنف في الوجه ما وجه بلا أنف! وأخر النعمة الدنيوية لأنها دونهما، — نجانا الله من كيد الأعداء وجعله في نحورهم، ولا جعل لعدونا سبيلا إلينا — آمين.

﴿وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ﴾ في ما رزقناكم بالإسراف والبطر، [قلت: ومن الطغيان] الاستعانة به على معاصي الله ومنع الحقوق الواجبة، ومنعه عن مستحقه، وإعطائه من ليس له أهلا، والفخر به وسرقة وغصب ونحو ذلك من أنواع كفر

النعمة، وذلك في سائر أحوالهم لا في خصوص المن والسلوى، وقيل: الكلام فيهما، والمعنى: لا تدخروا ﴿فِيحِلَّ﴾ يترل ﴿عَلَيْكُمْ غَضَبِي﴾ أو يلزمكم من حلّ الدّين إذا وجب أدائه لحضور أجله.

﴿وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ غَضَبِي﴾ أظهر في مقام الإضمار تغليظا بذكر الغضب باسمه مضافا لاسمه تعالى، ولأنّ الثاني أعمّ، والمراد بالغضب العقاب فهو فعل له ~~وَعَلَى~~ هنا لا وصف، وإن جعلناه وصفا قدرّ مضاف أي مقتضى غضبي وهو العقاب ﴿فَقَدْ هَوَىٰ﴾ هلك، فإنّ الهلاك مسبّب ولازم للسقوط من عال، أو هوى وقع في الهاوية، ويقال: في جهنّم قصر يرمى الكافر من أعلاه فيهوي أربعين خريفا.

﴿وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّمَنْ تَابَ﴾ كثير المغفرة وعظيمها، لجواز استعمال لفظ المبالغة في الكمّ والكيف معا لمن تاب من الشرك والمعاصي، ومنها الطغيان في الرزق ﴿وَعَآمَنَ﴾ بالله وصفاته وأنبيائه، وكتبه وسائر ما يجب الإيمان به فورا أو عند الأخذ ﴿وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ عمل عملا واجبا هو أداء الفرائض كلّها، ودخل فيه ترك المعاصي لأنّ تركها عمل وكسب إذ جبد نفسه عنها ﴿ثُمَّ اهْتَدَىٰ﴾ استقام إلى الممات على ذلك.

(أصول الدين) [قلت:] ومن الاهتداء أن يتوب كلّما عصى ولو عصى بشرك وتاب مرّة بعد أخرى حتّى ختم بخير، و﴿ثُمَّ﴾ لبعد ما بين الانتهاء عن آخره أو لعلو مرتبة الانتهاء، وقيل: اهتدى عمل بالسُنّة، وعن ابن عبّاس: علم أنّ لعمله ثوابا، وقيل: طهر قلبه من نحو العجب والحسد والكبر.

ولا مغفرة للمصرّ كما دلّت عليه الآيات والأحاديث، وفي لفظ الآية تقدّم التوبة عن الشرك والمعاصي، وتعقيب التوحيد والطاعة، وهكذا يفعل والإيمان تارة يطلق على التوحيد كما هنا وتارة على العمل الصالح.

﴿وَمَا أَعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَىٰ ۖ قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ عَلَيَّ أَتْرَىٰ وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ ۚ﴾^(٨٣)
 ﴿قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۚ فَرَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَنَ أَسَفًا قَالَ يَقُومُ الْأَبْعَدُ ۚ وَكَدَّ رَيْبُكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا ۚ أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ أَن يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ ۚ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدَ ۚ﴾^(٨٤)
 ﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حُمِلْنَا ۚ أَوَزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَذَفْنَاهَا فَكَذَلِكَ أَلْقَى السَّامِرِيُّ ۚ﴾^(٨٥)
 ﴿فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا آلَهُ ۖ خُورًا ۖ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُهُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَلَسَىٰ ۚ﴾^(٨٦)
 ﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُرْجَعُ إِلَيْهِمْ قَوْلًا ۖ وَلَا تَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا ۚ﴾^(٨٧)

- ١١ -

تكليم الله موسى في الميقات وفتنة السامري

﴿وَمَا أَعَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَا مُوسَىٰ﴾ قلنا لموسى عند الإتيان للمناجاة في جانب الطور الأيمن، أي شيء عجل بك عن قومك الذين جئت بهم؟ وهم النقباء السبعون، والاستفهام إنكار للياقة العجلة، ويجوز أن تكون ما تعجبية بمعنى: إن عجلتك مما يتعجب بها الناظر فيها، وعلى كل حال كانت عجلته عن القوم الذين أمر بصحبته مما لا يحسن، لأن فيها إهمالهم وعدم الاعتداد بهم، مع أنه لم يقصد ذلك وهو من أهل العزم، حتى إن مفارقه أدت إلى تصوير العجل وعبادته، ودعاه إلى تلك العجلة الزيادة في الرغبة كما قال اعتذارا:

﴿قَالَ هُمْ، أَوْلَاءُ عَلَيَّ أَتْرَىٰ وَعَجَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَىٰ﴾ لم يعدوا عني وما تقدمت عليهم إلا بقليل، وظننت أن مثل ذلك لا تنكره علي، ولا يعدونه إهانة مع أنني أريد استدامة رضاك، أو حصول زيادة خير، والله عجل نيه بهذا على أن اللائق بك أن تكون في وسطهم، أو متأخرا عنهم لتكون رقيقا عليهم.

[قلت:] وكذا كل رئيس قوم ولا سيما في السفر ولو أن مأموماً أسرع ليدرك فضل الركعة الأولى مع الإمام لكان خطأ لنقص خشوعه بالسرعة، وكذا مع الإمام المتقدم على القوم، بل موسى في قصته هذه أيضاً ملوم لأنه أسرع إلى المناجاة مع الله كإسراع المأموم إلى الإمام للصلاة.

(نحو) و«هم» مبتدأ و«أولاء» خبره و«على أثري» خبر ثان أو حال، أو «أولاء» بدل و«على أثري» خبر، والكوفيون يجيزون في أسماء الإشارة كلها أن تكون موصولة فـ«أولاء» خبر و«على أثري» صلة لـ«أولاء»، أي هم الذين على أثري، والله عالم بذلك كله، إلا أنه ﷺ اعتذر بقرهم على أثره وقيل: «على أثري»: على ديني.

﴿قَالَ﴾ الله ﷻ : ﴿فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ﴾ الفاء سببية، أي أنت فعلت ذلك وفتناً بسبب فعلك قومك، أو أوقعناهم في فتنة، وهي ميلهم إلى الشهوات ووقوع الاختلاف، أو اختبرناهم بفعل السامري، وليست للتعقيب فإن بين الفتن وذلك عشرين يوماً، وقيل: ستة وثلاثين، فالماضي لتحقيق الوقوع أو للقرب، أو لعزم السامري عقب ذهاب موسى وشروعه في الأسباب، أو للترتيب الذكري ﴿مِنْ بَعْدِكَ﴾ بعد تقدّمك عليهم مفارقاً لهم.

﴿وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ﴾ إلى عبادة غير الله ﷻ إذ دعاهم إلى عبادة العجل، قيل: غاب موسى ﷺ عنهم عشرين ليلة فقال لهم: قد تمت الأربعون — عدّ الليالي أياماً — ولم نر موسى، وليس إخلافه عنكم إلا لما معكم من حليّ القبط وهو حرام عليكم فجمعوه فجعله عجلاً.

فالمراد بالقوم من خلفهم مع هارون، وهم — قيل — ستمائة ألف نجاً من عبادة العجل منهم اثنا عشر ألفاً. فالمراد بـ«قَوْمَكَ» هنا غير المراد بهم في قوله: ﴿وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ﴾ ولذا لم يقل: فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّاكُمْ مِنْ بَعْدِكَ، وقيل:

المراد واحد على الأصل في تكرير المعرفة أنها عين الأولى، ولا يبعد أن المتخلفين قريبا من الطور إلا أن النقباء أقرب منهم إليه، بل ذلك متبادر، ولا شك أن النقباء لم يعبدوا العجل.

ولجعل المعرفة عين الأولى وجه آخر هو أن المراد بالقوم في الموضعين الجنس، إلا أنه أريد بالأول النقباء، وبالثاني المتخلفون، ومثل ذلك في القرآن وارد.

(قصص) والسامريُّ: من عظماء بني إسرائيل منسوب إلى قبيلة عظيمة تسمى سامرة بالشام إلى الآن، إذا أراد أحدهم المصافحة لوى الثوب على يده لئلا تصيبه الحمى، يسمون السامريين، قيل: هو ابن عم موسى، وقيل: ابن خالته، وقيل: عالج من كرمان نقل إلى مصر، وقيل: كان من أهل باجرما قرية بمصر أو بالموصل، وقيل: من القبط جارا لموسى يُظهر له الإيمان، وقيل: من عبّاد البقر أظهر الإيمان لبني إسرائيل، واسمه على المشهور موسى بن ظفر، وقيل: مُنحى أدخلته أمه في غار مخافة الذبح وأطبقت عليه، فكان جبريل يغدوه بلبن في إصبع وعسل في أخرى وسمن في أخرى، قال بعض:

إذا المرء لم يخلق سعيدا تحيّرت قلوب مرّيه وخاب المؤمل

فموسى الذي ربّاه جبريل كافر وموسى الذي ربّاه فرعون مرسل

﴿فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ﴾ وصلهم وقابلهم بعد تمام الأربعين، ذي القعدة وعشر من ذي الحجة، وبعد أخذ التوراة لا عقب الإخبار بـ ﴿إِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ﴾ الفاء للسببية أو للترتيب الذكري، أو العرفي، وهو أنه في كل شيء بحسبه كما قال ابن هشام، مثل: تزوّج فولد له، وشايعت الحجاج ودعوت لهم بالسلامة فرجعوا سالمين، ولا يتوهم أن الولادة متصلة بالتزوّج ولا الرجوع متصلة بالدعاء.

﴿عُضْبَان﴾ الغضب في البشر: ثوران دم القلب لإرادة الانتقام، قال رسول الله ﷺ: «اتَّقُوا الغضب فَإِنَّهُ جَمْرَةٌ تَوْقَدُ فِي قَلْبِ ابْنِ آدَمَ، أَلَمْ تَرَ إِلَى انْتِفَاحِ أَوْدَاجِهِ وَحَمْرَةِ عَيْنَيْهِ»^(١) ﴿أَسْفًا﴾ حازنا أو نادما على ما فرط منه من مفارقتهم، حَتَّى وَقَعَتْ فِيهِمْ عِبَادَةُ الْعَجَلِ، أَوْ مَتَلَهِّفًا عَلَى مَا فَاتَهُ مَتَحِيرًا فِي أَمْرِ قَوْمِهِ يَخْشَى أَنْ لَا يُمْكِنَ تَدَارُكُهُ، وَفِي هَذَا زِيَادَةٌ مِنْ خَارِجٍ عَنْ لَفْظِ «أَسْفٍ».

﴿قَالَ﴾ لهم بعد هذا الرجوع المفسر بالوصول، وَإِنْ فَسَّرْنَا الرَّجُوعَ بِالذَّهَابِ إِلَيْهِمْ فَالْمُرَادُ قَالَ بَعْدَ رَجُوعِهِ وَوَصُولِهِ: ﴿يَا قَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا﴾ أَنْكُرَ انْتِفَاءَ الْوَعْدِ بِحَيْثُ لَا سَبِيلَ لَهُمْ إِلَى نَفْيِهِ، وَعَدَهُمْ إِنْزَالَ التَّوْرَةِ هَدًى وَنُورًا، أَوْ الْوَصُولِ إِلَى جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ، وَالْفَتْحِ فِي الْأَرْضِ وَالْمَغْفِرَةِ لِلتَّائِبِ وَنَحْوِ ذَلِكَ، أَوْ الْجَنَّةِ كَمَا قَالَ الْحَسَنُ، أَوْ أَنْ يَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ أَوْ كُلَّ ذَلِكَ، وَالْأَنْسَبُ الْمُبَادَرُ الْأَوَّلُ. و﴿وَعَدًّا﴾ بِمَعْنَى مَوْعُودٍ مَفْعُولٍ بِهِ، أَوْ بَاقٍ عَلَى مَعْنَى الْمَصْدَرِيَّةِ مَفْعُولٍ مُطْلَقٍ، وَيَقْدَّرُ الْمَفْعُولُ عَلَى هَذَا، أَيِ: وَعَدَكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَنْ يَتَرَّلَ عَلَيْكُمْ التَّوْرَةُ.

﴿أَفْطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ﴾ الْفَاءُ عَاطِفَةٌ عَلَى ﴿أَلَمْ يَعِدْكُمْ﴾ لِأَنَّهُ بِمَعْنَى قَدْ وَعَدَكُمْ، وَالْهَمْزَةُ مِمَّا بَعْدَ الْفَاءِ لَتَمَامِ صِدَارَتِهَا، وَالْأَوَّلَى دَخُولُهَا عَلَى مَحذُوفٍ عَطْفٍ عَلَيْهِ بِالْفَاءِ، مِثْلُ أَوْعَدَكُمْ؟ — بَفَتْحِ الْوَائِ — أَوْ أَعْهَدَ لَكُمْ فُطَالَ عَلَيْكُمْ زَمَانُ الْإِنْجَازِ؟ أَوْ زَمَانُ الْمَفَارِقَةِ لِلْإِتْيَانِ بِالْمَوْعُودِ. وَأُطْلِقَ الْعَهْدُ عَلَى الزَّمَانِ، أَوْ يَقْدَّرُ مِضَافٌ، أَيِ زَمَانُ الْمَعْهُودِ، أَيِ زَمَانُ مَا عَهْدَ لَكُمْ، وَيَقْدَّرُ بَعْدَ لَفْظِ الْعَهْدِ: فَتَسْتَيْمُ، أَوْ يَقْدَّرُ: فَظَنَنْتُمْ بَطْلَانَ الْعَهْدِ، وَ«الـ» لِلْعَهْدِ الَّذِي فِي أَذْهَانِهِمْ.

١- رواه أحمد في مسند باقي المكثرين من الصحابة، رقم ١٠٥٩، من حديث أبي سعيد الخدري بلفظ: «أَلَا إِنَّ الْغَضَبَ..» فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ، أَوَّلُهُ قَوْلُهُ: «خَطَبْنَا رَسُولَ اللَّهِ

﴿أَمْ أَرَدْتُمْ، أَنْ يَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّن رَّبِّكُمْ﴾ نعت لـ «غَضَبٌ»، أو متعلق بـ «يَحِلُّ» ويجوز أن تكون «أَمْ». بمعنى بل، وتكثير «غَضَبٌ» للتعظيم، لا يشكُّ شاكُّ أنَّهم لا يحبُّون الغضب، فمعنى الإرادة فعل ما يكون مقتضيا للغضب ومسببا له وملزوما له.

﴿فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي﴾ وعدكم إياي بالثبات على الإسلام، إلى أن أرجع من الميقات، قيل: أو باللاحق إلى الطور، وهو مصدر مضاف للمفعول، ويعد أن يكون مضافا للفاعل، على أن معنى «أَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي» وجدتم الخلف في وعدي لكم بعد الأربعين، كقولك: أحمدت زيدا بمعنى وجدت فيه الحمد، أو تركتم وعدي لكم، وفعلتم ما لا تستحقُّون الإتيان بالموعود به كمن وعد بخير على فعل حسن فلم يفعله، وهذان الوجهان لا يناسبان ما قبل ولا ما بعد.

﴿قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلَكِنَا﴾ باختيارنا الذي ملكناه، بل بوسوسة السامري، وقرأ عمر: «بِمَلَكِنَا» بفتح الميم واللام.

(لغة) قال أبو حيَّان: [بِمَلَكِنَا] سُلْطَانًا، واستظهر هو أن المَلِك بضم الميم وفتحها وكسرهما وإسكان اللام فيهنَّ بمعنى. وقال أبو علي: معنى المضموم أنه لم يكن لنا مُلْك فنخلف موعدك بسلطانك، وهو قراءة حمزة والكسائي والحسن والأعشى وطلحة وابن أبي ليلى وقعب، والمفتوح مصدر مَلَك، والمعنى: ما فعلنا ذلك بأن مَلَكْنَا الصواب ووقفنا له، وكثر استعمال المكسور فيما تملك اليد وتحوزه، لكن يستعمل في الأمور التي يرميها الإنسان، والمعنى عليه كالمفتوح، والمصدر في هذين مضاف إلى الفاعل، ويقدر المفعول أي بملكنا الصواب.

ويُنَوِّا منشأ خطيئهم بقوله: ﴿وَلَكِنَّا حُمَلْنَا أَوْزَارًا مِّن زِينَةِ الْقَوْمِ﴾ القبط، والأوزار: الأحمال، وهي ما استعاروه منهم لزينة العيد، أو العرس، أو ما ألقاه البحر على الساحل، وهو بعيد لكن الله قادر على إلقائه، وسميت أوزارا لأنَّها

تلبس فخرا وخيلاء وترفعاً على الفقراء، أو لأنها سبب عبادة العجل، إذ صور به، أو لأنه في حكم الغنيمة فتجمع فيزل عليها نار أو شبهها ففتنيه، وهذا من إضلال السامري، ويبحث في ذلك بقوله تعالى: ﴿كَذَلِكَ وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَآئِيلَ﴾ (سورة الشعراء: ٥٩) وأما قوله تعالى: ﴿مِنْ حُلِيِّهِمْ﴾ (سورة الأعراف: ١٤٨) فلا نص فيه على أنها حلت لهم، لجواز أن تضاف إليهم لأنها في أيديهم، وقد أمرهم موسى باستعارة الحلّي والدواب من القبط، وكعلّ موسى أبقى الحلّي في أيديهم لينظر ما يؤمر به فيه فصيح به عجل، أو حلّ لهم تملكه لأنه لا يوجد مالكة، ولا وارثه، وإن وجد في النساء والضعفاء والصبيان، ففي ردّه بعد إذ يبعد الوصول إليهم، كل واحد بماله وأن ذلك ليس بحكم الغنيمة.

﴿فَقَذَفْنَاهَا﴾ طرحناها في النار لتذوب وتصاغ عجلاً، وذلك في حفرة على قالب عجل، وقيل: ألقيناها عن أنفسنا وأولادنا، وهو ضعيف، ﴿فَكَذَلِكُ﴾ أي مثل إلقائنا في النار ما معنا من ذلك ﴿أَلْقَى السَّامِرِيُّ﴾ ما معه من ذلك فيها، وفي داخلها قالب عجل يريهم أنه ليس يخص نفسه عنهم، وزاد ما معه من أثر الرسول، قيل: أو أرادوا ألقى التربة من أثر الرسول ولذلك غيروا الأسلوب ولم يقولوا: فقذفناها وقذف السامري ما معه منها، وأما تغيير الأسلوب بأن قالوا: «ألقى» ولم يقولوا: فقذف من حيث إن القذف يناسب الجرم المجتمع لا التراب، فقد قيل به إلا أنه ضعيف أيضاً.

(قصص) ويقال: قال لهم: تأخر موسى للحلّي الحرام الذي معكم فاحفروا في الأرض حفرة واسجروها نارا وألقوه فيه، ففعلوا وقد ألقى فيها قالب عجل، ويقال: ألقى هارون أيضاً وما يدري ما أراد السامري، وروي أنه وجده هارون يعمل فقال: ما تعمل؟ فقال: أعمل ما ينفع ولا يضر، فادع الله أن يتمّه فدعا هارون ولم يدر ما هو، وروي أن هارون قال: اجمعوا هذا

الحليّ حتّى يجيء موسى فجمع وأذيب فألقى السامريّ عليه القبضة وقال: كن عجلاً بإذن الله.

﴿فَأَخْرَجَ﴾ السامريّ ﴿لَهُمْ عَجَلًا جَسَدًا لَهُ خَوَارٌ﴾ العجل: ولد البقرة، أخرج لهم حيواناً حقيقاً على صورة العجل، بأن خلقه الله وأحياه حقيقة من تلك الأوزار التي قذفوها، وقيل: هو هنا صورته بلا روح، والخوار: صوت البقرة والمراد حقيقته على الأوّل، وصوت ريح يخرج منه على الثاني، ومعنى «جَسَدًا»: لحم ودم على الأوّل، أو أحمر كالجسد بلا روح على الثاني.

(قصص) وعن ابن عباس: تخرّج بنو إسرائيل عمّا في أيديهم من حليّ القبط، فجمعوه لتأكله النار من السماء كما تأكل ما غنموا غير الحيوان، فلمّا جمعوه لذلك أوقد السامريّ ناراً فصاغه عجلاً بأن ألقى القبضة، وقال: كوني عجلاً، فكان الريح يدخل من دبره ويخرج من فيه بصوت.

(نقل بعض هذه الأخبار) وهنا حديث تفوح منه رائحة اليهود، ورائحة المحيرة كذبوه على النبي ﷺ لولا أنّي رأيته في بعض التفاسير فخفت أن يكفر الناس بسببه لم أذكره، ذكره ابن مردويه وغيره بسنده إلى كعب بن مالك، وراشد بن سعد، عن النبي ﷺ: «وعد الله موسى المناجاة فيبينما يناجيه سمع صوتاً خلفه، قال: ماهو؟ قال الله ﷻ: أضلّ السامري قومك، قال: فبم أضلّهم وقد نجّيتهم وأنعمت عليهم؟ قال: صاغ لهم عجلاً فعبدوه، قال: فمن نفخ فيه الروح؟ قال: أنا رأيته في قلوبهم حبّ ذلك فيسرته لهم، قال: فوعزّتك ما أضلّهم غيرك؟ فقال: صدقت يا حكم الحكماء، ويا رأس الأنبياء لا ينبغي لحكيم أن يكون مثلك»^(١).

١- أورده الألوسي في تفسيره: ج ٤، ص ٣٣٤ وقال: أخرجه ابن مردويه عن وهب بن مالك.

(نقد الحديث والشك فيه) كيف يقول: رأس الأنبياء ورأسهم سيدنا محمد ﷺ؟! وكيف يقول: رأيت في قلوبهم فيسرتهم لهم؟! وكيف يقول: أنت أضللتهم مجيباً به كجواب من يقول أجبرتهم على الضلال؟! وتحقيقاً إن الله خلق الضلال لكن النطق به في هذا المقام صورة شنيعة، وكيف يقره الله عليها؟! ويزيد له مدحاً عليها.

وقدّم لهم مع أن المفعول فيه بواسطة الحرف وأخر «عَجَلًا» مع أنه مفعول بلا واسطة على طريق الاعتناء بالمقدم والتشويق إلى المؤخر، مع ما فيه من طول لو قدّم لم يتناسب نظم القرآن، وهكذا قل في غير الآية.

﴿فَقَالُوا﴾ أي السامريُّ ومن ضلَّ معه، وقيل: قوم موسى حكماً على الجموع، وهو خلاف الظاهر، وقيل: السامريُّ وجمع تعظيماً لجرمه، وهو بعيد. ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَىٰ فَنَسِيَ﴾ أي نسي موسى أنه ربّه فذهب إلى جانب الطور يطلبه فيه، وذلك من عطف الفعليّة على الإسميّة، بمعنى أنه تقرّرت ألوهيّة هذا لموسى، فنسي، وقيل: نسي السامريّ بمعنى ترك النفاق بإضمار الشرك فأظهره، وعلى هذا ليس «نَسِيَ» من المقول بل عطف على «قَالُوا» لا على مدخوله، وقيل: تمّ كلامهم عند قولهم «فَقَذَفْنَاهَا» وما بعده من كلام الله، وذكر فيه صنيع السامريّ وهو ضعيف، كما قيل: المعنى ترك السامريّ ما كان عليه من الإيمان، وما قيل: من أنه ترك الاستدلال على وحدة الله ﷻ.

﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ﴾ الله ﴿لَا يَرْجِعُ﴾ العجل ﴿إِلَيْهِمْ قَوْلًا﴾ كلاماً إذا عبده، أو تكلموا له، والمعنى: كيف يقولون إنّه إله مع حدوثه وعجزه؟ وإذا كان إلهاً فمن إله من مضى؟ وهل له صفة الألوهيّة؟ ألا يتفكّرون فيعلمون أنّه لا يرجع إليهم قولاً؟ ﴿وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا﴾ مطلقاً، أو ضرراً على عدم عبادتهم، ولا نفعاً عليها.

﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقَوْمُ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِيَ ٩٠﴾ قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى ٩١﴾ قَالَ يَهْزُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ٩٢﴾ أَلَا تَتَّبِعُنَّ أَفْعَصَيْتَ أَمْرِيَ ٩٣﴾ قَالَ يَبْنَؤُهُمْ لَا تَأْخُذْ بِذِلَّةِ وَلَا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي ٩٤﴾ قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يُسْمِعُنِي ٩٥﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ لِي نَفْسِي ٩٦﴾ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ، وَانْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنُحَرِّقَنَّهُ ثُمَّ لَنَنْسِفَنَّهُ فِي الْيَمِّ نَسْفًا ٩٧﴾ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ٩٨﴾

-١٢-

معاقبة موسى لهارون، وإحراق العجل الذي اتخذوه إلهًا

﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ﴾ قبل رجوع موسى من الطور إليهم، أو من قبل قول السامري: ﴿هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى فَنَسِيَ﴾ سارع إلى تحذيرهم قبل أن يفتنهم السامري، لأنه تفرس فيهم الفتنة، والعطف على ما قبل، عطف قصة على أخرى، أو على ﴿أَنْ لَا يَرْجِعَ﴾ فتسلط عليه الرؤية، أي أفلا يرون عدم الرجوع والضرر والنفع، وقول هارون وعظا لهم، ولا تصح أن تكون حالا لكونها إنشائية.

(بلاغته) ﴿يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ﴾ محطُ الحصر قوله: ﴿بِهِ﴾ أي ما فُتِنْتُمْ إِلَّا بِهِ، تدعون أنه هدى لكم وما هو إلا ضلال، شبه قصر القلب كأنهم قالوا: ما هدينا إِلَّا بِهِ، فأجيبوا ما فُتِنْتُمْ إِلَّا بِهِ، لا كما زعم بعض

أَنَّ الحَصْرَ مَتَوَجِّهٌ إِلَى «فُتِنْتُمْ بِهِ»، بمعنى ما وقع إِلَّا فتنكم به، وهو غلط لأنَّ الحَصْرَ بـ «إِنَّمَا» يَتَوَجَّهُ إِلَى آخِرِ الْكَلَامِ، وَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ آخِرٌ مُتَحِيزٌ كَانَ مَتَوَجِّهًا إِلَى الْجُمْلَةِ، كَمَا إِذَا خَتَمْتَ بِالضَّمِيرِ الْمُتَّصِلِ غَيْرِ الْمَفْصُولِ بِحَرْفٍ جَرٍّ، نَحْوُ: إِنَّمَا قَمْتُمْ أَوْ إِنَّمَا أَكْرَمْتَكُمْ، وَلَوْ كَانَ مَفْصُولًا بِحَرْفٍ أَوْ مَنْفَصِلًا كَانَ الْحَصْرُ عَلَيْهِ كَالْآيَةِ، وَكَقَوْلِكَ: «إِنَّمَا أُعْطِيَتْكَ إِيَّاهُ»، أَيِ مَا أُعْطِيَتْكَ إِلَّا إِيَّاهُ.

﴿وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي﴾ حصر الربوبية لله حصر قلب بتعريف الطرفين، وكان بذكر الربوبية والرحمة استجلابا لهم إلى التوبة، وتلويحاً بأن تقبل. والفاء لعطف فعليّة إنشائية على اسميّة إخبارية، أو في جواب «إذا» أي إذا كان ذلك فاتَّبِعُونِي على الثبات في توحيد الله ^{عَزَّ وَجَلَّ} وطاعته، وأطيعوا أَمْرِي فيهما.

وقيل: اتَّبِعُونِي إِلَى الطُّورِ وَأَطِيعُونِي فِي تَرْكِ الْعَجَلِ، وَيَحْتَثُّ فِيهِ بِأَنَّ هَارُونَ لَمْ يُؤْمَرْ بِالذَّهَابِ إِلَى الطُّورِ إِلَّا لَمْ يَتَخَلَّفْ، وَلَا هُمْ وَعَدُوا بِالذَّهَابِ إِلَيْهِ فَيَذْهَبُ بِهِمْ إِلَيْهِ.

﴿قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ﴾ لَنْ نَزَالَ مُقِيمِينَ عَلَى الْعَجَلِ أَيِ عَلَى عِبَادَتِهِ ﴿حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾ فَإِذَا رَجَعَ رَأَيْنَا مَا يَقُولُ، فَإِنْ قَالَ: أَتْرَكُوهُ تَرْكَنَاهُ، وَقِيلَ: التَّصَقُّ حُبُّهُ فِي أَذْهَابِهِمْ حَتَّىٰ إِنَّهُ أَمَكْنَهُمْ أَنْ يَخَالِفُوا مُوسَىٰ إِذَا رَجَعَ وَنَهَاهُمْ وَخَالَفُوهُ، وَحَتَّىٰ تَوَهَّمُوا أَنَّ مُوسَىٰ يُوَافِقُهُمْ عَلَيْهِ حَاشَاهُ، وَهُمْ بَلَّهَ قَسَاةَ الْقَلْبِ وَهُمْ أَشَدُّ جَهْلًا مِنَ الْبَقْرِ إِذْ عَبْدُوهُ، وَرَوَى أَنَّهُمْ لَمَّا قَالُوا ذَلِكَ اعْتَزَلَهُمْ هَارُونَ فِي اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا لَمْ يَعْبُدُوهُ.

وَكَاثَهُ قَالَ قَائِلٌ: مَا قَالَ مُوسَىٰ إِذْ رَجَعَ؟ فَقَالَ: ﴿قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا﴾ عَلِمْتَهُمْ ضَلُّوا، أَوْ رَأَيْتَهُمْ يَبْصُرُكَ يَفْعَلُونَ مَا هُوَ ضَلَالٌ

﴿أَلَا تَتَّبِعُنِي﴾ معمول «منع» بلا تقدير جارٍ، أي ما منعك أتباعي، أو به [أي بالجار] أي من أتباعي. و«لا» صلة، ويجوز أن تكون نافية بمعنى: ما حملك على عدم أتباعي، والمنع من الشيء مستلزم للحمل على مقابله. و«إذ» متعلق بـ«منع» لا بـ«تتبع» لأن معمول الصلة لا يتقدم على الموصول، ولو كان ظرفاً لأنه يعمل بالتوسّع في الظرف إذا لم يوجد مندوحة عنه.

والمراد بالاتباع أن تسير بسيري في الغضب لله وتقاتلهم على كفرهم، أو أن تلحقني إلى الطور بمن معك ممن لم يكفر، كما روي عن ابن عباس، وكان هارون أحب إليهم من موسى رئيساً فيهم، فلو خرج عنهم بعدما هاهم ولم ينتهوا لانتهوا لشدة مفارقتهم لهم عليهم، ولا يخافون من رجوع موسى إليهم بذهابه إلى موسى وإخباره له، لأنهم قالوا: ﴿حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾.

﴿أَفْصَيْتُ﴾ أخالفتني فعيصت «أمري» لك بسياستهم على أمر دينهم ودنياهم، إذ قلت لك: ﴿اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ وَلَا تَتَّبِعْ سَبِيلَ الْمُفْسِدِينَ﴾ (سورة الأعراف: ١٤٢) أو «أمري»: أمور الديانة، وعصيانها: مضادها.

﴿قَالَ يَتْلُو﴾ قلبت ياء المتكلم ألفاً بعد فتح ما قبلها وحذفت الألف تخفيفاً، وهو شقيقه على الصحيح، ولكن ذكر الألف فقط استعطافاً، والقول بعد أخذ موسى بشعر رأسه يمينه، وبلحيته بشماله غضباً عليه، إذ خطر على قلبه أنه قصر وكان شديد الغضب.

﴿لَا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي﴾ شعر الوجه والذقن وهو المشهور المتعاهد في هذا اللفظ، لا موضعه من الوجه والذقن كما قيل، لأن الأخذ بالشعر أنسب ولو كان اللحي اسماً للموضع «ولاً برأسي» شعر رأسي لأنه أنسب بالأخذ من نفس الرأس «إني خشيت» لم أعص أمرك ولكن خشيت بقتلهم، أو اللحق بك إلى الطور بمن معي «أن تقول فرقت بين بني إسرائيل» بقتالك إياهم، أو اللحق

وَرُبَّمَا جَرَّ اللحوق وحده إلى القتال الموجب للافتراق المستمر، وهم كإنسان واحد إذ كانوا لأب واحد: «إسرائيل»، حَتَّى إِنَّهُمْ سَمُّوا «بني إسرائيل» بدل التسمية بالقوم **«وَلَمْ تَرْقُبْ»** لم تراع **«قَوْلِي»** وصَيَّيْتُ لك فيهم، إذ استخلفتك فيهم وقلت: **«اخْلُفْنِي فِي قَوْمِي وَأَصْلَحْ...»**. والعطف على **«فَرَّقْتَ»**.

وحاصل اعتذار هارون أَنَّهُ رأى البقاء فيهم مع النهي ومداراتهم والمحافظة على اجتماعهم إلى أن يأتي موسى فيرى رأيه أصْلَحَ، ولا سيما أَنَّهُم استضعفوه وكادوا يقتلونه، ويجوز أن يراد بالقول في **«وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي»** قول هارون فيكون الخطاب في **«تَرْقُبْ»** لموسى أي لم ترقب يا موسى ما أقول لو قاتلتهم، أو لحقت بك من أن ذلك صلاح، أي أن تقول غير مراقب قولي: فرقت بينهم، وفي ذلك دليل على جواز الاجتهاد.

«قَالَ» بعد الفراغ من عتاب هارون وبدأ به لَأَنَّهُ أعظم شأنًا في الدين، ولقرباته وكونه ركنا في مدافعة السامري وقومه.

«فَمَا خَطْبُكَ يَا سَامِرِيُّ» ما شأنك أو ما سببك أو ما مطلوبك؟ وهو لفظ يستعمل في الأمر العظيم الذي من شأنه التخاطب ومراجعة الكلام.

«قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ» علمت ما لم يعلموا به.

(لغة) يقال: بَصُرَ بالشيء إذا علمه وتفطَّنَ له، وأبصر الشيء إذا نظر بعينه، وقيل: بصره وأبصر به بمعنى واحد، ويقال: البصر للجراحة النازرة وللقوة التي فيها، ويقال للقوة التي في القلب المدركة: بصيرة وبصر، ويقال: من الأوَّل: أبصرت، ومن الثاني: أبصرته وبصرت به، وقَلَّمَا يقال في الحاسة: بصرت إذا لم تجمع معها رؤية القلب.

والأنسب بقوله: **«وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي»** تفسير «بصر» بـ«رأي» وهذا الإبصار في البحر حين السلوك، وقيل: في مقامهم بعد الخروج منه

وذهب موسى إلى الطور.

(قصص) فعن ابن عباس رضي الله عنه : رأى جبريل يوم فلق البحر على فرس، وهو على صورته التي كان يغدوه عليها حين ألقته أمه في الغار فعرفه، كما يعرف الوليد أمه، ولو كان صغيراً فأخذ قبضة من أثر حافر فرسه، فألقى في قلبه أنه لا يلقي على شيء إلا كان حياً كما رآه يغدوه من أصابعه بلبن وسمن وعسل. وعن علي: رآه على فرس حين جاء ليذهب بموسى إلى الطور ولم يره غيره، فقبض من أثر حافر فرسه قبضة، أي لما رأى منه من العجب حين يغدوه، وقيل: لأنه رأى كل موضع وقع عليه يدا الفرس أو رجلاه ينبت، فقبض قبضة منه وذلك قوله تعالى:

﴿فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ﴾ أي من أثر فرس الرسول، كما قرأ به عبد الله بن مسعود، وأثره: التراب الذي تحت حافره، ولا حاجة إلى تكلف أن أثره أثر للرسول بلا تقدير مضاف، ذكره بالرسالة لأنه لم يعرفه إلا بالرسالة من الله بالمشي في البحر لشأن موسى، وبإطعامه من أصابعه في الغار، ولو عرفه باسم جبريل لذكر لفظ جبريل، أو ذكره باسم الرسول للإشعار بوقوفه على ما لم يقفوا عليه من الأسرار الإلهية، وللتنبية على أن الأخذ وقت الإرسال.

والقبضة «مفعول» لأنه بمعنى المقبوض، وأصله مصدر، والمراد: تراب قدر ما تقبضه اليد، وهذا أولى من أن يبقى على المصدرية مفعولاً مطلقاً، ويقدر المفعول، أي تراباً ثابتاً من أثر الرسول، وعلى الأول يتعلق «من» بـ «قَبَضْتُ» والقَبْضُ بالضاد المعجمة: الأخذ بجميع الكف، وبالضاد المهملة الأخذ بأطراف الأصابع ﴿فَتَبَذْتُهَا﴾ في الحلي المذاب، أو في جوف صورة العجل، فكانت حيواناً.

﴿وَكَذَلِكَ سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي﴾ زَيَّنْتُ لِي نَفْسِي الأمانة بالسوء وأتبعها لا

بإلهام من الله، ولا حجة عقلية ولا نقلية.

﴿قَالَ﴾ موسى عليه السلام **«تَنَحَّ عَنِّي اِذَا ذَهَبَ»** عن الناس كلهم أو عن بني إسرائيل إذ كنت مغوياً **«فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَاةِ»** لأنَّ لك في الحياة. و«في» متعلق بـ«لَكَ» لنيابته عن ثابت أو بثابت هذا، أو بثابت حالا من الكاف، وأخطأ من يعلقه بـ«تَقُولُ» متمسكاً بالتوسُّع في الظروف لأنَّه إنَّما يصار إلى التوسُّع حيث لا مندوحة.

﴿أَنْ تَقُولَ لَا مَسَاسَ﴾ المصدر اسم إن. ولم يذكر المقول له للعموم، يقول بأقصى صوته لكل أحد عند خوف المس: لا مساس لك عندي أو بيننا !. وهو مصدر «ماس» بفتح السين مشددة فعل ماض للمفاعلة بين الاثنين.

لا يمسه أحد أو يمسُّ أحداً إلاَّ حمَّ من حينه حمى شديدة، ولا يتكلم الناس له ولا يتبايعون معه، ولا يؤاكلونه ولا يشاربونه، ولا يعاملونه معاملة ماً ولا يلاقى، وذلك عقاب له قاس وكان كالوحش، وذلك في الماس الأجنبي.

وأنكر الجبائي الحمى وقال: إنَّه لَمَّا هوجر هام في البرية كالوحش كأنَّه يقول لا مساس، والصحيح الأوَّل.

وعوقب بذلك لأنَّه صوِّر العجل وعبدَه ليجتمع له الناس فعوقب بالضدِّ، وهو تفرُّقهم عنه. أو لَمَّا تسبَّب حياة الجماد لمعصية عوقب بالحمى التي هي من أسباب موت الحي، أو لَمَّا نبذ في النار القبضة للمعصية نبذ عن الناس وذلك بدعاء موسى عليه السلام.

(فقه) ومن ذلك في شرعنا إبعاد الناشزة والآبق والطاعن في الدين ونحوهم، والجاني في غير الحرم الداخل فيه امتناعاً لا يطعمون ولا يسقون ولا ينفعون حتَّى يترعوا عن ذلك. وقصة الذين خلَّفوا حتَّى تاب الله عنهم (سورة التوبة: ١١٨). يروى أن موسى أراد قتله فمنعه الله ﷻ لسخطه.

﴿وَإِنَّ لَكَ﴾ مع ذلك ﴿مَوْعِدًا﴾ وعدا أو زمانه أو مكانه وعده لجهنم لوقتها ﴿لَنْ تُخْلَفَهُ﴾ لا يتركه الله لك ﴿وَانْظُرْ إِلَىٰ آلِهَتِكَ﴾ معبودك ﴿الَّذِي ظَلَّتْ﴾ ظلمت، كما قرأ الأعمش وأبي، حذفت اللام الأولى تخفيفا، وقيل: الثانية لتطرفها، ولحصول التكرار بها.

(صرف) ذكر أبو حيان عن سيويه أن الحذف شاذ قياسا وهو مختص بما إذا سكن آخر الفعل، وقال ابن مالك وابن هشام: إنه يقاس في كل مضاعف العين واللام في لغة سليم، وقيل: مقيس في المضاعف إذا كسرت عينه أو ضمّت. ﴿عَلَيْهِ﴾ متعلق بقوله: ﴿عَاكِفًا﴾ مقيما، خصّه من بين عابديه لأنه رأسهم في الضلال.

﴿لَنُحَرِّقَنَّهُ﴾ بالنار حرقا شديدا كما قال ابن عباس، وكما يدل له قراءة إسكان الحاء فإن الإحراق شائع بالنار فهو لحم ودم، كما في مصحف أبي وابن مسعود: «لنذبحنه ثم لنحرقنه».

ويجوز أن يكون التشديد مبالغة في حرقت الحديد بالتخفيف أحرقت بضم الراء إذا برده بالمبرد، وهذا ظاهر في أنه غير لحم ودم، بل هو جماد، ولا مانع من أنه بقي ذهابا خلق الله فيه الحياة، ويعد ما قيل: إن التحريق بالمبرد كان للعظام، ويقال: يمكن أنه حرقه بالنار ثم بالمبرد وأجيز العكس، وبحث بأن النار تذيبه وتجمعه ولا تحرقه وتجعله رمادا اللهم إلا بالحيل الصناعية.

﴿ثُمَّ لَنَسْفَعَنَّهُ﴾ لنذرينه ﴿فِي الْيَمِّ﴾ في البحر، وعن علي: في النهر ﴿نَسْفًا﴾ مصدر مؤكّد، بحيث لا يبقى منه شيء يرى أو يؤخذ، وشرب بعضهم من ذلك الماء حبّا للعجل فظهرت صفرة الذهب على شفاههم. وخصّ البحر أو العين لأن الماء أشدّ استهلاكا، ولأنه بأثر من تراب البحر، وفي ذلك

زيادة عقوبة للسامري وإظهار لغاوة المفتونين به. والتحريق والنسف له طاعة لله ﷻ ، فنقول: قد وفى بما الوعد .

﴿ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ﴾ هنا تم كلام موسى مخاطبا به لهم كلهم: السامري ومن تبعه، ويمكن أن يكون خصهم دونه زجرا لهم عن أتباعه، كأنه قال: احذروه ولا تتبعوه. و«علما» تميز محوّل عن الفاعل، بمعنى وسع علمه كل شيء من أحوال العجل، وغاوة عابديه وغير ذلك.

﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۖ ﴾^(٩٩)
 مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا ۖ ﴾^(١٠٠) خَلِدَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ
 الْقِيَمَةِ حِمْلًا ۖ ﴾^(١٠١) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ زُرْقًا ۖ يَخْفَتُونَ بِهِمْ
 أَنْ لَيْسَ لَهُمْ شِرْكٌ ۖ ﴾^(١٠٢) الْأَعْرَافُ ۖ ﴾^(١٠٣) تَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ
 لَيْسَ لَهُمْ إِلَّا يَوْمَانِ ۖ ﴾^(١٠٤)

العبرة من القصص القرآني ، وجزاء المعرض عن القرآن

وحاطب الله ﷻ سيدنا محمداً ﷺ بقوله: ﴿ كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ ﴾ توفيراً لعلمه وتكثيراً لمعجزاته وتسلياً له وتذكيراً للمستبصرين من أمته نقص عليك يا محمد غير هذه القصة قصاً ثابتاً كقص هذا، أو الكاف اسم، أي قصاً مثل هذا القص، وإنما قدرنا لفظ «غير» لئلا يلزم تشبيه الشيء بنفسه. و«من» للابتداء كالتي بعد، فإن الوقائع مجموعة عند الله ﷻ ، فهو يأخذ إلينا منها، أو «من» التبعية اسم مضاف مفعول به، أو يقدّر [قولنا:] شيئاً ثابتاً بعض ما قد سبق في الأمم قبلك.

﴿وَقَدْ — آتَيْنَاكَ مِنْ لَدُنَّا﴾ قَدَّم على طريق الاهتمام، وأخَّر قوله: ﴿ذِكْرًا﴾ للتشويق وهو للقرآن، والتكثير للتعظيم لاشتماله على القصص والشرعية وكونه حقيقاً أن يتذكر فيه.

(نحو) و«من» متعلق بـ«آتَيْنَا»، ويجوز تعليقها بمحذوف حال من «ذِكْرًا» قَدَّم للحصر، أي ذكرنا من عندنا لا من غيرنا، ردًّا على المنكرين، وهو بهذا الاعتبار وجه حسن كالأوَّل أو أفضل، ولو كان الأصل عدم التقديم ولا يلائمه قوله: ﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ﴾.

﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ...﴾ الخ والهاء للذكر والجملة نعت «ذِكْرًا» لأنَّ الأهمَّ للناس أن لا يعرضوا عن القرآن ولو كان ذكره بالشرف في الناس أمراً مأموراً به لكن دون ذلك، ولا يقدم للمنكر بل يقدم له التوحيد والشرعية، ويعدُّ جداً جعل الهاء لله وَعَلَى على طريق الالتفات ﴿فَإِنَّهُ، يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وِزْرًا﴾ أي عقاباً، شبهه بالحمل الثقيل المسمَّى وزراً على طريق الاستعارة والقرينة: «يوم القيامة»، أو أطلق عليه لفظ سببه أو ملزومه وهو الوزر الموضوع للإثم، لأنَّ الإثم سببه أو ملزومه على المحاز الإرسالي، وقوله: ﴿وَسَاءَ...﴾ ترشيح للاستعارة و[المحاز] الإرسالي، ويؤيد الأوَّل قوله تعالى: ﴿وَلَيَحْمِلُنَّ أَثْقَالَهُمْ﴾ (سورة العنكبوت: ١٣) والوزر: الإثم على تقدير: جزاء الإثم، أو عقاب الإثم، وما تقدَّم أولى.

﴿خَالِدِينَ فِيهِ﴾ في الوزر بمعنى العقاب، وهو حال مقدَّرة من ضمير «يَحْمِلُ» أي ناوين الخلود، لأنَّ الخلود ليس نفس وقوعهم في العقاب بل دوامهم فيه، والجمع باعتبار معنى «من»، ويجوز أن يكون نعتاً لـ«وِزْرًا».

(نحو) فعندي لا يلزم إبراز الضمير من الحال أو النعت أو الخبر إذا جرى ذلك على غير ما هو له إن ظهر المعنى، ولو جعل نعتاً وبرز لقليل خالداً هم فيه، وهم فاعل خالداً.

﴿وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حِمْلًا﴾ فاعل «سَاءَ» ضمير عائد إلى مبهم مفسر بالتمييز، على قاعدة باب نَعَمْ وبُشْس، والمخصوص محذوف بعد «حِمْلًا»، أي وزرهم، ويجوز تفسيره بـ «قَبُحٌ»، وهو أيضا من باب نعم وبُشْس، لأنَّ بابه غير مختص باللفظين، بل مطَّرد في الثلاثي بشروطه فلا تم. ولام «لَهُمْ» للبيان. وأعاد ذكر يوم القيامة لزيادة التقرير والتهويل، وأجاز بعض أن يكون «سَاءَ» بمعنى «أَحْزَنُ»^(١) والهاء مفعول به، واللام صلة مثل ما شهر في ﴿رَدِفَ لَكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ﴾ (سورة النمل: ٧٢) و«حِمْلًا» حال، أي محمولا، ويجوز أن يقدَّر: ساءهم، و«لَهُمْ» حال من «وَزَرًا» مع الفصل، والوجهان ضعيفان.

﴿يَوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ﴾ بدل من «يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، أو بيان، أو مفعول به لمحذوف، أي اذكر، قيل: أو ظرف لـ «يَتَخَفَتُونَ» وهو ضعيف للبعد، مع التقديم ولزوم تقدم ما بعد العاطف عليه، إذا جعل «يَتَخَفَتُونَ» حالا من «الْمُجْرِمِينَ»، والعاطف واو قوله: «وَنَحْشُرُ» أو متعلق بمحذوف حذف لضيق الكلام عن الحصر، أي يكون كذا وكذا يوم ينفخ في الصور.

والمراد: نفخة البعث. و«الصُّور»: القرن الذي ينفخ فيه إسرافيل، لا نفخة الفزع ولا نفخة الموت لقوله ﴿يَوْمَ نَكْبَلُ﴾: «وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ﴾ أي يوم إذ نفخ، وأعاد ذكر اليوم مع أنَّ الحشر لا يكون إلا بعد النفخ لزيادة التقرير والتهويل.

وأجيز أن يكون يكون الصور جمع صُورَة بإسكان الواو، أو اسم جمع على الخلاف فيما واحده بالتاء، ويدلُّ له قراءة في الصُّور — بضم الصاد وفتح الواو — كغُرْفَة وغُرْف.

﴿زُرْقًا﴾ جمع أزرق، والمراد: زرقة البدن لا خصوص العين، ولا يزرق إلا للشدّ وزوال الرطوبة، وعن ابن عباس: زرق العيون، والزرقة تطلق على الإنسان ولو كانت في عينه فقط كما يقال: أعمى، وأكحل، وأحول، ولو كان ذلك في عين فقط، وذلك مجاز مشهور، أو حقيقة عرفية.

وجعلوا زرقا لقبح الزرقة، والعرب تبغضها وأشدّ عداوة للعرب الروم ولذلك قالت العرب في وصف العدو: أسود الكبد، أصهب السبال، أزرق العين، قال شاعر:

وما كنت أخشى أن تكون وفاته بكفي سبتي أزرق العين مطرق^(١)
وقال:

لقد زرقت عيناك يا ابن مكعب ألا كل ضبي من اللؤم أزرق^(٢)
ويوم القيامة حالات، وفيه أنواع، ففيه قوم عمي وقوم زرق، وتارة يكون الواحد أزرق وتارة أعمى، وبذلك يجمع بين قوله تعالى: ﴿زُرْقًا﴾ وقوله: ﴿عُمَيًّا﴾، أو يفسّر ﴿زُرْقًا﴾ بعُمَيًّا، لأن العين إذا ذهب نورها زرق ناظرها، أو يحشرون عطاشا، والعطش الشديد يغيّر العين إلى الزرقة قال الله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثًا﴾ (سورة مريم: ٨٦).

﴿يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ﴾ يخفون أصواتهم لهول المطلع، والجملة حال ثانية ﴿إِنْ لِّبِثْتُمْ﴾ في قبوركم، أو في الدنيا أو فيهما، أو ما غبتم عن هذا الوقت ﴿إِلَّا عَشْرًا﴾ أي عشر ليال، والمراد بالليالي الأيام بلياليها، وهذا أولى من أن يقال:

١- البيت للشماخ في ديوانه، ص ٤٤٩. المعجم المفصّل في شواهد اللغة العربيّة، ج ٥، ص ٢٢٢.

٢- البيت من الشواهد ولم تنسبه المراجع لقائله. المعجم المفصّل في شواهد اللغة العربيّة،

حذف تاء عدد المذكر على القلة، أو على لغة للفاصلة. حكى الكسائي: «صمنا من الشهر خمسا»، وفي الحديث: «ثُمَّ أَتْبَعَهُ بَسْتٌ مِنْ شَوَالٍ»^(١).

ويدل لإرادة الأيام قوله: «إِنْ لَبِثْتُمْ، إِلَّا يَوْمًا» استقصروا مدة البث في القبور ندما على قولهم: إنكم لا تبعثون، وقيل: أرادوا البث في الدنيا استقصارا بالنظر إلى أبد الآخرة، وتأسفا عن إضاعة أيام الدنيا في الشهوات والمعاصي، ولا يبحث بأنهم في شغل عن ذلك لأنهم لم يذكروا أيام الدنيا شوقا إليها من حيث إنها أورثتهم الهلاك الحاضر، الذي لو لم يضيعوها لنجوا منها، وأيام اللذة قصيرة وأيام الشدة طويلة.

وعن ابن عباس: عنوا أربعين عاما يرفع عنهم العذاب فيها بين نفخة الموت ونفخة البعث. والجملة محكية بـ«يَتَخَفَتُونَ» لأن معناه: يقولون في سر، وإن قدرنا القول أي يتخافتون قائلين: «إِنْ لَبِثْتُمْ، إِلَّا عَشْرًا» احتمل أنهم يقولون غير هذا أيضا في تخافت.

«نَحْنُ أَعْلَمُ» منهم «بِمَا يَقُولُونَ» في شأن التقليل كلما قللوا كتنا أشد تقليلًا في مدة البث، وتزليل الكثير منزلة القليل «إِذْ يَقُولُ أَفُنْطَلُهُمْ طَرِيقَةً» أعد لهم عقلا ورأيا «إِنْ لَبِثْتُمْ، إِلَّا يَوْمًا» ولم يقل أحد منهم أقل من يوم كساعة، ولعل الله ^{يَعْلَمُ} مثل لهم بها أيضا في التقليل.

وقد قال بعض: أريد باليوم الزمان القليل فهو صادق بالساعة فالتنكير للتحقير والتقليل، وليس كما قيل إن مقابلته للعشر تستبعده، ونسب هذا

١- رواه أبو داود بهذا اللفظ في كتاب الصوم، باب في صوم ستة أيام من شوال، رقم ٢٠٧٨. ورواه مسلم في كتاب الصوم، باب: استحباب صوم ستة أيام من شوال إتباعا لرمضان، رقم ١٩٨٤، بلفظ: «ثُمَّ أَتْبَعَهُ سِتًّا مِنْ شَوَالٍ». عن أبي أيوب الأنصاري.

لأمثلهم لكونه أعظم في الندم، وأدلّ على شدة الهول، وقائله أعلم بفضاعة الأمر وشدة العذاب.

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا ١٠٥ فَيَذَرُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ١٠٦ لَا تَبْقَى فِيهَا فِجَاجٌ وَلَا قُورٌ ١٠٧ وَيَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ١٠٨ وَيَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَعَةُ إِلَّا مَنْ أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ١٠٩ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ عِلمًا ١١٠ وَعَنَتِ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ١١١ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا وَلَا هَضْمًا ١١٢﴾

أحوال الأرض والجبال والناس يوم القيامة

﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ﴾ عطف قصّة على أخرى، والسائلون منكروا البعث من قريش على الاستهزاء، يقولون: كيف يفعل ربك بالجبال إن كان البعث؟ كما رواه ابن جريج أنهم سألو: كيف يفعل بها الله؟ فترلت الآية، يحتجّون لعدم البعث بأن الجبال تبقى ولا بُدَّ في زعمهم ولو صحَّ البعث لأثر فيها بالتغيير.

وفيه ردٌّ على من قال: لم يقع سؤال، وإنَّ المعنى من سأفهم أن يسألك فإذا سألك ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا﴾، وهو حمل على غير الظاهر بلا دليل، بل سألو متوهّمين أيضًا أن الجبال مانعة من جمع الناس، فضلًا عن أن يتخافتوا، وفيه أن التخافت يتصوّر ولو بين اثنين.

وقيل: جماعة من ثقيف [تخافتوا] على الإنكار كذلك، وقيل: قوم من المؤمنين طلبا للعلم ﴿فَقُلْ يَنْسِفُهَا﴾ يفرّقها ﴿رَبِّي﴾ بالريح ﴿نَسْفًا﴾ شديدًا

بعد أن يجعلها كالرمل، والفاء الموضوعة للتعقيب دليل على الأمر بالسرعة في جواب قريش وثقيف تحقيقاً للحق، وإزالة لشبهتهم، أو حفظاً للمؤمنين عما يفسد اعتقادهم.

وجواب السؤال في الأصول تارة بالفاء كآلية وتارة بدونها كقوله تعالى: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَهْلَةِ...﴾ (سورة البقرة: ١٨٩) و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ...﴾ (سورة الإسراء: ٨٥) و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ السَّاعَةِ...﴾ (سورة الأعراف: ١٨٧)، وفي الفروع بدونها كقوله ﴿وَعَلَىٰ﴾: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ...﴾ (سورة البقرة: ٢١٦) و﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ...﴾ (سورة البقرة: ٢١٥) و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ...﴾ (سورة الأنفال: ١) و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ...﴾ (سورة البقرة: ٢٢٠) و﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾ (سورة البقرة: ٢٢٢) ومنكروا البعث من قريش ومن غيرهم ينكرون فناء الأرض والسموات أيضاً.

﴿فَيَذَرُهَا﴾ يصير الجبال باعتبار أجزائها السُّفل المساوية في الانبساط للأرض بعد نسف ما خرج منها عن الأرض، أو يقدّر مضاف أي نصير أسفلها بعد نسفها، أو للضمير المدلول عليها بذكر الجبال بقوله: ﴿قَاعًا﴾ مفعول ثان بلا تشبيه ﴿صَفْصَفًا﴾.

(لغة) القاع السهل أو المستوي من الأرض لا نبات ولا جبل ولا بناء، المنكشف أو المستوي كذلك صلباً، والصفصف: الأرض المستوية الملساء، أو هما بمعنى واحد وهو المستوي بلا ساتر فيه. و«صَفْصَفًا» حال أو بدل، أو يكون مفعولاً ثانياً، و«قَاعًا» حال من ضمير النصب قبله.

﴿لَا تَرَىٰ فِيهَا﴾ في الأرض أو في أسافل الجبال بعد نسفها. والرؤية بصرية، والخطاب لكل من يصلح له على طريق البدلية، أو له ﷺ ويلحق به غيره ﴿عَوَجًا﴾ عدم استقامة حسّية ويطلق على عدم المعنوية، وكذا المفتوح

العين، وقيل: المكسور ما لا يدرك بالعين، والمفتوح ما يدرك بها، وعليه فما في الآية يدرك بالهندسة، وقيل: في المفتوح أنه مصدر، وصحّت الواو بعد فتح لصحّتها في ما أخذ منه وهو «أعوج» بوزن أكرم فعلا ماضيا.

﴿وَلَا أَمْتًا﴾ ارتفاع بعض عن بعض، وعن ابن عباس ﴿عَوَجًا﴾: ميلا، و﴿أَمْتًا﴾: أثرا مثل الشراك، وعنه: ﴿عَوَجًا﴾: واديا، و﴿أَمْتًا﴾: رابية، وعن قتادة: ﴿عَوَجًا﴾: صدع، ﴿أَمْتًا﴾: أكمة، وقيل: ﴿أَمْتًا﴾: شقا في الأرض، وقيل: الأمت أن يغلط مكان ويدق مكان، والكل يرجع إلى الأول. وجملة ﴿لَا تَرَى...﴾ مفعول ثان أو حال أو نعت.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ نسفت، والماضي بمعنى المضارع لتحقق الوقوع، أو إذا للاستقبال هنا، وهكذا حيث يصلح، أي يوم إذ تنسف، وذلك من إضافة العام وهو «يوم» أي وقت إلى الخاص وهو «إذ». بمعنى وقت مقيد.

و﴿يَوْمَئِذٍ﴾ متعلق بقوله: ﴿يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ﴾ أو بدل من «يَوْمَ الْقِيَامَةِ» مع كثرة الفصل وتعطل «يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ» عما قبله، وعدم التعطل وعدم كثرة الفصل أولى، وكذلك لا يصار إلى الاستئناف مع إمكان عدمه بلا تكلف ولا ضعف، كما أنني لم أذكر الاستئناف في قوله ﴿لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا وَلَا أَمْتًا﴾ وقد ذكروه، والواو عائد إلى الناس مطلقا.

والداعي: إسرافيل في الصور على صخرة بيت المقدس قائلا: «أيتها العظام البالية والجلود المتفرقة واللحوم المتفرقة هلموا إلى العرض على الرحمن» ويقبلون إلى جهة الصوت من كل موضع في ظلمة تطوى السماوات وتتناثر النجوم ويذهب القمر والشمس.

﴿لَا عِوَجَ لَهُ﴾ لا ميل لأحد عن ذلك الداعي، واللام بمعنى عن أو على، أصله كما يقال: لا عصيان له ولا ظلم، أي لا يعصى ولا يُظلم بالبناء للمفعول،

بمعنى لا يوجد له من لا يتبع صوته، أو الهاء للدعاء، أي لا يعيل دعاؤه عن أحد فيبقى بلا مجيء أو بلا سماع، أو للداعي على معنى لا عوج له، وقيل: المعنى لا شك في وقوع ذلك الدعاء.

﴿وَخَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ﴾ خفيت لمهابته وقت الهول، شبه خفاء الصوت بالذل المسمى خشوعاً لجامع انتفاء الترفع فسمّاه باسمه، واشتق منه خشعت على التبعية وذلك مجاز لغوي، وهذا أولى، ويجوز المجاز الحذفي بأن يقدر: خشعت أصحاب الأصوات. ومع شدة الهول ذكر اسمه الرحمن للإيناس.

﴿فَلَا تَسْمَعُ﴾ الخطاب مثله في قوله تعالى: ﴿لَا تَرَى﴾ ﴿إِلَّا هَمْسًا﴾ صوتاً خفياً، أو كلاماً خفياً كقراءة أبي: فلا ينطقون إلا همساً، وعن ابن عباس رضي الله عنه: تحريك الشفة بلا نطق، ولا يصح عنه إذ لا صوت فيه يسمع، إلا إن ضمن معنى «تَسْمَعُ» معنى تشاهد، وعنه: [الهمس]: خفق الأقدام في المشي إلى الخشر وهم سكوت، كقوله:

«وهنَّ يمشين بنا هميساً»^(١)

ويقال للأسد «هموس» لخفاء وطنه الأرض.

﴿يَوْمَئِذٍ﴾ يوم إذ وقع أو يقع ما ذكر على ما مر، يتعلّق بـ «خَشَعَتِ» أو بـ «تَسْمَعُ» أو بدل من «يَوْمَ الْقِيَامَةِ»، أو من «يَوْمَئِذٍ» أو بقوله: ﴿لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ﴾ على أنه لا صدر لـ «لَا» إذا لم تعمل عمل إن، أو كانت في جواب القسم، والمعنى: لا تنفع الشفاعة أحداً.

﴿إِلَّا مَنْ أذنَ لَهُ الرَّحْمَنُ﴾ أذن له أن يشفع له شافع، واللام للنفع،

١- أورده صاحب اللسان ولم ينسبه، وقال: تَمَثَّلَ به ابن عباس. انظر: ابن منظور: لسان العرب، مادة «همس».

وأجيز أن تكون للتعليل **﴿وَرَضِيَ لَهُ﴾** هذه اللام مثل الأولى، متعلق بـ **«رَضِيَ»** أو بمحذوف حال لقوله: **﴿قَوْلًا﴾** من شافع، يقول مثلاً: اللهم ارحم هذا، أو منه نفسه — أعني المشفوع له — يقول في الدنيا: لا إله إلا الله ويتبعه بالوفاء.

وقد يشفع شافع بلا إذن من الله فلا تنفع، أو يشفع فتقبل، ومن الأول قوله ﷺ في المجرور إلى النار: **«هذا يا رب من أمّي — أو من أصحابي —»** فيقال له: لا تدري ما أحدث فيقول: **«سحقاً»^(١)**. ويجوز أن يكون من أذن له هو الشافع على حذف مضاف أي لا تنفع الشفاعة أحداً إلا شفاعة من أذن له الرحمان أن يشفع، ورضي له أي لهذا الشافع قولاً، هو أن يقول: **«يا رب ارحم هذا»** فيكون معنى الإذن إصدار الشفاعة منه ولو لم يقل له اشفع مطلقاً.

﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾ ما استقبلهم، كأنه يرويه متوجّهاً **﴿وَمَا خَلْفَهُمْ﴾** ما قبلهم كأنه أمر مستدير، أو **﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾**: ما مرّ كأنه بين أيديهم لحصوله، و**﴿مَا خَلْفَهُمْ﴾**: ما يعقبهم كأنه خلفهم لعدم حضوره ووقوعه. أو **﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾**: الآخرة و**﴿مَا خَلْفَهُمْ﴾**: الدنيا، أو بالعكس، أو **﴿مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾**: ما يدركونه و**﴿مَا خَلْفَهُمْ﴾**: ما لا يدركونه. والهاءان للناس لا بقيد الحشر، وقيل: بقيده.

﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ﴾ بالله ﷻ، لا يحسونه بجوارحهم ولا بقلوبهم بل يعلم وجوده بمصنوعاته متترها عن شبه الخلق **﴿عِلْمًا﴾** تمييز محوّل عن الفاعل

١- الحديث رواه الربيع في مسنده (٦) باب في الأمة، رقم ٤٣، من حديث أبي هريرة. ورواه مسلم في كتاب الفضائل، باب إثبات حوض نبينا ﷺ وصفاته، رقم ٢٢٩٥، ونصّه: قال ﷺ: **«إني فرطكم على الحوض فيآي لا يأتين أحدكم فيذب عنّي كما يذب البعير الضال فأقول فيم؟ فيقال: إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك، فأقول: سحقاً»**.

﴿وَعَنْتَ﴾ ذَلَّتْ كَذَلَّ الْعَاثِي أَيِ الْأَسِيرِ ﴿الْوُجُوهَ﴾ النَّاسَ، عَبَّرَ عَنْهُمْ بِأَشْرَفِ الْأَعْضَاءِ الظَّاهِرَةِ وَهُوَ وَجْهُ الرِّعَاسِ، خَصَّتْ لَذَلِكَ الشَّرَفِ وَلِسُرْعَةِ ظَهْوَرِ الذَّلِّ إِلَيْهَا إِذَا كَانَ. وَ«الـ» لِلْعَهْدِ أَوْ عَوْضٍ عَنِ الضَّمِيرِ أَيِ وَجُوهِهِمْ، وَقِيلَ: وَجْهُ الْمَجْرَمِينَ كَقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿سَيِّئٌ وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ (سورة الملك: ٢٧) أَوْ الْوَجْهُ بِمَعْنَى الْأَشْرَافِ مِنْهُمْ، وَذَلَّلَهُمْ أَوْلَى بِالذِّكْرِ.

(أَصُولُ الدِّينِ) ﴿لِلْحَيِّ﴾ الَّذِي لَا يَتَّصِفُ بِالْمَوْتِ وَلَا بِحَيَاةِ الْخَلْقِ ﴿الْقِيَوْمِ﴾ بِالْخَلْقِ إِيجَادًا وَإِعْدَامًا وَأَحْوَالَهُمْ ﴿وَقَدْ خَابَ﴾ خَسِرَ وَفَاتَهُ الْخَيْرُ ﴿مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾ شَرَكَا أَوْ مَا دُونَهُ مِنَ الْكِبَائِرِ، وَحَمَلَهُ الْبَقَاءُ مَعَهُ حَتَّى مَاتَ. ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ عَمَلًا ثَابِتًا مِنَ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَاتِ، أَوْ يَعْمَلُ بَعْضَ الصَّالِحَاتِ عَلَى أَنَّ «مَنْ» التَّبْعِيضِيَّةُ اسْمٌ مُضَافٌ، وَلَا دَلِيلَ لَهُ، وَذَلِكَ الْعَمَلُ أَداءُ الْفَرَائِضِ وَتَرْكُ الْمَعَاصِي، وَذَلِكَ غَيْرُ التَّوْحِيدِ وَالشَّرِكِ، وَذَكَرَهُمَا بِقَوْلِهِ: ﴿وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ مُوَحِّدٌ لَمْ يَخْلُطْ شَرَكًا وَلَا يَتَصَوَّرُ ثَوَابَ الْآخِرَةِ عَلَى عَمَلٍ مَعَ الْإِشْرَاقِ.

﴿فَلَا يَخَافُ﴾ أَيِ فَهُوَ لَا يَخَافُ وَلَوْلَا هَذَا التَّقْدِيرُ لَقِيلَ: لَا يَخَفُ بِالْجَزْمِ وَإِسْقَاطِ الْفَاءِ، لِأَنَّ «لَا» النَّافِيَةَ تَصْلُحُ لِأَنَّ تَلِي «مَنْ» الشَّرْطِيَّةُ ﴿ظُلْمًا﴾ بِعَذَابِ ﴿وَلَا هَضْمًا﴾ إِذْ لَا لَا يَبْطُلُ حَسَنَاتُهُ، أَوْ ﴿ظُلْمًا﴾: مَنَعَ ثَوَابَ، وَ﴿هَضْمًا﴾: مَنَعَ بَعْضَهُ، أَوْ ﴿ظُلْمًا﴾: بِزِيَادَةِ فِي سَيِّئَاتِهِ وَ﴿هَضْمًا﴾: بِنَقْصٍ مِنْ حَسَنَاتِهِ، أَوْ لَا يَخَافُ أَنْ يَعَامَلَ مَعَامِلَةَ الظَّالِمِ لغيره، الْمَاهِضَمُ لَهُ لِأَنَّهُ لَمْ يَظْلَمْ غَيْرَهُ وَلَمْ يَهْضَمْهُ.

أَمَّا عَلَى حَذْفِ مُضَافٍ، أَيِ جِزَاءِ ظَلَمٍ وَلَا هَضْمٍ، أَوْ سَمِّيَ الْجِزَاءُ بِاسْمِ سَبِيهِ، فَإِنَّ الظَّلْمَ وَالْهَضْمَ لِلْغَيْرِ سَبَبٌ لِلْجِزَاءِ الَّذِي هُوَ الْعِقَابُ، وَالْآيَةُ مُقَابِلَةٌ لِقَوْلِهِ وَجَّكَ: ﴿وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا﴾.

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۖ فَتَعَلَىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ وَلَا تَجْلُ بِالْقُرْآنِ ۚ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ وَقُل رَّبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۝﴾

عربية القرآن وتصريف القول فيه،
وعدم العجلة بقراءته قبل تمام الوحي

﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ عطف على قوله: ﴿كَذَلِكَ نَقُصُّ﴾ وهنا ما هنالك، والمعنى: أنزلنا القرآن على طريقة إنزال هذه الآية، والهاء للقرآن لحضوره في الأذهان مع معونة لفظ الإنزال ولدلالة ﴿قُرْآنًا عَرَبِيًّا﴾ وكان عربياً لتفهيمه العرب عن نبيهم فيعلموا ببلاغته القصوى التي عجزوا عنها أنه من رب العالمين.

﴿وَصَرَّفْنَا﴾ كررنا ﴿فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ﴾ وعيدا من جملة الوعيد على الشرك والمعاصي ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ﴾ الشرك والمعاصي خوف عقاب كالعبد المطيع لسيده خوف الضرب ﴿أَوْ يُحْدِثُ﴾ أي القرآن أسند الإحداث إليه لأنه سبب ﴿لَهُمْ ذِكْرًا﴾ تفكراً فيه مؤدياً إلى الإيمان به، أو ذكراً نفس الاتعاظ، وذلك كقوله تعالى: ﴿لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (سورة طه: ٤٤) وفسر بعض التقوى بترك المعاصي والذكر بفعل الطاعات، ولا يتم إلا بجعل «أو» بمعنى الواو إذ لا يجزي أحدهما عن الآخر.

ويجوز أن تكون للتويع على معنى إكثار الرغبة في ترك المعاصي مع الحظ المجزي من الطاعات، أو إكثار الرغبة في الطاعات مع الحظ المجزي من ترك المعاصي، وتركها تخلية بالخاء المعجمة وفعل الطاعات تخلية بالمهملة، ويجوز أنها بمعنى الواو، والذكر: الشرف فإن القرآن شرف للعرب مع التقوى الشاملة لأداء الطاعات، و«لعل» للتعليل أو للترجية لا للترجي.

﴿فَتَعَالَى اللَّهُ﴾ تعظيم عن أن يشرك به أو يعصى أو أن يكون ما أنزل غير متسبب للاتقاء والذكر، وإنما خالفوا عنادا ﴿الْمَلِكُ﴾ للوعد والوعيد والأمر والنهي في مصالح الدنيا والدين ﴿الْحَقُّ﴾ الثابت القائم بنفسه صفة ثانية أو صفة للملك، أي الحق في ماله كيته، وهو خلاف الباطل، فما في القرآن لا يحوم حوله باطل.

﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ﴾ عطف إنشاء على إخبار هو قوله: ﴿وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا﴾ أو على إنشاء هو قوله: ﴿فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ﴾ لأنه تعجيب، كأنه قيل: نبهتك على عظمة جلالي ولاق بك أن لا تقصّر فيها بالعجلة بكلامي.

(سبب النزول) وكان ﷺ يتبع جبريل حرفا حرفا أو كلمة كلمة خوف أن يفوته، فتزل: ﴿لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ...﴾ الآية (سورة القيامة: ١٧) نهيًا له عن أن يفوته بالتلفظ سماع ما بعد ما تلفظ به.

[قلت:] ولا يصح ما قيل: إن ذلك نهي عن تبليغ المحمل قبل نزول بيانه، وما قيل من أنه نهي عن كتابته قبل أن يفسر له ما لم يفهمه، لأن العجلة بتبليغ المحمل والكتابة قبل التفسير طاعة مأمور بها فاعل هو بها، وأيضا كيف يكتبه كاتب قبل التبليغ؟

وقيل: نهي عن الحكم فيما من شأنه أن يتزل فيه قرآن فيؤخر لعله يتزل فيه شيء، كما روي أنه لطم رجل زوجه فحكم لها بالقصاص فتزل إبطالا لحكمه قوله ﷻ: ﴿الرِّجَالُ قَوَّامُونَ...﴾ (سورة النساء: ٣٤) أو نزل قوله ﷻ: ﴿وَلَا تَعْجَلْ﴾ فترك حكمه باللطم.

وقيل: ضرب له أهل مكة وأسقف نجران من النصارى أجلا ثلاثة أيام ومضت، وفشا أنه عجز فطلب نزول القرآن في ذلك فتزل: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ﴾ أي يوفى إليك وحيه.

﴿وَقُلْ رَبِّ﴾ يا ربَّ ﴿زِدْنِي عِلْمًا﴾ في الدين وكل ما أحتاج إليه، أو في القرآن فإن تحت كل حرف أو كلمة أسراراً، فكان ﷺ يقول: «اللهم انفعني بما علمتني وعلمني ما ينفعني، وزدني علماً والحمد لله على كل حال»^(١). وكان يقول: «اللهم زدني إيماناً وفقهاً وبقيناً وعلماً».

﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَنُوسٍ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ ١١٥ ﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَىٰ﴾ ١١٦ ﴿فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجَنَّ مَعَهُ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَىٰ﴾ ١١٧ ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ﴾ ١١٨ ﴿وَإِنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْبِي﴾ ١١٩ ﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَتَّخِذُ هَلْ أَتَاكَ عَلَى شَجَرَةٍ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَا يَبْلَىٰ﴾ ١٢٠ ﴿فَاكْلًا مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءُ النَّهْمِ وَطَفِقَا يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَرْقِ الْجَنَّةِ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَىٰ﴾ ١٢١ ﴿ثُمَّ ابْحَثْهُ رَبُّهُ وَقَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ﴾ ١٢٢ ﴿قَالَ اهْبِطَا مِنْهَا جَمِيعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنْ هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ وَلَا يَشْقَىٰ﴾ ١٢٣ ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ أَعْمَىٰ﴾ ١٢٤ ﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ ١٢٥ ﴿قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا

١- رواه الترمذي في كتاب الدعوات (١٢٩) باب العفو والغافية، رقم ٣٥٩٩. ورواه ابن ماجه في كتاب المقدمة (٢٣) باب الانتفاع بالعلم والعمل به، رقم ٢٥١. من حديث أبي هريرة.

فَنَسِيَّتْهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنْسَى ﴿١١٦﴾ وَكَذَلِكَ نُخْرِجُكَ مِنَ الْأَرْضِ وَمَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَى ﴿١١٧﴾

قصة آدم في الجنة وإخراجه منها

«وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلُ» قبل هذا الزمان أو قبل وجود هؤلاء المخالفين، وقبل نزول القرآن، أو قبل الأكل من الشجرة، والأول أولى ويليهِ الثالث ثم الثاني.

والكلام متعلق بقوله **عَجَلٌ** : «وَلَا تَعْجَلْ» بمعنى أن النسيان قد سبقك في أهلك وأنت منه مع أنه كان في الجنة، وعهدنا عليه، وإنما العصمة مني، أو بمعنى: لا تعجل فقد عجل أبوك بالأكل من الشجرة فوق فيما علمت، أو متعلق بقوله: «صَرَفْنَا» ولو تخالفا إخبارا وإنشاء، فإنَّ القَسَمَ إنشاء لكن محطَّ الكلام جوابه، وهو خبر مثل «صَرَفْنَا»، بمعنى إن هؤلاء المخالفين تركوا الوعيد كما تركه أبوهم آدم كذا قيل.

[قلت:] ويبحث بأن فيه تشبيه آدم بالكفار وتشبيههم به مع أنهم عملوا ولم يتعمد بل نسي، أو تأوَّل، ولو أُجيب بأن محطَّ الكلام مجرد التسلية عما وقع من المخالفة وأن القصور شأن الإنسان ولو سعيدا.

أو متعلق بـ «نَقْصُ» تمثيل له وفيه بعد لكن فيه إنجاز الموعود، وهو إخراج آدم، كما أن المقصود عنهم منجز لهم الوعيد، وفيه إنجاز القص، أو متعلق بمحذوف مستأنف. بمعنى: إِنَّا نَهْلُ وَنَعْفُو، إِلَّا مَنْ عَانَدَ وَأَصْرَّ.

«فَنَسِيَ» ترك العهد والوعد وهو الخروج من الجنة، أو «إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ» بتأويل، أو لم يحافظ عليه حتى زال عن حافظته، والعطف على «عَهِدْنَا» فالترتيب عرفي، أو على محذوف أي: لم يهتم فنسي.

﴿وَلَمْ تَجِدْ لَهُ، عَزْمًا﴾ عمدا للمعصية بل تأوّل أو زال عن حفظه،
والنفس تميل إلى ما لا ينبغي، والتفاضل في أصحابها بجدها عنه.

(سيرة) وقد اهتمّ عليّ بن أبي طالب [كرم الله وجهه] بعد موت
رسول الله ﷺ بتزوّج بنت أبي جهل على فاطمة رضي الله عنها، فتذكر عداوة
أبي جهل لرسول الله ﷺ وآله، فتركها مع إسلامها لذلك، ولئلاّ تغتاظ فاطمة
رضي الله عنها.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ﴾ شروع في بيان المعهود لآدم، أي
واذكر يا محمد إذ قلنا... الخ عطف قصّة على أخرى، أو على محذوف أي:
اذكر هذا واذكر إذ قلنا... الخ.

﴿فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾ أكّد هذا الاستثناء بقوله: ﴿أَبَى﴾ أي
امتنع من السجود له، أو أبى السجود له كما يحتملها قوله: ﴿أَبَى أَنْ يَكُونَ
مَعَ السَّاجِدِينَ﴾ (سورة الحجر: ٣١) أو الإباء أشدّ الامتناع، أو لا يقدر له معمول
تزيلا له مترلة اللازم كذا قيل، وفيه أنّ هذا التزييل إنّما يحسن إذا احتمل العامل
متعلقات، وأمّا إذا كان له واحد متعيّن كالسجود هنا فلا.

﴿فَقُلْنَا﴾ نصحا لآدم ﴿يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا﴾ أي الذي لم يسجد لك
﴿عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ أعاد اللام للدلالة على أنّ عداوته لحوّاء بالأصالة
لا بالتبع له، ولولا ذلك لقبل لك وزوجك بالنصب على المعية أو بالجرّ
عطفًا بلا إعادة للجارّ، كقوله تعالى: ﴿تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ﴾ (سورة
النساء: ١) بجرّ «الأرحام» في قراءة.

(نحو) وعلى أنّه لا بدّ من إعادة الجارّ فعلةً إعادته أيضا ما ذكر
من الدلالة على الأصالة المذكورة، لأنّه يمكن أن يقال: احذر أنت

وزوجك فإنه عدوٌ لكما، أو عدوٌ لك وزوجك بالنصب، ونحو ذلك مما لا يحتاج إلى إعادة اللام.

(بلاغة) كما نقول التنكير للمبالغة في ﴿وَاشْتَغَلَ الرَّأْسُ شَيْبًا﴾ (سورة مريم: ٤) مع أن التمييز أبدا نكرة لأنه يمكن أن يقال: اشتعل شيب الرأس أو شيب الرأس اشتعل، أو اشتعل الرأس شيبه، أو بشيب، ونحو ذلك مما لا تمييز فيه.

وتلك العداوة حسد وهو أوّل من حسد، وقيل: عاداه لأنه شيخ جاهل وآدم شاب عالم، والجاهلون لأهل العلم أعداء، أو لتنافي النار والطين، ولا يقال: إبليس أعلم لقدمه وكثرة تجاربه لأن ذلك ليس على رسوخ منه، وآدم راسخ ولو قلّ علمه بالأشياء، ألا ترى استغفاره عقب الذنب؟ وما ذلك إلا لرسوخ معرفته بالله ولو قيل له: يكون إبليس مكانك في الجنة لم يمتنع ولم ينقض استغفاره، وروى أبو أمامة الباهلي والحسن: إن عقل آدم كعقل جميع أولاده.

﴿فَلَا يُخْرِجُكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ﴾ لا يؤثر فيكما كيده أو لا تتأثرا بكيده ﴿فَتَشْقَى﴾ تلحقك متاعب الدنيا من مرض وحزن وحرارة وبرد وجوع وعراء وظمأ ونحو ذلك، ومشاقّ تحصيل المعاش.

(بلاغة) وأفردته بالذكر لأنه الأصل ولاستلزام شقائه شقاؤها لا للفاصلة إذ لو قال فتشقى لتّمت، إلا أن يقال: إتمام الفاصلة بآخر الفعل أولى وأنسب من إتمامها بضمير، كما تمّت في «أبي» و«تضحى» و«يئلى» و«غوى» ومراعاة هذا وجه حسن، وكذا في قوله: ﴿إِنَّ لَكَ أَلَّا تَجُوعَ فِيهَا وَلَا تَعْرَىٰ وَأَنَّكَ لَا تَظْمَأُ فِيهَا وَلَا تَصْحَىٰ﴾ لا تكون منكشفا للشمس إذ لا يصل من في الجنة إلى جوع أو عطش أو عراء أو بروز للشمس، ولا شمس فيها بل يتمتعون بتلك النعم على حسب خطور ذلك بياهم، بدون حضور أصداده.

(بلاغته) وجمع الجوع مع العراء لا مع الظمأ، والظمأ مع الضحو لأن الجوع خلو الباطن والعري خلو الظاهر، والظمأ حرارة الباطن والضحو حرارة الظاهر، والحاصل أنه لا يصيبك ضرر باطن ولا ظاهر، ولو جمع انتفاء الجوع وانتفاء الظمأ لتوهم أنهما نعمة واحدة أو قرب التوهم، وكذا انتفاء الضحو والعري.

كما قطع أمرؤ القيس ركوب الجواد عن قوله لخليه كرّي كره، وقطع تبطن الكاعب عن ترشف الكأس في قوله:

كأنّي لم أركب جواداً للذة ولم أتبطن كاعباً ذات خلخال
ولم أسبل الرّق الرويّ كرّي كره بعد إجفـال
وقد يقال: جمع الأوّلين للذة والأخيرين للشجاعة. والآية تفصيل لمضمون بعض قوله تعالى: ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكُمْ...﴾ وبقي كثير لكفاية التمثيل بقليل، فإنّ في الجنة أيضاً نكاحاً وغيره مما يلذ.

﴿فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ﴾ عُدّي بـ«إلى» لأنّ المراد: أهي إليه الوسوسة وهي الخطرة الرديّة، وأصله: صوت الحليّ الخفيّ، من مضاعف الحكاية للصوت كلولة الثكلي ووعوعة الذئب، ووقوفه الدجاجة وقطقة القطا.

﴿قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبْلَى﴾ بدل من «وَسْوَسَ»، أو جواب سؤال ماذا قال في وسوسته؟. ناداه باسمه وألان له بالاستفهام ليكون مقبلاً عليه، وأمكن للاستماع موهما له أنه ينصحه كما نصحه الله بالنداء.

وشجرة الخلد: شجرة لا يموت من أكل منها، أو يكون ملكاً وقد زعم زاعم أنّ الملائكة تأكل منها وهو خطأ، وقد قال الله عزّ وجلّ عنه: ﴿إِلَّا أَنْ تَكُونَا

مَلَكَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ» (سورة الأعراف: ٢٠) وهو كلام مناقض، فإن الشجرة المشار إليها هي التي أكل آدم وحواء منها فخرجوا ولم يخلدا.

ومعنى «لَا يَبْلَى» لا يكون باليا رثاءً، أو لا يفنى، وذلك من لوازم الخلود، ذكر تأكيداً أو زيادة للترغيب كذا قيل، وفيه أن الخلد لا يوجب عدم الرثة إلا أن يفسر بالفناء.

﴿فَأَكَلَا﴾ آدم وزوجته «مِنْهَا» من الشجرة التي سمّاها اللعين شجرة الخلد مع أنها شجرة الخروج والفناء والتعب.

قال سعيد بن جبیر: لَمَّا خرج آدم استقبله ثور أبلق فقيل له: اعمل عليه، فكان يعمل ويمسح العرق عن جبينه، ويقول: هذا ما وعدني ربّي ﴿فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾ ثم نادى يا حواء يا حواء أنت عملت بي هذا؟. فعَمَّال الثور يقولون: «حوحو» مكرراً اختصاراً من قول آدم: يا حواء يا حواء في بلادنا المضاربة هذه عند حرث الأرض والدوس مع البغال والحمير وغيرها، دخل عليهم ذلك من قبل آدم.

﴿فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْءَاتُهُمَا﴾ ظهرت لكل واحد سوءتان من الآخر، ولكل واحد قبل نفسه، وهما القبل والدبر كانا مستورين بنور فترع، أو بظفر فترع، وبقيت بقية منه في أصابعهما وبنائهما ليتذكرا بها شؤم الذنب، وذلك عقوبة للذنب ولا يخلو عن مصالح أخرى، ولَمَّا ضرب ذلك الثور قال: لم؟ قال: لعصيانك لي فقال: هل ضربك الله إذ عصيته؟.

﴿وَطَفَقَا﴾ شرعا ﴿يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا﴾ يرقعان ويخيطان.

(نحو) وفيه عمل عامل واحد في ضميرين لمسمى واحد، وهو عندي جائز مقيس مطّرد في كل عامل، إذا كان أحدهما بجارٍ لكثرة ذلك

في القرآن، فألف «يَخْصِفَانِ» وهاء «عَلَيْهِمَا» لآدم وحواء معا في الموضعين والعامل «يَخْصِفُ».

﴿مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ﴾ يلصقان ورقة بأخرى، والمتبادر أن شجر الجنة بأوراق كأوراق شجر الدنيا، وفي الآثار أنها من ذهب وفضة، ولعل المراد بورق الجنة هنا ورق تلك الشجرة التي أكل منها، وأن أوراقها كأوراق شجر الدنيا ولا مانع من أن يرقعا عليهما أوراق الذهب والفضة، وفي أثر أنه تفتت الورق عنهما إذ يس.

﴿وَعَصَى آءَادَمُ رَبَّهُ﴾ بالأكل من الشجرة ﴿فَقَوَى﴾ ضل عن الرشاد باغتراره بقول العدو، أو عن الخلود الذي طلب بالأكل، أو عن المطلوب منه، وهو ترك الأكل من الشجرة.

والذي أقول به: إن ما نسب الله ﷻ إلى بعض الأنبياء من المعاصي ليست من جنس معاصينا لا عمدا ولا خطأ قبل النبوة ولا بعدها، بل دونهما عدها الله عليهم معاصي لعظم مقامهم، كمكروه وجائر ومرجوح ونسيان، وتأويل كما ذكر في آدم كما شاع «حسنات الأبرار سيئات المقربين».

وقال إبراهيم: يا رب أدخلت آدم الجنة بلا عمل وأحسنيت إليه كل إحسان وعصى مرة فملئت الأفواه بمعصيته ! فقال: أما علمت أن مخالفة الحبيب للحبيب أمر عظيم، وذكر بعض أن ذلك ليزجر أولاده.

في البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ : «احتج آدم وموسى، قال موسى: يا آدم أنت أبونا أخرجتنا من الجنة ! فقال له آدم: أنت يا موسى اصطفاك الله تعالى بكلامه وخط لك التوراة بيده أتلومني على أمر قدره الله تعالى عليّ قبل أن يخلقني بأربعين عاما؟ فحج آدم موسى» وفي رواية مسلم: «قال آدم بكم وجدت الله تعالى كتب التوراة قبل أن أخلق

قال: بأربعين سنة، قال: فهل وجدت فيها «وعصى آدم ربه فغوى» قال: نعم، قال: فهل تلومني على أن عملت عملاً كتب الله عليّ أن أعمله قبل أن يخلقني بأربعين سنة؟ قال ﷺ: «فحجّ آدم موسى»^(١).

(أصول الدين) وقال ابن العربي والقرطبي: إنه لا يجوز استئناس ذكر نبيٍّ بمعصية نسبها الله إليه، بل إذا قرئت الآية أو الحديث فيها، كما في المتشابه من القرآن والحديث في شأن الله كاليد والأصبع والتزول. وأجازت الأزارقة على الأنبياء الإشراف وما دونه، وأجاز الباقلاني صدور الكبيرة مطلقاً قبل النبوة وإرسال من أسلم من شرك، ووافقه كثير من الأشعرية ومن المعتزلة. ومنعت المعتزلة صدور الكبيرة قبل البعثة، وفي المواقف جوز الأكرتون صدور الكبيرة غير الشرك وغير الكذب في المعجزة سهواً أو خطأً، ونسب بعض جواز الصغيرة غير الخسيسة عمداً بعد البعث، ونسب للجمهور، ويقال: تجوز سهواً إجماعاً. واشترط المحققون أن ينبّهوا فينتبهوا، وأجيزت الصغائر قبل البعثة، وذلك من آدم قبلها.

(أصول الدين) قالت الشيعة: الأنبياء معصومون عن الصغائر من وقت الولادة، وأكثر المعتزلة من وقت البلوغ، وأكثر الشافعية من وقت النبوة، وعليه أبو الهذيل وأبو عليّ من المعتزلة، وذلك أنه لا أقبح ممن رفعت درجته وعصى رافعها، ولو عصى كان كآحاد الأمة وزال الوثوق به وصار أمراً بما لا يفعل ناهياً عما يفعل، وأجاز أكثر المعتزلة الصغائر عنهم عمداً.

١- رواه البخاري في كتاب تفسير (٢٣٠) باب قوله: {فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى} رقم ٤٤٦١. ورواه مسلم في كتاب القدر (٢) باب احتجاج آدم وموسى عليهما السلام، رقم ٢٦٥٢.

﴿ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ﴾ اختاره من جملة العصاة بأن وفقه للتوبة، وفي ذكره مع لفظ الربوبية والإضافة إليه مزيد تشريف، وأصل الاجتباء: جمع الشيء للنفس مع اختياره ﴿فَتَابَ عَلَيْهِ﴾ رجع عليه بالرحمة وقبول التوبة، إذ قال هو وزوجه: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (سورة الأعراف: ٢٣) وفي ذكرهما بهذا الاستغفار ذكر لهما بالتوبة وقبولها، والهدى المذكور في قوله: ﴿وَهَدَى﴾ إلى كيفية التوبة بتلك الكلمات أو إلى الثبات على التوبة، وما يرضي الرب ﷻ، ولكن لم يذكرها للفصل، ولأن المرأة تبع للرجل كما لا تذكر في أكثر القرآن، وللإعراض عن زيادة النعي عليه بذكرها.

﴿قَالَ﴾ كأنه قيل: هل بقيا في الجنة إذ تابا فيها؟ فقال: ﴿قَالَ اهْبِطَا﴾ انزلا يا آدم وحواء ﴿مِنْهَا﴾ من الجنة إلى الدنيا ﴿جَمِيعًا﴾ لا يبقى واحد منكما ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾ حال مقدرة، والجمع باعتبار ما يتولد منهما، والتعادي في الحقيقة بين أولادهما، وذلك عكس خطاب اليهود بما فعل آبائهم. والخطاب في «اهبطا» لآدم وإبليس وأما حواء فتبع لزوجها، والخطاب في «اهبطوا» لآدم وإبليس وذريتهما وهو المتبادر من قوله: ﴿عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ﴾ كأنه قيل: كذلك تكون العداوة بين أولاده وأولادك، وهذا أنسب بأن تفسر العداوة بالتعادي بين أولاد آدم، لكن لا مانع من أن يراد ذلك، أو بين أولاد كل فيما بينهما، وأولاده وأولاد الآخر إخباراً بأن الدنيا دار التواء دينا ودنيا، لا كالجنة التي كنت فيها.

(قصص) وقيل: الكاف لآدم وإبليس والحية إذ دخل إبليس في فمها مستخفياً عن الملائكة للوسوسة، وهو بعيد إذ لا خطاب للحية بإتيان الهدى إليها وأتباعه والإعراض عنه المذكورين بعد، والحمل على المجموع خلاف

الأصل، ولم يجر للحية ذكر، وعلى كل حال دخل إبليس الجنة بعدما خرج منها فصَحَّ أن يقال له: اهبط منها.

﴿فَإِمَّا﴾ «إِنْ» الشرطية و«مَا» المريدة للتأكيد ﴿يَاتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى﴾
بوحى أرسله إليكم أو كتاب، وذلك يعم، بخلاف ما لو قلنا: هدى بني، إذ لا
يبحث إلى آدم نبي بل هو نبي، وإنما يصح ذلك لو خص الخطاب بالذرية.

﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ﴾ مقتضى الظاهر: فمن اتبعه، وأظهر وأضاف إلى الله
تشريفاً وتأكيداً لإيجاب الاتباع ﴿فَلَا يَضِلُّ﴾ عن الدين أو عن الصواب أو
الرشاد، لأن معه الهدى مناً، وهو الدين والصواب والرشاد ﴿وَلَا يَشْقَى﴾ في
الآخرة، ولا يصح أن يفسر الهدى بالقرآن خاصة.

وأما قول ابن عباس رضي الله عنه قارئاً الآية: «أجار الله تابع القرآن من أن
يضل في الدنيا أو يشقى في الآخرة» وقوله عليه السلام: «من اتبع كتاب الله
هداه الله من الضلالة في الدنيا ووقاه سوء الحساب في الآخرة»^(١) فلأن
القرآن من جملة الهدى لا لكونه المراد بالهدى، ألا ترى أن الخطاب
للمكلفين مطلقاً لا لهذه الأمة خاصة.

وأما قوله: ﴿وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي﴾ أي لم يتبعه فالذكر فيه عام أيضاً
لا يخص القرآن، فإنه كما يطلق على القرآن قد أطلق فيه على غيره وعلى
العموم، وكذا لا تختص الآيات في قوله: ﴿أَتُنْكِ عَايَاتُنَا﴾ بآيات القرآن بل
على العموم، وعلى الدلائل، كما أنه فسر بعضهم ﴿ذِكْرِي﴾ بـ«هُدَايَ» لأنه
سبب ذكره وعبادته عليه السلام.

وقيل: لا يضل طريق الجنة في الآخرة، وهو في مقابلة ﴿وَنَحْشُرُهُ، يَوْمَ

١- أورده الألوسي في تفسيره: ج ٦، ص ٢٧٦. وقال: أخرجه جماعة من حديث ابن عباس.

الْقِيَامَةِ أَعْمَى» ولا يتعب في معيشة الدنيا، وهو مقابل قوله **وَعَجَلَ** : «فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا» وعليه فقدّم حال الآخرة لأنها محطُّ رغبة المهتدين، وما مرَّ أولى، لأنه تفسير النبي ﷺ وابن عباس رضي الله عنهما كما مرَّ، وأجيزا في الآخرة وأجيزا في الدنيا [أيضا] لأن الشقاء بما فيها من الانحراف.

«فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً» حياة «ضَنْكًا» شديدة الضيق، وأصله مصدر، ولذلك يوصف به المفرد المذكور وغيره.

والكافر في الدنيا في شدة الضيق ولو كثر ماله لضيق قلبه بالحرص والشحّ وطلب الزيادة وخوف النقص وسلب القناعة حتّى لا يشبع، وإن كان له قناعة بكثير أو قليل فقلبه متقطّع بالشهوات، ومعيشة الكافر أيضا مطلق ضنك، أي سبب للشدة يوم القيامة كما يعذب بماله أيضا إذ لم يخرج حقوقه.

وعن ابن مسعود وأبي سعيد: المعنى عذاب الكافر في قبره، وعن أبي هريرة عنه ﷺ : «المؤمن في قبره في روضة خضراء يرحب له سبعين ذراعا في ضوء كضوء القمر ليلة البدر، هل تدرون فيم نزلت «فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «عذاب الكافر في قبره، يسلط عليه تسع وتسعون حيّة لكل واحدة سبعة رؤوس تسعه، وتنفخ إلى يوم ينفخ في الصور»^(١) وما قبل قيام الساعة وبعد الموت من الدنيا في قول، وقيل: المعيشة الضنك بعد البعث: الشوك والزقوم والغسلين.

«وَنَحْشُرُهُ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى» تارة وأزرق أخرى [آية ١٠٢ من السورة]،

١-أورده الألوسي في تفسيره: ج٦، ص٢٧٧. وقال: أخرجه ابن أبي الدنيا في ذكر الموت، والحكيم الترمذي وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن حبان وابن مردويه من حديث أبي هريرة.

أو أزرق زرقة مسببة عن موت ضوء العين، أو فساد الجسد، أو بعض أزرق وبعض أعمى كما مر، وقال الله ﷻ: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ (سورة الإسراء: ٩٧) وقد قال الله ﷻ: ﴿وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ﴾ (سورة الكهف: ٥٣) ويقرأون كتبهم ويرون أهوال القيامة وذلك بالبصر، وقال: ﴿أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ﴾ (سورة مريم: ٣٨)، ويتكلمون فيما بينهم، ولمالك خازن النار ولغيره، ويجابون ويسمعون الجواب فكل منهم يتكلم ويخرس، ويصر ويعمى، ويسمع ويصم، وذلك في مواطن.

﴿قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَىٰ وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا﴾ في الدنيا ولم أستوجب أن أبعث أعمى، نسي أعماله السوء الموجبة لبعثه أعمى، أو ظن أنه لا يعاقب عليها، والآية على الغالب من الإبصار، وبقي من كان في الدنيا أعمى وهو مجرم فإن الله ﷻ يجعل له البصر ليرى جهنم وأهوال الساعة وليقرأ كتابه ثم يعمى أيضا.

وقيل: أعمى عن الحجة التي كنت أحتج بها في الدنيا وأسميها بصيرة، وقيل: المعنى لم حشرتني متحيرا لا أدري ما أصنع من الحيل في دفع العذاب، وقد كنت في الدنيا محتالا في مصالحى!

﴿قَالَ﴾ الله ﷻ ﴿كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا﴾ الإشارة إلى الحشر له أعمى، أي قد فعلت مثل ذلك الحشر وهو أنك تركت آياتنا فنسيتها.

[قلت:] وكنت في سنّ الشباب أتأول مثل هذا التشبيه خروجا عن تشبيه الشيء بنفسه، بأن نفس وقوع الشيء مثلا غير وصفه، فإن ارتسامه في نفس السامع لا بدّ أنه غيره، فنقول هنا: مثل ذلك الإتيان البديع أتتك آياتنا، ويجوز الحكم بإقحام الكاف، أي أتتك آياتنا ذلك الإتيان، وقس على ذلك مثله في القرآن، وإذا وجدت مشبها به فاعمل عليه بلا إشكال ولا حاجة إلى التأويل.

والنسيان: الترك، شبه الترك بالنسيان في شدة الإعراض، فإن الناسي أشد إعراضاً عن الشيء ممن لم ينس، والمشبّه والمشبّه به موجودان في قوله تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾ تترك عن الخير إلى الشر، كما تركت آياتنا، فأنت باق على العمى لا تبصر إلا لتشهد أمراً فظيماً أشد من العمى. وعن عكرمة: لا يرى شيئاً إلا النار، أي بعد دخولها.

(فقهه) [قلت:] ونسيان القرآن غير كبيرة، وهو زواله عن الحافظة وإنما الكبيرة ترك العمل به، ويحمل ما ورد في عقاب ناسيه على تارك العمل به، أو على من هاون به هاوناً حتى نسيه، فهناك كبيرتان: كبيرة التهاون وكبيرة نسيانه.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ مثل ذلك الجزاء بالإعفاء ﴿نُجْزِي﴾ بالنار وغيرها ﴿مَنْ أَسْرَفَ وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ﴾ بالانهماك في الشهوات وهم هؤلاء المحشورون عُمياً، أعاد ذكرهم بالاسم الظاهر ليصفهم بالإسراف، وذلك تشبيه للعذاب العام بالخاص، على أنه شمل الإعماء المتجدد بعد إعماء الحشر وغيره من العذاب، أو شبه العذاب بالإعفاء بالعذاب بالنار تشبيهاً للخاص بالخاص.

﴿وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ﴾ على الإطلاق أو عذاب النار في الآخرة ﴿أَشَدُّ وَأَبْقَى﴾ من العذاب الذي أصابهم في الدنيا أو سمعوا به لغيرهم، أو منه ومن عذاب القبر، أو منهما ومن العذاب بالعمى.

﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ يَمْشُونَ فِي مَسْجِدِهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ﴿١٢٩﴾ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا وَمِنْ

إِنَّا فِي الْبَلِّ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى ﴿١٣٢﴾ وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْتَابِهِمْ
 أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا لَتَفْتَِنَهُمْ فِيهِ وَرِزْقُ رَبِّكَ خَيْرٌ وَأَبْقَى ﴿١٣١﴾ وَإِمْرُ
 أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا لَا نَسْأَلُكَ رِزْقًا نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى ﴿١٣٣﴾

الأمر بالصلاة والصبر على أذى المشركين

والاعتبار بالأمم السابقة

﴿أَفَلَمْ يَهْدِ لَهُمْ﴾ أغفلوا فلم يهد لهم، وفاعل «يَهْدِ» ضمير الله، كما يدلُّ
 له قراءة: «يَهْدِ» بالنون، والهاء للمشركين على عهد رسول الله ﷺ، والهمزة
 للإنكار والتوبيخ.

(نحو) وعدِّي «يَهْدِ» باللام لتضمَّن معنى التبيين، والمفعول
 محذوف، أي: أفلم يبيِّن لهم العبر، أو نزل كاللزام، أي: أفلم يحضر لهم
 الهداية، وقيل: فاعل «يَهْدِ» ضميره ﷺ، وقيل: ضمير الإهلاك المدلول عليه
 بقوله وَعَجَلَ :

﴿كَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ﴾ أصحاب الحجر وثمود وقوم لوط، هذه
 الجملة بيان للهداية على طريق الالتفات من الغيبة إلى التكلُّم، وللمفعول
 المحذوف وهو العبر، وأجيز أن تكون مفعولا لـ«يَهْدِ»، أي أفلم يبيِّن الله
 لهم مضمون هذا الكلام، وأن تكون مفعولا لـ«يَهْدِ» معلقا عنها بـ«كَمْ»
 الخبرية كما يعلق بالاستفهامية، لأنَّ لكلِّ الصدر. و«كَمْ» مفعول به
 لـ«أَهْلَكْنَا»، و«مِنَ الْقُرُونِ» نعتها.

﴿يَمْشُونَ فِي مَسَاكِينِهِمْ﴾ يمشي القرون في مساكن أنفسهم مطمئنين،
 الجملة حال من «الْقُرُونِ»، أو تمشي كفار قريش المذكورون في مساكن القرون

المهلكين. والجملة حال من هاء «لَهُمْ»، فَإِنَّهُمْ إِذَا سَافَرُوا إِلَى الشَّامِ شَاهَدُوا أَرْضَ الْحِجَرِ وَثُمُودَ وَقَوْمَ لُوطَ.

﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّأُولِي النُّهَى﴾ تقرير للهداية التي لم يهتدوا بها، وتعليل للإنكار والتوبيخ، أي لا ينبغي عدم اعتدائهم ولا يليق لأن في ذلك الإهلاك^(١)، وإشارة البعد لعلو شأن هذا الإهلاك. و«آيات»: دلالات كثيرة، أو آيات تولدت من ذلك الإهلاك مع أنه آية واحدة، كقولك: رأيت من زيد أسدا وبحرا، وكقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ (سورة الأحزاب: ٢١) إذا فسرنا ﴿إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾ بإنسان يقتدى به.

و«النُّهَى» جمع نهي أي عقل، لأن العقول ناهية عما يفعل هؤلاء المشركون على عهده ﷺ من أنواع الكفر والمعاصي.

﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ عِدَّةٌ [مِنَ الْوَعْدِ] سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ﴾ بأن لا يهلك أمتك باستئصال كقوم نوح وعاد وثمود إكراما لك، كما يدلُّ له لفظ الرُّبُوبِيَّةُ مضافا لضميره، ولأن من نسلهم من يؤمن ولما شاء الله ﷻ ﴿لَكَانَ﴾ الإهلاك لهم ﴿لِزَامًا﴾ لاصقا بهم فجأة، ولا يتأخر كخصم ملح، كما فعلنا بمن قبلهم، وأصله مصدر «لازم يلازم»، أو اسم آلة كالخزام والركاب، وصف به للمبالغة، ويعد كونه جمع «لازم» كقائم وقيام لإفراد ضمير كان، فيحتاج إلى تأويل: إِنَّ إِهْلَاكَ كُلِّ وَاحِدٍ كَانَ لِأَزْمًا، وجملة إهلاكهم لوازم.

﴿وَأَجَلَ مُّسَمًّى﴾ عطف على «كَلِمَةٌ» أو ضميرها في «سَبَقَتْ» أخر

١- في نسخة ب: «قوله «لأن في ذلك الإهلاك» لعل في العبارة سقطا، إذ لم يذكر اسم أن فكان عليه أن يقول: لأن في ذلك الإهلاك اعتبارا لأصحاب العقول أو نحو ذلك».

مسارعة إلى مضمون جواب «لَوْلَا»، وللفاصلة.

والأجل المسمى: آجال أعمارهم، وقيل: الأجل المسمى لعذابهم يوم القيامة،
أجلنا لهم عذاب يوم القيامة وحده لا عذاب استئصال معه، وقيل: الأجل
المسمى أجل عذاب يوم بدر، وعدمه إياه ولم يعدهم عذاب الاستئصال.
وأجيز عطفه على ضمير «كَانَ»، أي لكان الأخذ العاجل، والأجل
المسمى لازمين لهم كدأب عاد وثمود. وسأله الله تعالى من ضيق قلبه بكفر قومه
وأذاهم بقوله:

﴿فَاصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ﴾ من كلمات الكفر، فإنهم معذبون عليه لا
محالة، وليسوا مهملين بل مُمهّلون، وهذا صبر لا ينسخ فهو مستمر بعد الأمر
بالمقاتلة وقبله.

﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ﴾ صلّ ملتبسا بحمد ربك، يزدك كمالات وتوفيقا
﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ صلاة الفجر ﴿وَقَبْلَ غُرُوبِهَا﴾ صلاة العصر.

قال فضالة بن وهب الليثي^(١): قال لي رسول الله ﷺ: «حافظ على
العصرين» قلت: وما العصران؟ قال: «صلاة قبل طلوع الشمس وصلاة قبل
غروبها»^(٢) وقيل: ﴿قَبْلَ غُرُوبِهَا﴾: الظهر والعصر لأنهما قبل الغروب وبعد
الزوال. وجمعها مطابقة لقوله: ﴿قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ﴾ ولا يخفى أن المتبادر قبل

١- فضالة بن وهب الليثي: صحابي، هو والد عبد الله الليثي، وليس فضالة بن وهب الزهراني
التابعي، وقد روى له أبو داود حديث المحافظة على العصرين في سننه. ابن حجر: الإصابة في
تميز الصحابة، ج ٣، ص ٢٠٢، رقم ٧٠٠٢.

٢- رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب المحافظة على وقت الصلوات، رقم ٤٢٨، من حديث
فضالة الوهبي.

الغروب: العصر لأنه يليه.

﴿وَمِنْ - آتَاءِ اللَّيْلِ﴾ من ساعات الليل جمع إنيّ أو إثو، بكسر الهمزة وإسكان النون فيهما، أو إِنَاً بكسر الهمزة وفتح النون بعدها ألف عن ياء أو عن واو، وهو متعلق بقوله: ﴿فَسَبِّحْ﴾ على أن الفاء مقحمة للدلالة على لزوم ما بعدها لما قبلها، أو محذوف عطف عليه بالفاء «سَبِّحْ»، أي قم وقتاً من آتاء الليل، أو قم بعض آتاء الليل فسبح، وزعم بعض عن النحاة أن الفاء لا تمنع ما بعدها عن العمل فيما قبلها، ولو لم تكن زائدة. والمراد: صلاة المغرب والعشاء.

﴿وَأَطْرَافَ النَّهَارِ﴾ بالنصب عطفاً على محلّ «مِنْ - آتَاءِ اللَّيْلِ» أو على «مِنْ» التبعية، أو على «قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ»، أو على «قَبْلَ غُرُوبِهَا». والمراد: ذكر الله في جميع النهار بصفات الجمال والتزيه عن النقائص، أو بقول «سبحان الله والحمد لله»، روي: «إِنَّهُ مِنْ سَبْحٍ عِنْدَ غُرُوبِ الشَّمْسِ سَبْعِينَ تَسْبِيحَةً غَرِبَتْ بِذُنُوبِهِ».

(فقه) وعبر بطرفيه — لا صلاة النفل كما قيل — لأنه لا صلاة بعد صلاة الفجر حتى تطلع الشمس طلوعاً كاملاً، ولا بعد صلاة العصر، ولأن ذلك نفل، والأصل في الأمر الوجوب والمقام له، وتقدّم قول بدخول صلاة الظهر في قوله: ﴿قَبْلَ غُرُوبِهَا﴾، وأجيز إرادة صلاة الظهر بـ «أَطْرَافَ النَّهَارِ» لأنها بعد الطرف الأوّل وهو النصف الأوّل من النهار وأوّل الطرف الآخر وهو النصف الثاني، وذلك ولو كانا طرفين للنصفين هما طرفان للنهار، لأن النصفين له، والظهر ولو كان لا يقام آخر النصف الأوّل لكن يقام أوّل النصف بعده، فتلك صلاة حصلت بعد وجود الطرف الأوّل، وحصول الثاني، وقيل: هذا تكرير لصلاة الصبح والعصر.

و«النهار»: ما بين طلوع الفجر وغروب الشمس ولا يَضُرُّنا أنَّ الطرف الأول محدود متميِّز والثاني ليس على حدته، إلَّا أنَّ الأصل عدم التكرير. و«أطراف»: مراد به اثنان، أو هو باعتبار تعدُّد النهار، والأوَّل أولى، وأجيز أن يكون الطرف بمعنى الطائفة من الشيء.

﴿لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ متعلِّق بـ«سَبِّح» أي سبَّح في هذه الأوقات راجيا أن تنال ما ترضى به نفسك من الثواب، أو بالأمر بالصلاة والصبر أي لعلَّكَ ترضى بحصول الظفر وانتشار دين الإسلام.

(سبب النزول) قال أبو رافع: نزل برسول الله ﷺ ضيف فبعثني إلى يهودي فقال لي: قل إنَّ رسول الله ﷺ يقول بعني كذا وكذا من الدقيق، أو أسلفني إلى هلال رجب، فأتيته فقلت له ذلك، فقال: والله لا أبيعهُ ولا أسلفهُ إلَّا برهن، فأتيت رسول الله ﷺ فأخبرته فقال: «والله لو باعني أو أسلفني لقضيته، وإني لأمين في السماء وأمين الأرض، اذهب إليه بدرعي» فترل قوله تعالى: ﴿وَلَا تُمَدِّنْ عَيْنَكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا﴾ أي زينتها، والخطاب لرسول الله ﷺ بأن يدوم على ما هو عليه من عدم مدِّ النظر إلى زينة الدنيا، متضمِّن وعظ أمته بأن يكتسبوا عدم مدِّ النظر.

وكان ﷺ أبعد الناس عن الدنيا وكان يقول: «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلَّا ما أريد به وجه الله»^(١).

قال زيد بن أرقم: كُنَّا عند أبي بكر فدعا بشرابه فأتي بماء وعسل، فلمَّا

١- رواه الترمذي في كتاب الزهد، باب ما جاء في هوان الدنيا، رقم ١٢٢٢. ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد، باب مثل الدنيا، رقم ٤١٨٧، من حديث أبي هريرة بلفظ: «الدنيا ملعونة... إلَّا ذكر الله وما والاه أو علما أو متعلما».

أدناه من فيه بكى فبكينا لبكائه فسكتنا ولم يسكت، ثم مسح عينيه، فقلنا: ما هاجبك يا خليفة رسول الله ﷺ؟ فقال: كنت مع رسول الله ﷺ فرأيتُه يدفع عن نفسه ولم أر معه شيئاً ولا أحداً، فقلت: يا رسول الله أراك تدفع عن نفسك شيئاً ولا أرى معك شيئاً؟ قال: «هذه الدنيا تمثّلت لي، فقلت: إليك عني فَنَحَتْ، فقالت: أما إلك إن تفلت عني فلن يُفْلِتَ عني مَنْ بعدك» فخفت أن تلحقني، ثم وضع الإناء من يده ولم يشرب.

قال معاوية: أمّا أبو بكر فلم يرد الدنيا ولم ترده، وأمّا عمر فأرادته ولم يردها، وأمّا عثمان فنال منها ونالت منه، وأمّا عليٌّ فكان يرجو منها أحياناً ويتركها أحياناً، وأمّا نحن فتمرّغنا فيها ظهراً لبطن ولا ندري إلى ماذا يصير الأمر!

ويحتمل في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ...﴾ أنه يصدر منه المدُّ ابتغاء لها للمؤمنين ليتفجعوا بها، ويتوصّلوا إلى إعانة الدين والقيام لا لنفسه، ويردّه أنّه لا يحبُّ لهم ما يكون واسطة للسوء كالفخر بل يحبُّ لهم الكفاف.

أو الخطاب لمن يصلح له من أمته لا له. والذي متّعوا به أصناف الكفرة هو زخارف الدنيا، كالأولاد والبنين والأموال والمنازل، والملابس والمطاعم والأزواج. وفي المدُّ تلويح بأنّ النهي عن الإطالة أو الإعجاب والميل، ولذلك لم يقل: لا تنظرن، لأنّ النظر بدون ذلك معفو عنه.

وكان بعض العلماء يغضُّ بصره عن النظر إلى أبنائهم وملابسهم لأنّه يغريهم ويغري غيرهم عليها، ولأنّ النظر إليها محصّل لغرضهم إذ اتّخذوها للفخر.

(فقه) ولقد شدّد المتّقون في وجوب غضّ البصر عن أبنية الظلمة

وملابس الفسقة، لأنّهم اتّخذوا ذلك لعيون الناظرين، فلا تعينوهم على مرادهم من النظر، وانظروا إلى ما يلوح على ذلك من ذلّ العقاب. وكان عروة بن الزبير إذا رأى ذلك قرأ: ﴿وَلَا تَمُدَّنَّ...﴾ الآية ونادى أهله للصلاة وقرأ:

﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾. وكان ﷺ إذا رأى احتياجا في أهله أمرهم بالصلاة وصلى وقرأ: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ﴾ وكذا [يفعل] مالك بن دينار وبكر بن عبد الله المزني.

و«زَهْرَةٌ» مفعول ثانٍ لـ«مَتَّعْنَا» على تضمين معنى «أَعْطَيْنَا»، أو يقدَّر: أعطيتناهم زهرة الحياة الدنيا، أو يقدَّر: احذر زهرة الحياة، أو أذمُّ زهرة، فإنَّ الرغبة فيها تحرم نور التوفيق.

﴿لَنَفْسِنَهُمْ فِيهِ﴾ اللام متعلِّق بـ«مَتَّعْنَا» والمعنى: لنعاملهم معاملة المختبر، أو لنعذبهم بسببه في الآخرة، عبَّر عن العذاب بسببه وذلك تقبيح لها في قلوب المؤمنين.

﴿وَرَزَقُ رَبِّكَ﴾ الذي أدَّخره لك في الآخرة، أو ما رزقك في الدنيا من النبوة والهدى، أو ما أدَّخر لك من فتح البلاد والغنائم، ويضعف أنَّه القناعة إذ لا دليل له في الآية، ولو كان في نفسه صحيحا، بل يضعف بقوله: ﴿وَأَبْقَى﴾.

﴿خَيْرٌ﴾ مما مَتَّعُوا به في ذاته، ولا عاقبة سوء عليه بخلاف ما مَتَّعُوا به ﴿وَأَبْقَى﴾ فإنَّ خير الآخرة لا يزول، وأثر النبوة والهدى وفتح البلاد مستمرُّ إلى قرب قيام الساعة، وتستمرُّ ثمرة ذلك في الآخرة أيضا، بخلاف ما مَتَّعُوا به فيزول بموت أو غيره.

﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ﴾ أزواجك وبناتك، أو هؤلاء ومؤمني بني هاشم والمطلب، أو مؤمني أمته ﴿بِالصَّلَاةِ﴾ الصلوات الخمس. روت الإمامية من الروافض حديثا وضعوه، وهم أكذب الناس إذا رووا حديثا في شأن عليٍّ بن أبي طالب: «كان ﷺ من حين نزلت الآية يشمي كلَّ وقت صلاة الفجر إلى بيت عليٍّ وزوجه فاطمة إلى ثمانية أشهر ويقول: الصلاة رحمكم الله تعالى ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ

اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا» (سورة الأحزاب: ٣٣)». وروى أبو داود بإسناد حسن مرفوعا: «مروا أولادكم بالصلاة وهم أبناء سبع سنين واضربوهم عليها وهم أبناء عشر سنين، وفرّقوا بينهم في المضاجع»^(١). «وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا» مع أهلك، كما دلّ عليه المقام. والاصطبار: علاج في الصبر شديد، والمراد: المداومة، عبّر عنها بلازم معناها، لأن المداومة لا بدّ فيها من شدّة صبر.

«لَا تَسْأَلْ» وأهلك «رِزْقًا» لا نكلّفكم الاشتغال بكسب الرزق، وليست المداومة على الصلاة تضرّ بأمر المعاش بل هي سبب لتيسيره «نَحْنُ نَرْزُقُكَ» ذكر «نَحْنُ» للاختصاص والتقوية.

وقيل: الخطابان بالكافرين خاصّ به ﷺ، لأن الله ﷻ أمر الناس بالكسب، وليس كذلك فإن المراد بالصلاة الخمس ولا يعذر عنهنّ بالاشتغال بالكسب، بل يجوز التفسير بالفرض حتما والنفل ندبا، بحسب ما تيسّر، استعمالا للأمر في الوجوب والندب، أو في الإيقاع بقطع اعتبار الوجوب والندب.

(سيرة) والصلاة سبب لإدراك الرزق وكشف الهمّ، قال عبد الله بن سلام: كان النبي ﷺ إذا نزلت بأهله شدّة أو ضيق أمرهم بالصلاة، وتلا «وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ». وروي أنّه ﷺ إذا حزبه أمر أسرع إلى الصلاة، وقال ثابت: كان النبي ﷺ إذا نزلت بأهله خصاصة نادى أهله صلّوا صلّوا، قال ثابت: كانت الأنبياء عليهم السلام إذا نزل بهم أمر فزعوا إلى الصلاة، وقال أسلم: كان عمر بن الخطاب يصلّي من الليل ما شاء الله تعالى أن يصلّي حتّى

١- رواه أبو داود في كتاب الصلاة، باب متى يؤمر الغلام بالصلاة، رقم ٤٩٥. ورواه أحمد في مسند المكثرين من الصحابة، رقم ٦٦٥٠. من حديث عبد الله بن عمرو.

إذا كان آخر الليل أيقظ أهله للصلاة، ويقول لهم: الصلاة الصلاة، ويتلو الآية: ﴿وَأْمُرْ أَهْلَكَ...﴾.

﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلتَّقْوَى﴾ الغاية المحمودة الجنة وغيرها، وقيل: الجنة لأهل التقوى، كما قال: ﴿وَالْعَاقِبَةُ لِلْمُتَّقِينَ﴾ (سورة الأعراف: ١٢٨)، أو العاقبة ثابتة للتقوى وملاك الأمر التقوى.

﴿وَقَالُوا لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّنَا أَوْ لَمْ تَأْتِهِمْ بَيِّنَةٌ مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ ﴿١٣٣﴾ وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ لَقَالُوا إِنَّا لَنَرَاهُ لَوْلَا أُرْسِلَتْ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ وَنَخْزِيَّ ﴿١٣٤﴾ قُلْ كُلُّ مُتَرَبِّصٍ فَتَرَبَّصُوا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ أَصْحَبُ الصِّرْطِ السَّوِيِّ وَمَنِ اهْتَدَى ﴿١٣٥﴾

إعنات المشركين للرسول، وتهديدهم بما ينتظرهم

﴿وَقَالُوا﴾ أي مشركو قريش ﴿لَوْلَا﴾ هلاً، وهو تخفيض اعتباراً لما في قلوبهم أنهم على الحق، وأنه على الباطل حتى بالغوا بالاستهزاء في الحث على الإتيان إيقاناً أنه لا يأتي، أو عرض، وعلى كل جعلوا ما شاهدوا من الآيات غير معجز فطلبوا معجزة وقالوا: ﴿لَوْلَا يَأْتِينَا بِآيَةٍ مِنْ رَبِّنَا﴾ فإنهم رأوا أن ما يأتي به سحر منه يحتج به، فطلبوا أن يأتي بشيء من ربّه حجة له، وردّ الله تعالى عليهم بقوله: ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِمْ﴾ في القرآن ﴿بَيِّنَةٌ﴾ دلائل، وأفرد لأن المقصد واحد ﴿مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى﴾ الكتب الأولى: التوراة والإنجيل والزيور وغير ذلك، ولا تفسر البيّنة بقرآنا هذا إذ لا وجه لقولك: قرآن ما في الصحف الأولى، والمراد قرآنا هذا، بخلاف قولك: أتاهم في القرآن ما في تلك الكتب، ولا يصح ما قيل: إن المراد تهديدهم بالتخويف بأن يصيبهم ما أصاب من قبلهم.

والهمزة للإنكار داخلة على محذوف، أي أو لم يأثم سائر الآيات، ولم يأثم خاصة ما في الصحف الأولى؟ لو أنصفوا لكفاهم أنه لا يعرف الكتابة ولا يجالس أهل الكتاب وأهل الأخبار، ومع ذلك أخبرهم بأخبار الأمم والغيوب، وجاءهم بكتاب عجز عنه بلغاؤهم.

﴿وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِعَذَابٍ مِّن قَبْلِهِ﴾ ولو ثبت إهلاكناهم بعذاب مستأصل من قبل البينة، وذكرها باعتبار أنها برهان، أو قيل: الإتيان المفهوم من قوله: ﴿أَوَلَمْ تَأْتِهِم﴾ أو من قبل الرسول أو الإرسال ﴿لَقَالُوا﴾ يوم القيامة ﴿رَبَّنَا﴾ يا ربنا ﴿لَوْلَا﴾ طلب برغبة ﴿أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا﴾ في الدنيا مع آيات ﴿فَنَسْتَعِزَّ بِآيَاتِكَ﴾ التي جاءنا بها ﴿مِن قَبْلِ أَنْ تَذِلَّ﴾ بعذاب الاستئصال في الدنيا ﴿وَنُخْزَى﴾ بدخول النار اليوم، ومعناها واحد.

وقيل: الذلُّ الهوان والخزي الافتضاح، وقيل: كلُّ من الذلِّ والخزي بعذاب الآخرة، وهو متبادر، لأنه لا يقون بعد مجيء الاستئصال في الدنيا وقتاً يتبين فيه ذلُّهم بل يفحأهم، إلا أنه من الجائز بقاء وقت فما أهلكهم الله إلا على حجة كما قال: ﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا...﴾ (سورة الملك: ٩).

وليس في الآية جواز الإهلاك بلا نبيء ولا كتاب وإنما قال الله عَجَلًا: لو فعلنا ذلك، وهو لم يفعله.

﴿قُلْ﴾ يا محمد لقومك الكفرة ﴿كُلِّ﴾ منياً ومنكم ﴿مُتَرَبِّصٌ﴾ منتظر لما يؤول إليه الأمر. وأفرد الخبر للفظ «كُلِّ» ﴿فَتَرَبَّصُوا﴾ عطف إنشائية فعلية على اسمية خبرية.

﴿فَسَتَعْلَمُونَ﴾ بعد مدّة، والسين على أصلها، والبعد متفاوت، وقيل: السين للوعيد والمراد القرب، ولا دليل على هذا، ﴿مَنْ﴾ استفهامية ﴿أَصْحَابُ﴾

الصِّرَاطِ السَّوِيِّ» المستقيم، نحن أم أنتم؟. «مَنْ» مبتدأ و«أَصْحَابُ» خبر، أو بالعكس، والجملة في محل نصب سدّت مسدّ مفعولي «تعلم». «وَمَنْ اهْتَدَى» «مَنْ» استفهامية مبتدأ وخبره جملة «اهْتَدَى» وجملة «مَنْ اهْتَدَى» معطوفة على الأولى مثلها سدّت مسدّ مفعولين.

وإن جعلنا «تَعْلَمُ» بمعنى تعرف فالجملة في الموضعين سدّت مسدّ مفعول به واحد، وجاز جعل «مَنْ» الثانية موصولة معطوفة على الأولى على أنّها موصولة أيضاً، حذف صدر صلتها للطول، أي: من هم أصحاب الصراط السويّ، أي الذين هم أصحاب الصراط السويّ والفريق الذي اهتدى.

اللهم اجعلنا منه، أنت الرحمن الرحيم.

تفسير سورة الأنبياء وآياتها ١١٢

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ
وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ﴿١﴾ مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ إِلَّا اسْتَمَعُوهُ وَهُمْ
يَلْعَبُونَ ﴿٢﴾ لَيْفَ قُلُوبُهُمْ وَأَسْرَأُ الْيَتَوَى الَّذِينَ ظَلَمُوا هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ
أَفَتَأْتُونَ السِّحْرَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ﴿٣﴾ قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ
وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿٤﴾ بَلْ قَالُوا أَضْغَتْ أَحْلَامٌ بَلْ إِقْبَرِيهِ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ فَلْيَأْتِنَا بِآيَةٍ كَمَا
أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ ﴿٥﴾ مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ﴿٦﴾﴾

غفلة الناس عن الحساب وشاهد ذلك

﴿اقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ قَرُبَ قُرْبًا شَدِيدًا لزيادة الهمزة والتاء، أو مرادف للمجرد كقرب وارتقب، ولا يقال: ما القرب؟ ومن حين نزولها إلى الآن أكثر من ألف عام وثلاثمائة وأحد وعشرين لأنه تعالى عظيم الشأن فالقرب عنده بعيد عندنا جدًّا، فالألف من السنين عنده يوم، فقد مضى يوم واحد وزيادة، وقد قال الله ﷻ: ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ، بَعِيدًا وَنَرِيهِ قَرِيْبًا﴾ (سورة المعارج: ٦)، أو المراد بالاقتراب تحقيق الوقوع، وإذا جاز التعبير بالماضي عن الآتي فكيف لا يعبر عنه بالقرب؟ وكلُّ آت قريب، والبعيد ما وقع ومضى كما قيل:

فلا زال ما تمسوا أقرب من غد ولا زال ما تخشاه أبعد من أمس

أو القرب باعتبار ما مضى من الدنيا، ولا حاجة إلى تقدير مضاف هكذا: «اقترب للناس زمان حسابهم»، فإنَّ ما قرب زمان وقوعه قد قرب، وما قرب وقوعه قرب زمانه.

وهنا ذكر ما يقع، وفي ﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ (سورة القمر: ١) ذكر الزمان وذكر اقتراب الحساب، ولم يذكر العذاب لأنَّ الحساب يوجبه، وهو لدلالته على المناقشة دالٌّ على العذاب الشديد، وذلك ممَّا لا يخلو قلوبهم عن الاضطراب به ولو بالغوا في العناد.

كما روي الله لَمَّا نزلت: ﴿اَقْتَرَبَتِ السَّاعَةُ﴾ (سورة القمر: ١) قالوا: أمسكوا عن بعض ما تعملون حتَّى ننظر ما يكون، فمضت مدَّة، فقالوا: ما رأينا ما تعدنا، فترل: ﴿اَقْتَرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابُهُمْ﴾ فأشفقوا ومضت مدَّة، وقالوا: ما نرى شيئاً واللام بمعنى إلى أو للاستحقاق أولى من كونها بمعنى «من». وقَدَّم «لِلنَّاسِ» وأخَّر «حِسَابُهُمْ» على طريق الاهتمام بالمقدَّم والتهويل به والتشويق إلى ذكر المؤخَّر، ولم يقل: اقترَب الناس للحساب، لأنَّ الأصل — وهو الجاري في القرآن — أن يسند الاقتراب إلى الآتي لا إلى الموجود.

و«الناس»: المكلفون عموماً، أو المشركون، أو مشركو مكَّة ليذكرهم بأوصاف الشرك بعد، أو للعموم اعتباراً بالأكثر، وللأكثر حكم الكل عرفاً وشرعاً، وذلك كلٌّ لا كليَّة، أو المشركون والعصاة فيصرف إلى كلِّ فريق ما يليق به، وهو خلاف الظاهر.

(سيرة) ويروى أنَّ خاتم النبي ﷺ ثلاثة أسطر: «محمد» سطر أوَّل، و«رسول» سطر فوقه، و«الله» سطر ثالث أعلى، وخاتم الصديق: «نعم القادر لله»، وخاتم الفاروق: «كفى بالموت واعظاً يا عمر»، خاتم عثمان: «لتصيرنَّ أو لتندمننَّ»، وخاتم علي: «الملك لله»، وخاتم عمر بن عبد العزيز: «أعز غزوة تجادل عنك يوم القيامة».

﴿وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ﴾ عظيمة بشدَّة بعدها عن التنبيه، أو بعمومها في أمور الدين، من التوحيد والرسالة والحساب والثواب والعقاب ونحو ذلك من الأصول

والفروع. والجملة حال من «الناس»، ولا شعور للغافل عن المغفول عنه بخلاف الإعراض، ولذا ذكره بقوله: ﴿مُعْرِضُونَ﴾ خبر ثان، أعرضوا عن التفكير في عاقبة حالهم ومآل أمرهم، وذلك تابع لغفلتهم، أو أعرضوا عن الآيات والنذر بعد التزول، أو أعرضوا: أتوا بأمر عريض أي واسع في غفلتهم وأفرطوا فيه كقوله:

عطاء فتى تمكّن في المعالي وأعرض في المعالي واستطالاً^(١)

أي تمكّن في عرض المعالي وطولها، ولا يقال: أعرضوا عن تحسين الحقّ وتقييح الباطل لأنّ التحسين والتقيح العقليين لا يثبتان، ولو قالت بهما المعتزلة، إلا أن يقال: المعنى أعرضوا عن أن يقلدوا حسن ما حسنه الله وقبح ما قبحه.

قال حذيفة بن أسيد: اطلع النبي ﷺ من غرفة ونحن نتذاكر الساعة، فقال: «لا تقوم الساعة حتّى تكون عشر آيات قبلها: طلوع الشمس من مغربها، والدجال، والدخان، ودابة الأرض، وياجوج وماجوج، وخروج عيسى، وثلاثة خسوف: خسف بالمغرب وخسف بالشرق وخسف بجزيرة العرب، ونار تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر، تبيت معهم إذا باتوا وتقبل معهم إذا قالوا»^(٢).

(ما قيل عن الدجال) وعن عمر إذا ذكر الدجال عند النبي ﷺ قال: «إن الله لا يخفى عليكم، إن الله ليس بأعور، وإن المسيح الدجال أعور العين اليمنى، وهي طافئة كالعنبة». وعن أنس عن النبي ﷺ: «ما بعث الله

١- البيت لذي الرمة كما في اللسان لابن منظور، وضبطه هكذا:

فعال فتى بَنَى وَبَنَى أبوه فأعرض في المكارم واستطالاً

ابن منظور: لسان العرب، ج ٩، ص ١٣٧.

٢- رواه ابن ماجه في كتاب الفتن (٢٨) باب الآيات، رقم ٤١٢٧. ورواه أحمد في مسند المدنيين، رقم ١٥٧١١. من حديث حذيفة بن أسيد الغفاري.

من نبيء إلا أنذر قومه بالأعور الكذاب، إنه أعور وإن ربكم ليس بأعور، مكتوب بين عينيه كافر». وعن حذيفة عن النبي ﷺ : «إن مع الدجال ماء ونارا ماؤه نار وناره ماء».

وعن فاطمة بنت قيس: إن النبي ﷺ أخر ليلة صلاة العشاء، ثم خرج فقال: «إنما حبسني حديث كان يحدثني به تميم الداري^(١)، إن ابن عم له ركب البحر فوق في جزيرة من جزائر البحر، فإذا هو بقصر عال فيه رجل يجر شعره مسلسل بالأغلال، فقال: من أنت؟ فقال: أنا الدجال، أما خرج الرسول الأمي بعد؟ قال: بلى، قال: هل أطاعه قومه؟ قال: نعم، قال: ذلك شر لي خير لهم»، فقيل: إن الدجال محبوس ويخرج آخر الزمان، وقيل: سيولد آخر الزمان ويخرج ويدعو الناس إلى عبادة نفسه، فيتبعه من اليهود ما لا يحصى، ويطوف بالبلدان ويفتن كثيرا من الناس، ثم يزل عيسى بن مريم عليه السلام فيقتله في باب لد من بيت المقدس، ويظهر الإسلام في جميع الأرض.

﴿مَا يَأْتِيهِمْ مِّنْ ذِكْرٍ﴾ اسم مصدر أي تذكير ببعض القرآن، أو طائفة منه يكمل بها التذكر، حتى إنها نفس التذكر، و«من» صلة في الفاعل والتي في قوله: ﴿مِّنْ رَبِّهِمْ﴾ للابتداء المجازي لتتره الله عن الجهات والحلول، متعلقة بـ «يأتي» أو بمحذوف حال من «ذكر» أو بقوله: ﴿مُحَدَّثٍ﴾ فقدّم للحصر.

وفي ذلك دلالة على كمال شرف القرآن وقبح منكره إذ كان ممن هو ربُّ

١- تميم بن أوس الداري: صحابيٌّ كان نصرانياً قدم المدينة هو وأخوه نعيم فأسلما سنة ٩ هـ. وكان راهب فلسطين وعابدها، وهو أوّل من أسرج السراج في المسجد، له قصة مع عمر بن الخطاب فيها كرامة واضحة. توفي بالشام وقبره ببيت جبرين من بلاد فلسطين. ابن حجر: الإصابة، ج ١، ص ١٨٦.

لهم. أو الذكر المحدث: السنّة أو كلُّ ذلك **«إِلَّا اسْتَمْعُوهُ»** حال من الهاء مقدّرة، أو من **«ذِكْرُ»**، ويعدّ أنّه نعت لمخدوف بدل، أي: إلّا ذكر استمعوه **«وَهُمْ يَلْعَبُونَ»** حال من واو **«اسْتَمْعُوهُ»** **«لَاهِيَةً»** عنه، حال سبب من إحدى الواوين، وقوله: **«قُلُوبُهُمْ»** فاعل **«لَاهِيَةً»**، وأسند اللهي إلى القلوب لأنّها محلُّ رسوخ الشرِّ ومنبعه، يقال: لَهِيَ عن الشيء بكسر الهاء يَلْهَى بفتحها سلا عنه، وترك ذكره ولو بلا نسيان.

واستماع الآيات لا ينافي الغفلة المذكورة بقوله: **«فِي غَفْلَةٍ»** وقوله: **«لَاهِيَةً»** لأنّها تعقب الاستماع، أو نزل شعورهم منزلة العدم، أو **«لَاهِيَةً»** بمعنى تاركة، ولم أقل **«لَاهِيَةً»** من اللهو بالواو لأنّ قبله **«يَلْعَبُونَ»**، والتأسيس أولى، نعم يجوز على معنى: يلعبون بجوارحهم وألسنتهم مع رسوخ موجب اللهو في قلوبهم.

(أصول الدين) ومعنى الإحداث أنّه يحدث نزوله شيئاً فشيئاً وعظاً وتذكيراً، وليس المراد بالحدوث الذي تضمنته الإحداث نفي القدم، لأنّ المقام ليس لذكر حدوثه ونفي قدمه للمشركين، وهو حادث لا قدم، والله الذي لا إله إلّا هو، إلّا أنّ الآية لم تنزل لذلك.

ولا يصحُّ لعاقِل أن يقول بقدمه لأنّه مركب حالٌّ في السستنا، والقدم لا يحلُّ في الحادث، ولا يصحُّ لمنصف أن يقول: ألفاظ القرآن ترجمة للقرآن الذي هو الكلام النفسي، لأنّه مناقض لنصوص القرآن والأحاديث أنّ هذه الألفاظ هي القرآن، ولا يصحُّ لمن صحَّ إيمانه أن يثبت الكلام النفسي لأنّ فيه اعتقاد أنّ الله ظرف، وأنّه متحيّز، وحال وتعدّد القدماء، حاشاه عن ذلك.

بل نصف الله بالعلم ونفي عنه كلّ شبه بالمخلوق، ويضعف ما قيل من أنّ الذكر الرسول، ومن أنّه يدلُّ له قوله **«وَعَلَى»** : **«هَلْ هَذَا»** لأنّ قوله: **«إِلَّا»**

اسْتَمْعُوهُ﴾ ينافيه إلا بتأويل: إلا استمعوا قوله، أو إلا استمعوا له.

ويقال: رُبَّ غافل عن الحساب لاستغراقه في دنياه وإعراضه عن مولاه، وربَّ غافل عن الحساب لاستهلاكه في مولاه وإعراضه عن دنياه، فهو يفتق برؤية المولى، والأوّل إنما يفتق في عسكر الموتى، ومعنى رؤية المولى إحضار عظمته.

﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ اسم مصدر وهو التناجي أي الإسرار بينهم، أو اسم للكلمة المسرورة، وعلى كل حال المعنى: زادوا للإسرار إسراراً، وبالغوا فيه بكل ما أمكن، حتّى إنهم لا يتناجون بحضرة من يراهم، أو ﴿أَسْرُوا﴾ بمعنى أظهروا أي أظهروا ما كانوا يخفونه كقول الفرزدق:

فلما رأى الحجاج أظـهر سيفه أسراً الحروري الذي كان أضمر
والأصل خلاف هذا، ويحتمل البيت معنى نطق بما في قلبه سرّاً.

(نحو) ﴿الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾ بدل أو بيان من واو «أَسْرُوا» المحذوفة للساكن، أو فاعل «أَسْرُوا» وواو أسراً حرف علامة للجمع على لغة «يتعاقبون فيكم ملائكة»^(١) وهي لغة شهيرة لا شاذة، أو مبتدأ خبره ﴿أَسْرُوا النَّجْوَى﴾ كقولك: قام أبوه زيد، «زيد» مبتدأ «قام أبوه» خبر، أو يقدّر: هم الذين، أو يقول الذين، أو أعني الذين، أو أذم الذين. ويعد إبداله من «الناس»، أو جعله نعتاً له. وأظهر «الذين» ليذمهم بصلته.

﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ، أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ وَأَنْتُمْ بُصُورُونَ﴾ مفعول

١- إشارة إلى الحديث الذي رواه البخاري في كتاب مواقيت الصلاة، باب فضل صلاة العصر، رقم ٥٣٠، من حديث أبي هريرة، وهو قوله ﷺ: «يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر، ثم يعرج الذين باتوا فيكم فيسألهم وهو أعلم بهم: كيف تركتم عبادي؟ فيقولون: تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون».

لقول مقدر في جواب سؤال: ماذا قالوا في إسرارهم النجوى؟ أو مفعول لـ «أَسْرُوا» لأن فيه معنى القول، أو [مفعول] لـ «النَّجْوَى» بمعنى التناجي على أعمال المصدر المقرون بـ «الـ» واسمه عمل الفعل، أو يقدر: فقالوا: هل هذا... الخ بعطف القول المقدر على «أَسْرُوا» أو يقدر: قالوا بلا عاطف على أنه بدل من «أَسْرُوا»، أو ذلك بدل من «النَّجْوَى» بلا تقدير قول، والمعنى: أسروا هذه الجمل.

والفاء في ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ﴾ عاطفة على محذوف أي أتضلون عن دينكم فتأتون؟ أو أتركون دينكم فتأتون؟.

(نحو) [قلت:] والمحافظة عندي على عدم تقديم ما بعد العاطف وهو الهمزة بتقدير الجملة أولى، فلا تقل كابن هشام، ألا ترى أن الحذف كثير لا تعدد كثرته ولا تقصر على السماع إلا عند قيام المانع.

والاستفهام هنا للإنكار، و«أَنْتُمْ تُبْصِرُونَ» حال من واو «تَأْتُونَ» مقررّة للإنكار أي كيف تدعون له مع أنه بشر؟ والبشر لا يكون نبيا [على رأيهم] بل الملك يكونه.

ويعد ما قيل: إنهم أسروا ليقولوا له ﷺ: «إن كنت نبيا فأخبرنا بما أسرنا» لأنه لا دليل له ولا يناسب المبالغة بـ «أَسْرُوا» ولا بـ ﴿أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَةَ﴾ ولو ناسب قوله تعالى: ﴿قُلْ رَبِّي يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ إلا أنه لم يقل: قل ربّي يعلم السرّ في السماء والأرض، لأن القول أعظم من السرّ لشموله الجهر.

ففي ذكر «القول» تعميم للسرّ والجهر، وإيدان بأنهما عنده سواء، وأنه يعلم الأخفى أيضا كما ذكر عنهم الإخفاء في قوله: ﴿وَأَسْرُوا النَّجْوَى﴾ كأنه قال: قل يا محمد ربّي يعلم هذا الضرب من السرّ، وما هو أخفى. و«في السَّمَاءِ» حال من «الْقَوْلِ» أو متعلق به، أي يعلم ما قيل في السماء والأرض،

والقول بمعنى المقول، والمراد في السماء والأرض وغيرهما، وخصَّهما بالذكر للظهور، أو المراد بالسماء والأرض جهة العلوِّ والسفل مطلقاً، وشمل السماوات والأرضين.

﴿وَهُوَ السَّمِيعُ﴾ العليم بالأصوات ﴿الْعَلِيمُ﴾ غيرها أيضاً، ودخل في ذلك أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم، فهو يجازيهم عليها، ولا يترك منها شيئاً لحفائه إذ لا يخفى عنه شيء.

﴿بَلْ قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ إضراب من الله انتقالي من ذكر قولهم الباطل ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ...﴾ إلى ذكر قول آخر باطل هو قولهم: ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾، أي ما تتلو علينا تخاليط مرائي يراها الإنسان في نومه.

﴿بَلْ افْتَرَاهُ﴾ إضراب منهم عن قولهم ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ إلى قولهم إنَّ القرآن من عنده البتة، مقتطع منه لا اتصال له بشيء مَّا من الله ﴿بَلْ هُوَ﴾ أي محمَّد ﴿شَاعِرٌ﴾ إضراب منهم عن قولهم: إنَّه افتراه إلى قولهم: إنَّ القرآن شعر وشاعره محمَّد، يخيل به للناس ما لا حقيقة له، وهو أخصُّ من الافتراء.

والإضرابان انتقاليان أو إبطاليان، أو الثاني انتقالي والثالث إبطالي، أو بالعكس، ويجوز أن يكونا من الله ﷻ على تقدير القول، أي بل قالوا افتراه بل قالوا هو شاعر.

وقولهم سحر دون قولهم: ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ في الفساد، وقولهم: ﴿أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ﴾ دون قولهم: ﴿افْتَرَاهُ﴾، وقولهم: ﴿افْتَرَاهُ﴾ دون قولهم: هو شاعر، وذلك كما جاء: «إِنَّ مِنَ الْبَيَانِ لَسِحْرًا»^(١) وتخاليط الكلام لا تنضبط.

١- رواه الربيع في مسنده (٥) باب في طلب العلم لغير الله ﷻ ، رقم ٣٧. من حديث ابن عمر.

والقرآن بلاغته لا طاقة له ﷺ بما ولا لهم، مع شدة أمانته عندهم، وإنه لا افتراء له في شيء يدعون عليه، فضلاً عن أن ينسبوه إلى افتراء القرآن.

[قلت:] ولا حكمة في الشعر إلا نادراً، وحكم القرآن لا تحصى، فقله ﷺ: «إِنَّ مِنَ الشَّعْرِ حِكْمَةً»^(١) إخبار بالنادر بل قال الراغب^(٢): الشاعر في القرآن بمعنى الكاذب، وقد وصفهم الله ﷻ بأنهم يهيمون في كل واد وأنه يتبعهم الغاؤون، فهم في غي وإغواء وأنهم يقولون ما لا يفعلون، فهم كاذبون واستثنى الله من اتبع هذا القرآن^(٣).

﴿فَلْيَأْتِنَا﴾ إن لم يكن كما قلنا بل صدق فليأتنا ﴿بِنَآيَةٍ﴾ ليست من جنس ما يأتي به ﴿كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ صالح وموسى وعيسى، كالناقة والعصا وإبراء الأكهمه والأبرص وإحياء الموتى، وغير ذلك مما لا يحتمل السحر، وشبه الأحلام في الضعف والشعر ويدوم ويشاهد، وهذا شأن المحجوج المبطل المتردد بين باطل وأبطل.

(بلاغة) وقد نفوا أن يكون البشر نبياً ومع هذا قالوا: ﴿كَمَا أُرْسِلَ الْأَوَّلُونَ﴾ وكأنهم أرادوا: كما أرسل الأولون في زعمك، أو قالوه اضطراباً، ولم يقولوا: كما أتى الأولون ليزيدوا بذكر الإرسال من الله ﷻ، ولم يقولوا:

١- رواه ابن ماجه في كتاب الأدب (٤١) باب الشعر، رقم ٣٨٢٣. ورواه البخاري في كتاب الأدب (٩٠) باب ما يجوز في الشعر، رقم ٦١٤٥. ورواه أبو داود في كتاب الأدب، باب ما جاء في الشعر، رقم ٥٠١٠. من حديث أبي بن كعب.

٢- الراغب الأصفهاني هو الحسين بن محمد بن الفضل أديب من العلماء الحكماء سكن بغداد، له مؤلفات كثيرة منها محاضرات الأدباء، المفردات في غريب القرآن، حل متشاهات القرآن. توفي سنة ٥٠٢ هـ. الزركلي الأعلام ج ٢ ص ٢٥٥.

٣- الشعراء آيات: ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧.

فليرسل إلينا بالبناء للمفعول تلويحا بأنه قال من عنده لا برسالة كالأولين، كما قالوا: «افترأه».

(نحو) و«ما» مصدرية، أي إتيانا ثابتا كإرسال الأولين، أو اسم أي بآية مثل آيات أرسل بها الأولون أو مثل الآيات التي أرسل بها الأولون، وحذف الرابط المحرور بدون أن يجزئ الموصول بمثله، ويتعلق الموصول بمثل ما تعلق به لظهور المعنى واشتراط ذلك ليس متفقا عليه كما ذكره الصبان بقول^(١)، والمنعوت كالموصول، بل المتعلق متحد هنا لأن الإتيان والإرسال بمعنى مأمصدق، وعلى الاشتراط تجعل «ما» حرف مصدر أولى من أن يقال حذف الجار ونصب مدخوله فحذف كما يحذف الرابط المنصوب.

﴿مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ ما آمن أهل قرية قبلهم مقترحة آية أهلكناها بالاستئصال، بل أهلكنا به من اقترحوها ولم يؤمنوا، فلا تقترحوها، وإن اقترحتموها لم أجبكم إليها لأنه سبقت كلمتي أن لا أعذب أمة محمد به، وأن سيخرج من أصلاهم من يؤمن بي، أو عادي الإهلاك به للمقترح إن لم يؤمن، وأنتم اقترحتم انشقاق القمر فانشق ولم استأصلكم لذلك، وتفضلا عليكم، ونجيتكم بعدما بحثتم بالظلف عن الحنف.

و«أهْلَكْنَاهَا» نعت «قَرْيَةٍ»، و«مِنْ» صلة في الفاعل، على حذف مضاف كما رأيت، وإن قلنا: المراد بالقرية أهلها وضعا لغوياً أو تسمية للحال باسم المحل فلا حذف، لكن يعارضه «أَهْلَكْنَاهَا» إذ لم يقل: أهلكناهم، فيحتاج إلى ردّ الضمير إلى القرية لا على معناها، بل على معنى الأهل بطريق الاستخدام، وهو

١- محمد بن علي الصبان: عالم بالعربية والأدب، مصري مولده ووفاته بالقاهرة، من مؤلفاته: حاشية على شرح الأشموني على الألفية وغيرها، توفي سنة ١٢٠٦هـ. الزركلي: الأعلام،

خلاف الأصل مع ما فيه هنا من الاضطراب، وما تقدّم أولى، ويليهِ أن إهلاك القرية كناية عن إهلاك أهلها.

﴿أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ﴾ أهم شاكرون نعمة النجاة من الاستئصال فهم يؤمنون؟ أو أمن قبلهم لم يؤمنوا فهم يؤمنون؟ لو أعطوا ما اقترحوا لم يؤمنوا، كما لم يؤمن قبلهم من اقترحوا، أو الهمزة مما بعد الفاء، فيكون العطف على ﴿مَا آمَنَتْ﴾. والاستفهام على كل حال إنكار.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحِيْٓ إِلَىٰ إِلَهِمْ فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ وَ مَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَدًا لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ ۝٨ ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَّشَاءُ وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ ۝٩ لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۝١٠﴾

بشريّة الرسل وإنجاز الوعد لهم

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحِيْٓ إِلَىٰ إِلَهِمْ﴾ ردّ على قولهم: لا يكون النبيء بشرا، فهو متعلّق بقوله: ﴿هَلْ هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ﴾ وأخر عن جواب قولهم: «فَلْيَاتِنَا» مسارعة إلى ردّ قولهم هذا الذي قالوه، تعجيزا له ﷺ، ولأنّ الكلام على الإرسال يستدعي بسطا متصلا يناسب بعضه بعضا. والمضارع للحال الماضية، كأنّها استحضرت لتشاهد. والجملة نعت «رِجَالًا» جيء به مدحا لهم بأن الإرسال نعمة لرجال خصّوا بها وفضيلة لا للملائكة.

﴿فَسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ﴾ أهل الكتاب: التوراة والزبور والإنجيل لتزول شبهتكم، فتوقنوا أنّ الأنبياء والرسل بشر لا ملائكة، وإخبار الجَمِّ الغفير يفيد العلم في مثل هذا، ولا سيما أنّهم أعداء محمد ﷺ، وأصدقاؤكم في عداوته، فلا يبقى لكم إلا تصديقهم في أنّ الأنبياء والرسل بشر، وليس المراد بأهل الذكر

أهل القرآن فإن كفار قريش أعداء للمؤمنين بالقرآن لا يسألونهم وهم قد أنكروا عليهم.

﴿إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ شاع في مثل ذلك أن يقال: الجواب محذوف دل عليه ما تقدّم، وليس كذلك فإنه لا حذف، بل لا جواب فيه فإنه استغنى عليه بما تقدّم، وإنه يقال محذوف لو أريد: فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون أهل الذكر، وليس تقديره بمراد فليس محذوفاً، وإذا قلت: يقوم زيد إن قمت، لم ترد يقوم زيد إن قمت يقوم زيد أو يقيم زيد، فكيف تقدّر ما لا تريده ولا تعنيه؟.

﴿وَمَا جَعَلْنَاهُمْ جَسَداً لَّا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ﴾ كالملائكة، بل جعلناهم جسداً يأكلون الطعام ويشربون الماء وغيره، والمراد بالطعام ما يشمل لبن الرضاع. أي وما صيّرناهم ابتداء كذلك، مثل قولنا: سبحان من صغر البعوض وكبر الفيل، بمعنى خلقه صغيراً ولم يكن كبيراً ثم صغر، وخلق الفيل كبيراً فإنه في حين ولد كبير ولو يزداد كبيراً، أو معناه: ما خلقناهم، فـ«جَسَداً» حال، والجملة نعت «جَسَداً» وهو قيد.

(لغة) والجسد جسم العقلاء الإنس والملائكة والجن، والجسم أعم منه، وقال الخليل: الجسد للإنسان، لا يقال لغيره من خلّاق الأرض ونحوه، ويقال: الجسد له لون والجسم ما لا لون له يبين كالهواء والماء، هل لهما لون لا يبين أو لا لون لهما، والهواء جسم شفاف لا يحجب ما وراءه، قال الفخر له لون، قلت: لا لون له، وقيل: الجسد جسم ذو تركيب وهو — قيل — أعم من الحيوان، وقيل: يخص به، وقيل: هو في الأصل مصدر جَسَدَ الدم يجسّد أي التصق، وأطلق على الجسم المركب لأنه ذو أجزاء يلتصق بعضها ببعض. ومن خصّه بالعقل أراد ذلك في أصل الوضع وخرج إلى العموم في

الاستعمال، وأخبر به عن الجمع لإرادة الجنس، أو لأنه في الأصل مصدر أو لأن المراد جعلنا كل واحد أو ذوي جسد.

﴿وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ﴾ أبدا كما تخلد الملائكة ولا تموت أبدا على زعم المشركين، إلا أن الفلاسفة يقولون: الملائكة عقول مجردة. وتضمنت الآية الرد على قولهم: ﴿مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ﴾ (سورة الفرقان: ٧).

﴿ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ﴾ وفيهاهم الوعد على تعدي «صدق» لاثنين، أو في الوعد، عطف على المعنى الذي يقال فيه لغير الله عطف توهّم، كأنه قيل: أوحينا إليهم ما أوحينا ثم صدقناهم الوعد بإهلاك الأعداء الذي تضمنه الوحي، أو عطف على «يُوحَى». بمعنى أوحينا فصل بالردّ عليهم، أو على «أرسلنا»، و«ثم» على هذا لتراخي الذكر، والآية تضمنت جوابا وتهديدا على مخالفته.

﴿فَأَنجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ﴾ أي المؤمنين لقوله: ﴿وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ﴾ و«ال» للاستغراق ﴿وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ﴾ (سورة غافر: ٤٣)، أو ﴿مَنْ نَشَاءُ﴾: المؤمنون وكفار يُخرج الله المؤمنين منهم أو من ذريّتهم، و«ال» للجنس، ولذا لم يقل: أنجيناهم ومن آمن، أو أنجيناهم ومن معهم. و«نشاء» للحال الماضية المستحضرة.

﴿لَقَدْ أَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ﴾ يا قريش أو جميع العرب ﴿كِتَابًا﴾ عظيما يخبر بصدق محمد ﷺ، وأنه من جملة الرسل، ولو كذبتموه وأعرضتم عما يقول.

﴿فِيهِ ذِكْرُكُمْ﴾ نعت «كتابا» أي فيه شرفكم إذ كان بلغتكم على لسان نبي منكم، أو فيه مكارم الأخلاق، والأفعال المتممة لشرفكم إن عملتموها، أو تذكيركم بما تحتاجون إليه من الدنيا والدين، أو تذكيركم بالوعظ، ويناسبهما قوله سبحانه: ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ أي أتركون إهمال أنفسكم عن التفكير فيما فيه

هزموا قومه مرتين فخرج بنفسه في الثالثة؛ ولا بقريتين: «حضور» و«قلاية» أهلكهما «بخت نصر» لأن «كَمْ» للتكثير. ويضعف أن يجاب بأن التكثير للقسم لا للقرية، أي كم قصمنا من ساكني قرية أو قريتين، كما تقول: كم أخذت من دراهم زيد، على تعليق «من» بالفعل لأنه خلاف الظاهر، بل «من» زائدة في التمييز، وأن يجاب بأن المراد: قرية أو قريتان تخويف بها أو بهما لا اختصاصا، وأن «كَمْ» للتقليل لفظا تخويفا بالوقوع في شأن هذا القليل، وإذا صحّت الرواية في ذلك عن ابن عباس مثلا فلعل المراد التمثيل للآية بالقرية والقريتين.

﴿وَأَنشَأْنَا بَعْدَهَا﴾ بعد إهلاكها فاعتبر ما مرّ هنا في شأن القرية، وفي قوله: ﴿مَا ءَامَنْتَ قَبْلَهُمْ مِّنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ ﴿قَوْمًا — آخَرِينَ﴾ سكنوا القرية أو قريبا منها.

﴿فَلَمَّا أَحَسُّوا﴾ أي أهل القرية المقصومة لا القوم الآخرون، إذ ليس ذنب هؤلاء لهم، أي: ولَمَّا أدركوا بحواسّهم ﴿بِأَسَا﴾ عذابنا الشديد، رأوا بأعينهم ما يُرى أو بأذاقهم ما يُسمع؛ أو البأس استعارة بالكنية، والإحساس تخيل، أو الإحساس مجاز عن مطلق الإدراك ﴿إِذَا﴾ للمفاجأة ﴿هُم مِّنْهَا﴾ أي من القرية، وهي للابتداء، ويضعف ردُّ الضمير إلى البأس مؤثنا لمعنى البأساء أو النعمة، فتكون للتعليل لأن ذلك خلاف الظاهر، ولاحتياجه إلى التأويل، وهي متعلّقة بقوله: ﴿يَرْكُضُونَ﴾ داوَبَهُمْ، أي يسوقونها بالضرب إسراعا وتنجية لها ولأنفسهم عليها، أو يسرعون فإنّه يستعمل أيضا لازما، يقال: فرس راكض، أي جار بسرعة، أو يهربون كمن يركض الدّابة.

﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ وَمَسَا كُنْكُمْ لَعَلَّكُمْ تُسْأَلُونَ﴾ كنت في زمان صغر السنّ أفسره بحال من شأنه أن يقال له ذلك لتمكّنهم في

نعمهم وأحوالهم مطمئنين، ولا قاتل تحقيقاً، ويحتمل أن يقول لهم ذلك استهزاء بهم مَلَأَكُمُهم، أو الملائكة الجاؤون بالعذاب، أو المؤمنون، أو الوافدون إليهم للسؤال، أو «بخت نصر»، أو بعض قومه على أن الإهلاك بهم على ما مر.

ويقال: هم عرب «حضور» وهي قرية باليمن قتلوا نبياً مبعوثاً إليهم فأخذتهم سيوف «بخت نصر»، وملك ينادي من جهة السماء يا لثارات الأنبياء، وسمعوا وفرُّوا حين لا ينفعهم. و﴿أُتْرِفْتُمْ﴾: نعمتم فيه من النعم، و«في» للظرفية؛ أو صيرتم بطرين كافرين للنعم، و«في» للسببية.

والمراد بالسؤال السؤال في المهمات والنوازل كحالهم من قبل، أو عمّا جرى عليهم في أموالهم ومنازلهم التي يفتخرون بها، فيخبرون السائل عن معانية، أو سؤال عبيدهم وأولادهم وخدمهم عمّا يفعلون أو يتركون، أو الطلب من الفقراء أو غيرهم منهم عطاء وكانوا أسخياء رثاء أو بخلاء فقيل لهم ذلك، ثمّ كما بالشع إلى همّكم بـ﴿لَا تَرْكُضُوا وَارْجِعُوا إِلَىٰ مَا أُتْرِفْتُمْ فِيهِ﴾.

أو المعنى: ارجعوا إلى مساكنكم في النار همّكم والرجوع بمعنى مطلق الذهاب، والسؤال عن العذاب لتكذيبهم لأنّه ملزوم للعذاب وسبب.

﴿قَالُوا﴾ إذ لم ينفعهم الحرب ﴿يَاوَيْلَنَا﴾ هلاكنا، نادوه تفجّعاً لا قصدا لإقباله، أو أرادوا: اذهب عنّا يا هلاكنا، أو «يا» تنبه وتيقظ لا نداء، و﴿وَيْلَنَا﴾: مفعول مطلق، أي هلكنا هلاكاً، فحذف «هلك» وأضيف «هلاك» إلى «نأ» وهو «ويل».

﴿إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ لأنفسنا بالتكذيب، وذلك ندم حين لا ينفع، أو لمّا أخذتهم سيوف «بخت نصر» ونادى مناد من السماء: يا لثارات الأنبياء، قالوا ذلك. ﴿فَمَا زَالَتْ تِلْكَ﴾ الكلمة التي هي ﴿يَاوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ «تلك» اسم «زَال»، و﴿دَعْوَاهُمْ﴾ خبره ولا دليل على غير ذلك، لأنّه الأصل، وأي

داع إلى العكس بدعوى تأخير ما قدّم وهو خلاف الأصل، وأيُّ داع إلى دعوى الإجمال بل يقال ذلك إلباسٌ.

(نحو) والإلباس ممنوع، وسواء في ذلك الفاعل والمفعول والمبتدأ وخبره والمفعول الأوّل والثاني، والثاني والثالث فيما يتعدّى لثلاث، واسم كان وخبرها إذا لم يظهر الإعراب أو يظهر ولا يعرف في الخطّ، ولم تسمع من اللسان، نحو: «ضربت هند دعد» غير مصروفين، إذ لو صرفا لكان المنصوب بالألف في الخطّ.

والدعوى: الدعوة، لأنّ المؤلّول يقول: يا ويل يا ويل!، كأنّه يدعو الويل ليقبل، على ما مرّ آنفاً.

﴿حَتَّىٰ جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا﴾ نباتا محصودا أي مثله، أو استعارة للفظ حصيد لمن تقطّعوا وماتوا، أو شبههم بالنبات اليابس على طريق الاستعارة بالكناية ورمز إليه بلازمه وهو الحصد ﴿خَامِدِينَ﴾ حال من الهاء استعارة من سكون النار بعد خمودها، بأن صارت رمادا، لسكونهم بالإهلاك واشتقّ منه «خَامِدِينَ» على التبعيّة.

(صرف) ولا يجعل «فعليل» مصدرا إذا صحّ أن يكون بمعنى «مفعول» بلا ضعف، ولا يجعل بمعنى الجمع من أنّه «فعليل». بمعنى «مفعول» لأنّ ذلك في معنى «فاعل»، كقوله: ﴿وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيرٌ﴾ (سورة النحر: ٤) في أحد الأوجه، وهو الوارد دون استعمال «فعليل». بمعنى «مفعول» جمعا، فإنّه لم يرد، ولو استويا في الموازنة للمصدر كصهيل وديب. أو «خَامِدِينَ» مفعول ثان بعد مفعول ثان، كما تقول: خير بعد خير.

﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ الْعَجِيَّتَيْنِ﴾ العجيتين ﴿وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ من أصناف الخلق وبدائعهم ﴿لَاعِينَ﴾ خارجين عن الحكمة، أو لاعبين لعب الملوك بأملاكهم، بل داعين بهما إلى الاستدلال على وجودنا، وكمال قدرتنا، وحقيّة

ما جاءت به الرسل، وعقاب من كذب وإثابة من امثل، ومنكر الرسل جاعل لخلق السماء والأرض لعبا وعبثا.

﴿لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهُوَ لَا تَتَّخِذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا﴾ أي لا نتخذنا هوا إلهياً، وهو حكمة، اتخذتموها هوا ونسبتموه إلينا، أو اتخذتموها هوا من جهتكم، وهي على كل حال عين الحكمة لا ميسس لها باللعب لو اعتبرنا وقوعه لنفته الحكمة.

(أصول الدين) ولا يقال: لو أردناه لامتنع، لأن إرادة الله لا تتخلف إلا إن أريد بإرادته اعتباره، والله لا يريد اللعب لأن الحكمة صارفة عنه، ولا يقال: إننا قادرون على اللعب لو أردناه، لأن الله لا يوصف بالقدرة على ما لا يجوز في صفته، لأن القدرة عليه وصف له بإمكانه في حقه، وإمكانه مستحيل في حقه، ولا فرق في أصل الكفرين القول بالوقوع والقول بإمكان الوقوع، ولا تقل أيضاً: عاجز عنه لتتريه عن العجز.

﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ أي ما كنا فاعلين، لأنه تكون «إن» نافية ولو لم تكن بعدها «إلا» ولا لام الفرق، ولو قل ذلك، وهذا تقرير وتذييل للامتناع بـ«لو»، أي ما فعلنا اتخاذه لأنه راجع للحكمة مثل خلق السماوات، أو ما كنا فاعلين لله الذي يقتضيه حالكم.

وإن جعلت شرطية لزم الشك مناً في أنه فعل الحكمة، وهي واقعة قطعاً فما الشك؟ الجواب: إن ذلك تقرير لما قبله هكذا: يكون الله نفس الحكمة إن كان وقد كان، ومنه خلق السماء والأرض.

أو المعنى: لو أردنا أن نتخذ لكم هوا تلهون به لجعلناه أمراً عجيباً غير السماء والأرض، وقرّر ذلك بالشرط الآخر وهو ﴿إِنْ كُنَّا فَاعِلِينَ﴾، وقيل: لا نتخذناه عندنا من المجرّدات عن الأجسام.

ومذهبنا ومذهب أكثر الأشعرية نفي المجرّدات. أو ولو أردنا اللهو لآخذناه من لدنا لا كما تشاهدون، لأنّه عيب يستر، فهذا نفي لآخذه.

أو اللهو: الولد بلغة حضرموت، أو الزوج بلغة اليمن، أو يقدر مضاف، أي أهل لهو، وهو ما يرتاح إليه من زوج أو ولد، و﴿مِنْ لَدُنَّا﴾ مما نشاء، أو من الحور، وما تقدّم أولى، لأنّ المحلّ ليس لذكر الزوج أو الولد بل محله حيث قال: ﴿لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا لَأَصْطَفَىٰ مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ﴾ (سورة الزمر: ٤) وقوله: ﴿وَلَمْ تَكُنْ لَهُ، صَاحِبَةً﴾ (سورة الأنعام: ١٠١) ونحو الآيتين.

﴿بَلْ تَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ﴾ إضراب عن إرادة الاتخاذ، أو عن الاتخاذ، والمعنى: لكنّا لا إرادة لنا لآخذ اللهو، أو لا آخذ له، بل من شأننا أن نصرب بالحقّ على الباطل، بمعنى أن نغلبه عليه، ولذلك جاءت «عَلَى».

والمراد: عموم الحقّ والباطل الذي من جملة اللهو، لا خصوص القرآن بالحقّ، والشيطان بالباطل، والحجّة بالحقّ، وشبههم والولد والزوج بالباطل، أو الحقّ الإيمان والباطل الكفر، أو الحقّ نفي الولد والباطل إثباته.

(بلاغة) واستعير القذف وأصله الرمي البعيد مع صلابة للإيراد، أي بل نورد الحقّ على الباطل العقليّان والحسّيّان، أو ذلك استعارة تمثيلية بأن شبه غلبة الحقّ على الباطل وإذهابه إيّاه برمي جرم صلب كحجر أو حديد على رأس دماغ رخو فيشقّه، فالحقّ عال باق، والباطل سافل فان.

﴿فَيَدْمَغُهُ﴾ يمحقه بالكلية كذلك القرى المهلكة، والدمغ: كسر الشيء الرخو الأجوف، واستعير للمحق، أو شبه الباطل بالرخو الأجوف، ورمز إليه بلازمه وهو الدمغ.

﴿فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ ذاهب، أسرع إليه الذهاب حتّى كأنّه لم يكن من أوّل الأمر ﴿وَلَكُمْ﴾ معشر كفّار قريش، أو معشر كفّار العرب ﴿الْوَيْلُ﴾ العقاب في الآخرة،

كما هؤلاء الكفرة قبلكم ﴿مِمَّا تَصِفُونَ﴾ «من» للتعليل أو الابتداء متعلقة بـ «لَكُمْ» لنيابته عن نحو: ثابت أو ثبت أو بثابت أو ثبت؛ أو حال من المستر في «لَكُمْ» و«مَا» مصدرية، أو نكرة موصوفة، أي من ولد تصفون الله به، أو من شيء تصفون الله به، من نحو الولد، أو اسم موصول أي من الولد الذي تصفون الله به، على جواز حذف الرابط المحرور بلا شرط، لظهور المعنى، وإن قدر تصفونه فيهما برّد الهاء لـ «مَا» وهو الولد أو نحوه، أي تثبتونه لله حاشاه، أو من الوصف الذي تصفونه برّد الهاء للوصف فقد حذف منصوبا لا محرورا.

﴿وَلَهُ﴾ لا لغيره ﴿مَنْ﴾ للعقلاء وغيرهم تغليبا لهم ﴿فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ تقرير لقوله: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِينَ﴾ إلا أنه جمع السماء هنا إظهارا لمزيد العظمة، أي له كل ما في واحدة، وهناك أراد مجرد هذا السقف الذي يشاهدونه، والفراش المهد، وما بينهما على حكم لا تحصى. أو تقرير لما قبله كله، أي له خاصة ما فيهن خلقا وملكا وتدبرا وتصرفا وإحياء وإماتة وإثابة وعقابا. ويضعف عوده إلى «لَكُمْ الْوَيْلُ» بمعنى: لكم ما ليس لله من الشرور، والله ما ليس لكم من الخيور، أو إلى «تَصِفُونَ» على أن الواو للحال: تصفونه بالولد مع أن ما في السماوات والأرض ملك له.

﴿وَمَنْ عِنْدَهُ﴾ العندية عندية الشرف والتزليل مترلة المقرئين عند الملوك، فـ «عِنْدَ»: استعارة لقرب المكانة مفردة لا تمثيلية، لأن التمثيلية لا تقع في المفرد. و«مَنْ» مبتدأ خبره قوله: ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾ ويجوز عطف «مَنْ» على «مَنْ» وجملة «لَا يَسْتَكْبِرُونَ» حال من المستر في «عِنْدَ»، أو في «لَهُ» فيكون عطف خاص على عام لمزيته، وهو الملائكة المعبر عنهم بـ «مَنْ» الثانية كقوله تعالى: ﴿تَنْزِلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ (سورة القدر: ٤) أو نوع من الملائكة، أو ﴿مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾: الملائكة و﴿مَنْ عِنْدَهُ﴾: نوع

منهم كالحافين حول العرش، والعموم في ذلك كله أولى كما فسرت الآية أولاً، ومعنى ﴿لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ﴾: لا يتعظمون عنها ويعدّون أنفسهم كبراء عنها.

﴿وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ﴾ لا يكلّون عن العبادة ويفترون عنها لتعب، إذ لا يصيبهم تعب، والاستفعال هنا بمعنى الفعل، كأنه قيل: لا يحسرون، أو للمبالغة على الأصل بمعنى: انتفى الحسور انتفاء بليغا، كما هو وجه في قوله تعالى: ﴿وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (سورة فصلت: ٤٦) أي انتفى الظلم عنه انتفاء بليغا.

﴿يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ﴾ عبارة عن المداومة، لأنه ليس الليل والنهار في كل موضع فيه الملائكة، أو المراد الليل والنهار عندنا مثلا، بمعنى: يسبحون في كل وقت، الوقت الذي هو ليلكم والوقت الذي هو نهاركم، والتسبيح تزيه الله عن صفات الخلق والنقص، وتعظيمه بصفات الجلال.

﴿لَا يَفْتَرُونَ﴾ عن التسبيح بفرغ أو شغل، ولو في حال تلقي الوحي وتبليغه، ولعن الكفار وسائر الأشغال، فوَّاهم الله على ذلك، كما مرّ عن عزرائيل حين سائر إدريس، وحين عرف أنه ملك الموت قال له: أراك اشتغلت بالذكر معي والمقام عمّن يموت، فقال: لا.

ويقال أيضا: التسبيح منهم كالتنفّس لا يمنع كلاما ولا فعلا، ويقال: التبليغ واللعن تسبيح لهم، ويقال: لهم ألسنة يسبحون ببعض ويلعنون ببعض ويلغون ببعض، ويقال: الذين لا يفترون نوع منهم لا كلهم، وإنهم المراد بمن عنده، ويقال: المراد المبالغة على عدم الفتور البتّة، ويقال: هذا التسبيح ذكر قلبي لا يمنعه التبليغ أو غيره.

﴿أَمْ اتَّخَذُوا إِلَهًا مِّنَ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ ٢١ ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلُ اللَّهِ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَنَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ ٢٢ ﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ﴾ ٢٣ ﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِن دُونِهِ آلَ اللَّهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ هَذَا ذِكْرٌ مِّن مَّعِيَ وَذِكْرٌ مِّن قَبْلِي بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ فَهُمْ مُّعْرِضُونَ﴾ ٢٤ ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ مِن رَّسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ﴾ ٢٥

إثبات وحدانية الله وتوبيخ المشركين

﴿أَمْ اتَّخَذُوا﴾ مع الله ﴿إِلَهًا﴾ «أم» للإضراب الانتقالي، أو مع الاستفهام الإنكاري نفي للياقة اتخاذ شرعا ﴿مِنَ الْأَرْضِ﴾ متعلق بـ «اتَّخَذُوا»، و«مِنَ» للابتداء، أو للتبعيض، أو نعت لـ «إِلَهًا» وذلك تحقير للآلهة من حجر الأرض، أو معادنها أو شجرها، وقوله:

﴿هُمْ يُنْشِرُونَ﴾ نعت لـ «إِلَهًا» أي آلهة باعثة للموتى محيية لهم الآن، أو يوم القيامة. لم يقولوا: تبعثهم، لكن كل من عبادتها وتسميتها آلهة وتعظيمها جدًا يقتضي أنها تبعثهم كما هو شأن من هو إله، وهذا النشر هو محط الإنكار.

ولا يبعد أن يريدوا إنكار الواقع بمعنى: إن لم يتَّخذوا آلهة باعثة بل غير باعثة عندهم أيضا، أو يراد أنها الناشئة وحدها استقلالاً لا الله، ويجوز — على بُعد — أن يراد: أهم ينشرون؟ على تقدير الاستفهام، فيقال: لا، فيقال: تتخذ آلهة وهي جماد عاجزة، وقال قطرب: ﴿يُنْشِرُونَ﴾: بمعنى يخلقون.

﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا﴾ في الفريقين السماوات والأرض.

(خو) ﴿إِلَهًا إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ «إِلَّا» ومدخولها بمترلة اسم نُعت به «إِلَهًا» ووقع الإعراب على اللفظ الذي هو اسم ولو جيء بلفظ «غير» لرفع

وجراً ما بعده، وقيل: إنَّ الاسم نعت لـ «آلهة» جعل إعرابه في الاسم بعده لأنَّها بصورة الحرف، كما جعل إعراب «الـ» الموصولة في الاسم بعدها، وفيه أنْ كَوْن «إِلَّا» اسماً يقتضي جرَّ ما بعدها لأنَّها بمعنى غير، وكونها والاسم بعدها اسماً واحداً لم يتمحَّض المعنى إذا لم يتغلَّب فيه معنى إلَّا، ولا معنى لفظ الجلالة، كأكل موز بعسل لم يتحصَّل على طعم موز ولا عسل، فيجاء بأنَّ معنى إلَّا النفي، كأنَّه قيل: لو كان فيهما آلهة وحدها لا الله وحده لفسدتا، وذلك لأنَّهم يدعونها آلهة مستقلة.

ومعنى كونها فيهما الكون بالتصرف والتدبير لا مجرد الوجود فيهما، والمراد فسادهما بالتهدُّم والسقوط وعدم بقائهما حيث هما لأنَّهما في محلِّهما بلا علاقة ولا عماد، وفساد ما فيهما كذلك بتقطع أجزائه وبالاختلاف.

(أصول الدين) لو كان إلهان لزم فعلهما فعلاً واحداً والفعل لا يصدر من اثنين وإن اختلفا فعلاً وتركا فالفاعل هو الإله، وإن عجزا فلا واحد منهما إله، وإن اصطلاحاً فعجز فلا إله منهما، والإله قادر على كلِّ شيء، فإن أراد تحريك زيد فحرَّكاه معاً لزم وقوع فعل من اثنين، وإنَّ أَرَادَهُ أَحَدُهُمَا وَالْآخَرُ تَسْكِينُهُ فالواقع ما أَرَادَ هُوَ الْفَاعِلُ، وَلَا يَتَصَوَّرُ وَقُوعُ التَّحْرِيكِ وَالتَّسْكِينِ مَعاً، لِأَنَّهُ تَنَاقُضٌ وَتَضَادٌّ، ثُمَّ اسْتَوَاؤُهُمَا فِي الْقُدْرَةِ يُوجِبُ أَنَّ أُلُوهِيَّةَ أَحَدِهِمَا دُونَ الْآخَرِ تَحْكُمُ.

﴿فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾ نزهوا الله عما لا يليق به أكمل تنزيهه من وجود إله غيره، أو تعجَّبوا أَيْهَا الْعُقَلَاءُ مِمَّنْ يَعْبُدُ الْأَشْيَاءَ الَّتِي هِيَ خَسِيسَةٌ عَاجِزَةٌ لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، مَعَ وَجُودِ الْمَالِكِ الْقَادِرِ النَّافِعِ الضَّارِّ.

(بلاغة) وأعاد لفظ الجلالة لإدخال المهابة والروع والإشعار بأنَّ الأُلُوهِيَّةَ مناط لجميع صفات الكمال النافية للشركة، وأكَّد ذلك بوصف الرُّبُوبِيَّةِ، والإضافة للعرش.

وكأنه قيل: إذا كان الله ناهيا عن الشركة لاستقلاله بالتصرف والتدبير فلم خلق من يعصيه باتخاذ إله غيره؟ وإذا خلقه فلم لم يصرفه عن العصيان؟ فأجاب بقوله: ﴿لَا يُسْتَلُ عَمَّا يَفْعَلُ﴾ سؤال اعتراض لأنه الحكيم التام الحكمة لا يقدر أحد على إدراك تفاصيلها، ومن أبي إلا الاعتراض عنادا فليخلق مثل ما خلق ﴿وَهُمْ﴾ أي العباد المكلفون ﴿يُسْتَلُونَ﴾ عما يفعلون، ويعترض عليهم بما فعلوه باختيارهم مما يثاب عليه أو يعاقب، لأنه ولو كان بخلقهم لأن لهم اختيارا ولو كان هذا الاختيار أيضا خلقا منه، وهو مما لا يستل عنه أيضا، مع أن الفاعل يجد من نفسه قدرة على الفعل والترك.

(أصول الدين) وذلك كله بعلمه وإرادته، ولا أول لهما وهما من صفاته، وصفاته هو، وليس كما قيل: إن الخلق مسبوق بالإرادة والإرادة مسبقة بالعلم، إلا إن أريد بالإرادة المسبوقة مقارنة الفعل^(١) وأسبابه من الله عز وجل.

قال رحمه الله: «من وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومنَّ إلا نفسه»^(٢). والسؤال في الموضعين على العموم، قال الزجاج: هما يوم القيامة لظهور الوعيد فيه وهو مناسب، والعموم أولى إذ لا دليل على التقييد.

(أصول الدين) وأفعال الله لا تعلل بالأغراض وإلا كان الله محتاجا إلى ذلك الغرض مستكملا به، وما يوهم العلل فبالنظر إلى الخلق أو العاقبة، والله المستعان، وزعمت المعتزلة والمأثريدية والحنابلة أنها تعلل بها.

١- كذا في النسخ ولعل الصواب: مقارنة الفعل، بالنون بدل الباء.

٢- هذا جزء من حديث قدسي رواه مسلم في كتاب البر والصلة والآداب (١٥) باب تحريم الظلم، رقم ٢٥٧٧. من حديث أبي ذر. وأوله قوله: «يا عبادي إنني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرما فلا تظالموا...».

﴿أَمْ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً﴾ إضراب انتقال من ذكر اتَّخَذَهُمْ آلِهَةً مع الله إلى ذكر اتَّخَذَهُمْ آلِهَةً مع إنكار الله، وهو لفريق من المشركين، أو بيان لكون اتَّخَذَهُمْ آلِهَةً مع الإقرار بالله سبحانه مثل اتَّخَذَهَا مع إنكار الله، أو ما مرَّ في اتَّخَذَ آلِهَةً من الأرض، وما هنا في اتَّخَذَهَا مطلقاً حتَّى تشمل النجوم والملائكة لمن يعبدها، أو ما مرَّ في آلِهَةٍ تبعث الموتى وما هنا في آلِهَةٍ تعبد.

﴿قُلْ﴾ يا مُحَمَّدُ تبكيئا لهم ﴿هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ﴾ ما تعدُّونه برهانا أو إبتوا ببرهان صحيح عقليٍّ أو نقليٍّ، فلا يصحُّ القول بلا دليل، أو هاتوا برهانكم الصحيح، وهذا تمكُّم عليهم بأنَّ لهم برهانا ﴿هَذَا ذِكْرٌ مَنْ مَعِيَ وَذِكْرٌ مَنْ قَبْلِي﴾ أي هذا برهان من معي من المسلمين، على أنَّ الله سبحانه واحد، وبرهان الأنبياء قبلي ومن آمن من أممهم على الوَحْدَانِيَّة، أتوا ببرهانكم على الشراكة كما أُتيت برهاننا على التوحيد.

وذلك تحضيض لهم على الإتيان ببرهان إن كان حتَّى يظهر عجزهم، وأعاد الذكر مع أنَّه واحد لتأكيد الإزعاج، ولأنَّ وحي كلِّ نبيٍّ غير وحي الآخر، ولو اتَّحَدَ المعنى، أو الذكر الأوَّل: القرآن والثاني: التوراة والإنجيل والزبور والصحف، فانظروا هل تجدون فيها شراكة، وأفرد لأنَّه في الأصل مصدر ولاَّتُحَادَهَا مَأْصِدًا.

﴿بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ﴾ لا يعرفون، فتعدَّى لواحد، أو يقدَّر لا يعلمونه الحقَّ، أو لا يعلمون العلم الحقَّ، على أنَّه مفعول مطلق. أي كلُّهم، أو على ظاهره على أنَّ بعضهم القليل يميِّز الحقَّ ولكن يحجده، وذلك إضراب انتقال من تبكيئتهم إلى بيان أنَّ الاحتجاج عليهم لا ينفع لعدم تمييزهم بين الحقِّ والباطل.

﴿فَهُمْ﴾ لأجل ذلك ﴿مُعْرِضُونَ﴾ عن التوحيد وأتباع الرسل مصرُّون على ما هم عليه، أو عمَّا ألقى إليهم من البراهين العقلية والعقلية، لا يتفكرون،

[معرضين] إعراضاً مستمراً.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحِي إِلَيْهِ اللَّهُ، لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُون﴾ تقرير لما تقدم من التوحيد، وإن أريد بذكر «مَنْ قَبْلِي» التوراة والإنجيل والزبور فهذا تعميم بعد تخصيص.

(نحو) والإفراد في «إِلَيْهِ» مراعاة للفظ «رَسُولٍ»، وواو «اعْبُدُون» مراعاة لمعناه لعمومه إذ كان نكرة في سياق النفي، ولا سيما أنها أكدت بـ«مَنْ» على أن «فَاعْبُدُون» من جملة ما أوحى من قبل، ويجوز أن يكون خارجاً عن ذلك خطاباً للنبي ﷺ وأُمَّته، وعلى الأول يكون الموحى مفرداً معنوياً ولفظاً، أي إلا انفرادي بالالوهية، ولفظ «فَاعْبُدُون» وذلك لفتح همزة «أَنَّهُ» فـ«أَنْ» مصدرية، أو يقدر: قائلاً فاعبدون، أو مقولاً للرسول: فاعبدون.

وعلى كل حال يقال لكل رسول وأُمَّته «اعْبُدُون». و«يُوحِي» لحكاية الحال الماضية كأنها حاضرة، ومعنى حكاية الله كذا: ذكره له. وفي الأثر: منع أن يقال: حكى الله عن فلان أو عن قوم أو نحو ذلك، كأنه يوهم أن الله لا يعلمه إلا من جهتهم.

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ، بَلْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ ﴿٢٦﴾ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ ﴿٢٧﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَىٰ وَهُمْ مِنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ ﴿٢٨﴾ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ ﴿٢٩﴾﴾

الملائكة عباد مكرمون، وتعالى الله عما يقوله المشركون

﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا﴾ الواو للمشركين إجمالا، والمراد: طائفة أو طوائف منهم، وهم حيٌّ من خزاعة قالوا: الملائكة بنات الله، سبحانه، وقيل: قال بذلك خزاعة وبنو المليح، وبنو سلامة وجهينة وقريش. وروي عن قتادة أن اليهود قالوا: صاهر الله الجنَّ فكانت الملائكة أولاده منهم. وشملت الآية أيضا قول النصارى: المسيح ابن الله، وقول اليهود: عزيز ابن الله، والآية نزلت ردًّا عليهم جميعا.

﴿سُبْحَانَهُ﴾ نزه الله تعالى نفسه عن ذلك، أو نزهوه تزيهه اللائق به، وقيل: هو علم للتسبيح الذي هو قول من الله مقول على ألسنة العباد، والأصل على هذا إخبار من الله، أي سُبِّحَ الله نفسه تسبيحا، ثم كان الحذف والتأخير والنيابة إلى سبحانه الله، ونذكره على الإنشاء.

ويدلُّ على أن المراد بالولد الملائكة قوله تعالى: ﴿بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ﴾ أي بل هم عباد له بخلقه إياهم مكرمون، والولد لا يكون عبدا لوالده، وعلى أن المراد بالولد عموم ما مرَّ خصَّ منهم بالذكر هنا الملائكة ليصفهم بأنهم مكرمون، أي مقرَّبون عنده، وبأنهم لا يسبقونه بالقول، وبأنهم لا يعملون إلا بأمره، ويصفهم بالخشية والإشفاق كما قال:

﴿لَا يَسْبِقُونَهُ، بِالْقَوْلِ...﴾ الخ لا يقولون شيئا حتَّى يقوله أو يأمرهم به، وذلك شأن أدباء العبيد، والأصل لا يسبقون قوله بقولهم، أو بالقول المعلوم لهم، فـ«ال» نائبة عن الضمير، أو للعهد، أعني ظهور أن القول لهم، وحذف المضاف وهو قول وأتصل الهاء بـ«يَسْبِقُونَ» ليكون اللفظ نفيا لسبقهم وجود الله استهجانا لقول من يقول ما لا يجوز في وصفه تعالى، حتَّى كأنه قول بالتقدُّم لهم على وجود الله ﷻ، وأوضح بعد ذلك أن التقدُّم بالقول في الآية، وإن شئت فقل: الأصل: لا يسبق قولهم قوله، ثم عاد الكلام إلى لفظ الآية تشنيعا

بلزوم أنهم بمنزلة من ادعى سبق وجود وجوده تعالى.

﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ﴾ لا بغير أمره، وغير أمره شامل لأمرهم وأمر غيرهم من الخلق، قدّم على قوله: ﴿يَعْمَلُونَ﴾ للحصر والفاصلة ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ لا يخفى عنه شيء من أحوالهم، فهم لعلمهم بذلك يراقبونه غاية مراقبة، فلا يقولون إلا بقوله، ولا يفعلون إلا بأمره.

﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ ارْتَضَى﴾ أي ارتضاه الله ﷻ أن يشفعوا له، وهو من يقول: «لا إله إلا الله» وأتبعه بالعمل الصالح ومات على غير كبيرة، وشفاعتهم الاستغفار في الدنيا ويوم القيامة، وكما لا يشفعون إلا له [أي لمن ارتضاه الله] لا يشفع الأنبياء والأولياء إلا له، لأن الأمر في ذلك على حد سواء.

(فوائد الصلاة على رسول الله) [قلت:] ومن أسباب الارتضاء الصلاة والسلام على رسول الله ﷺ، قال ابن فرحون القرطبي^(١): في الصلاة عليه عشر كرامات: صلاة الملك الجبار، وشفاعة النبي المختار، والافتداء بالملائكة الأبرار، ومخالفة المنافقين والكفار، ومحو الأوزار، وقضاء الأوطار، وتنوير الظواهر والأسرار، والنجاة من دار البوار، ودخول دار القرار، وسلام الرحيم الغفار.

وفي بعض الكتب: الصلاة عليه ﷺ تفيد اثنتين وأربعين فائدة: امتثال أمر الله تعالى، وموافقة تعالى في الصلاة عليه، وموافقة الملائكة فيها، وعشر صلوات من الله تعالى، ورفع عشر درجات، وعشر حسنات، ومحو عشر سيئات، وإجابة الدعاء، وشفاعته ﷺ، وغفران الذنوب، وستر العيوب، وكفاية ما أهم

١- هو علي بن محمد بن فرحون القيسي، عالم بالحساب من أهل قرطبة، أقام زمنا بفاس ثم جاور بمكة إلى أن توفي سنة ٦٠١ هـ، له كتاب لب اللباب في مسائل الحساب. الأعلام للزركلي، ج ٤، ص ٣٣٠.

والقرب منه ﷺ ، وقيامها مقام الصدقة، وقضاء الحوائج، وطهارة المصلّي، والتبشير بالجنة قبل الموت، والنجاة من هول القيامة، وردّه ﷺ إليه السلام، وتذكير ما نسي، وتطيب المجلس، والنجاة من حسرة القيامة، ونفي الفقر، ونفي البخل إذا صلّى عليه عند ذكره ﷺ ، والنجاة من رغم الأنف الذي دعا به ﷺ لمن لم يصلّ عليه عند ذكره، وإتيانها بصاحبها إلى الجنة، والنجاة من نتن المجلس أي إذا لم يذكر فيه، وإتمام الكلام المبدوء باسم الله تعالى، والجواز بسرعة إلى الجنة، والنجاة من أن يكون جافيا له ﷺ ، وإلقاء الله تعالى عليه الشاء الحسن بين السماء والأرض، وسبب الرحمة، وسبب البركة، ودوام محبته ﷺ ، وازديادها في قلبه، ومحبته ﷺ له، وسبب لعرضه وذكره عنده ﷺ ، وتثبيت القدم، وأداء قليل من حقه ﷺ ، وشكر نعمة الله تعالى عليه به ﷺ ، وشكر الله تعالى [إياه]، ومعرفة إحسانه، ودعاء له ﷺ ، ودعاء لنفسه، وانطباع صورته ﷺ في صدره، وقيام الإكثار منها مقام الشيخ^(١). قال ﷺ : «أولى الناس بي يوم القيامة أكثرهم صلاة عليّ»^(٢).

﴿وَهُمْ﴾ مع تلك المراقبة منهم لحقّ الله ﷻ ﴿مَنْ خَشِيْتَهُ﴾ من خوفه الشديد أو بسبب خوف عذابه العليل^(٣) ، متعلق بقوله: ﴿مُشْفِقُونَ﴾ قدّم للحصر والفاصلة، أي كائنون على حذر من أن يقربوا زلةً أو من أن يكون في خشيتهم قصور.

والخشية خوف مشوب بتعظيم ومهابة، ولذلك وصف بها العلماء في قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (سورة فاطر: ٢٨) والإشفاق: خوف

١- كذا في النسخ، ولعلّ الصواب: مقام التسبيح.

٢- رواه الترمذي في كتاب الصلاة (٣٥٢) باب ما جاء في فضل الصلاة على النبي ﷺ ، رقم ٤٨٤ ، من حديث ابن مسعود. مع تقلب وتأخير في آخره.

مع اعتناء. ومن شدة خوف الملائكة أن جبريل عليه السلام يتضاءل أحياناً حتى يصير كالوضع، وما روى جابر بن عبد الله عنه رضي الله عنه : «مررت ليلة أسري بي بجبريل عليه السلام وهو بالمأ الأعلى ملقى كالحلس البالي من خشية الله تعالى».

﴿وَمَنْ يَقُلْ﴾ على سبيل الفرض والتقدير لا قول تحقيق خارجاً، إذ لا يصدر عنهم ﴿مِنْهُمْ﴾ من الملائكة، لأن الكلام فيهم وفي تزيههم عما قيل فيهم من الولدية، وقيل: الهاء للخلق كلهم، وقيل: المراد بـ ﴿مَنْ يَقُلْ﴾: إبليس، وهو ادعى الألوهية لنفسه تحقيقاً لا فرضاً، وأمر بادعائها وإلهاء للخلق ﴿إِنِّي إِلَهٌ مِّنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ﴾ كسائر المجرمين، لا ينفعهم ما سبق من عبادتهم. ﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ﴾ الواضعين للأشياء في غير مواضعها، ويتعدون أطوارهم.

﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ ٣٠ ﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ وَجَعَلْنَا فِيهَا فِجَاجًا سُبُلًا لَّعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ ٣١ ﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَّحْفُوظًا وَهُرْنَ أَيْنَاهَا مَعْزُونَةٌ ۚ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ الْإِنسَانَ وَالنَّهَارَ وَاللَّيْلَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾ ٣٢

توبيخ آخر للمشركين على عدم تدبر آيات الكون

الدالة على وجود الإله الواحد

﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ تجهيل لهم وتوبيخ على عبادة ما لا يملك ضرراً ولا نفعاً، ولا يضر ولا ينفع، وترك الإيمان والإخلاص للمالك كل شيء من أجسام وأعراض ومنافع ومضار وخالق ذلك.

والتقدير: ألم يتفكر الذين كفروا ولم يروا؟ ولَمَّا حذف ذلك أظهر «الذين كفروا». والرؤية: رؤية علم، والمراد أن يخبرهم الله بالرتق والفتق فيدركوهما، لا الأمر باستعمال النظر استعمالا يدركوهما به لأنه لا يدركوهما به ولو كان ممكنا، أو أراد: ألم يعلموا من أهل الكتاب؟.

﴿أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا﴾ تَنَّى لاعتبار أَنَّ السماوات كمفرد بمعنى فريق أو طائفة، كقوله وَعَلَيْكَ : ﴿وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا﴾ (سورة المائدة: ١٧) وقوله وَعَلَيْكَ : ﴿إِنَّ اللَّهَ يُمَسِّكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا...﴾ (سورة فاطر: ٤١) ، وقول الشاعر:

إِنَّ الْمَنِيَّةَ وَالْحَتُوفَ كِلَاهُمَا دُونَ الْمَخَارِمِ يَرْقُبَانِ سَوَادِي^(١)
وأفرد «رَتْقًا» لأنه في الأصل مصدر بمعنى الضم، فَيُؤَوَّلُ بمرتوقيتين، أي بمضمومتين، أو ذاتيّ رتق، أو مبالغة كأنهما نفس الضم، أو كانتا شيئاً واحداً مضموماً.

﴿فَفَتَقْنَاهُمَا﴾ إلى سبع سماوات، وجعلناهنَّ حيث كنَّ الآن وإلى سبع أرضين وجعلناهنَّ حيث هنَّ الآن، بين كلٍّ من ذلك وأخرى خمسمائة عام، سَمَّى كلَّ ما يكون سماء أو أرضاً من ذلك المجموع المضموم سماء وأرضاً، على مجاز الأول وذلك أَنَّ السماوات والأرض في ألف «كَانَتَا».

(أصول الدين) والممكن قبل وجوده متميِّز في نفس الأمر لأنه متصوَّر، ولا يمكن تصوُّر الشيء إلا بتمييزه عن غيره وإلاَّ لم يكن بتصوره أولى من غيره، ولأنَّ بعض المعدومات قد يكون مراداً دون بعض، ولولا التمييز

١- البيت للأسود بن يعفر النهشلي من شعراء الجاهليَّة، وورد أيضاً بلفظ: «يرقى المخارم يرقبان سوادى». شواهد المغني، ص ١٨٨.

بينهما لما عقل لأن القصد لإيجاد غير المتعين ممتنع، لأن ما ليس متعيناً لا يتميز القصد إليه عن القصد إلى غيره.

وعن الحسن: خلق الله الأرض كالفهر في موضع بيت المقدس عليها دخان ملتصق به، فصيرّه سماوات، والفهر أرضين، والفتق بقدرته تعالى. وعن كعب الأحبار: بريح توسطها. أو خلقهنّ كألواح متطابقة، وسمي تماسهما رتقا. وروى عن ابن عباس رضي الله عنه أن السموات والأرضين في محالهنّ من حين خلقهنّ الله، وأن الرتق هو عدم نزول الماء ونبت الأرض، والفتق: إنزال الماء وإنبات الأرض، بعد أن خلق الله للأرض من يسكنها، وللسموات مدخل في نزول الماء بقدره الله عز وجل، وشهر أن الماء من السماء الدنيا، وشهر أنه من السحاب.

﴿وَجَعَلْنَا﴾ خلقنا أو صيرنا ﴿مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾ عطف على «فَتَقْنَا» لا على «أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ...» لأن «يرى» لا يتسلط على «جَعَلْنَا» بلا حرف مصدر، ولا معلق كالاستفهام.

والمعنى: خلقنا كل حيوان من الماء كقوله: ﴿وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ مِّنْ مَّاءٍ﴾ (سورة النور: ٤٥). و«من» للابتداء، ولو قدرنا: ثابتا من الماء. ومعنى كونه من الماء أن الإنسان من طين والطين ماء وتراب، وهو والدواب من نبات وثمار متولدة من الماء، والماء أعظم ما يحتاج إليه أيضا، وخصت الملائكة والجن فليست من الماء.

ويجوز أن يكون المعنى: لا ينفك عن الماء فتدخل الجن لأنها تأكل وتشرب، ويجوز أن تكون من التجريد مبالغة في شدة الاحتياج إلى الماء كقولك: رأيت من زيد البحر والأسد. فالمعنى: جرد من الماء الحي أو الماء النطفة، فلا تدخل الملائكة أيضا، ولا ما يتولد بدونها.

﴿أَفَلَا يُؤْمِنُونَ﴾ أعلمون ذلك فلا يؤمنون، أنكر لياقة انتفاء إيمانهم مع

مشاهدتهم موجه.

﴿وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِي﴾ جبالا ثوابت راسخة على وجه الأرض وداخلها. و«فواعل» جمع لمذكر غير عاقل، على وزن «فاعل»، كما يجمع عليه المؤنث مطلقا ﴿أَنْ تَمِيدَ بِهِمْ﴾ تميل بتحرك إذ كانت على الماء.

وحذف المضاف — وتقديره: كراهة أن تميد — أولى من تقدير لام الجرّ ولا النافية، لأنّ قلة الحذف أولى، نعم يجوز أن تقدّر لام الجرّ بدون «لا»، أي جعلناها لأن تميد، أي أعددناها لأن تميد، كقولك: أعددت هذه الخشبة أن يميل الحائط، والأولان أولى، لاقتضائهما أنّها لا تميد، وما يوجد من ميدها في بعض الأزمان ليس من كونها على الماء. والباء للتعدية أي أن تميدهم بضمّ التاء.

﴿وَجَعَلْنَا فِيهَا﴾ في الأرض وكرّر الجعل لما فيه من كمال الامتنان، ولأنّ الجعول هناك الرواسي، وهنا الفجاج، أو الضمير للرواسي، كما روي عن ابن عباس، ويناسبه أنّها أشدّ احتياجا للسبل، والأوّل أولى، لأنّ سبل الأرض أكثر وأشدّ احتياجا إليها من الجبال ﴿فِجَاجًا﴾ جمع فجّ وهو طريق بين جبلين، أو مطلق الواسع طريقا أو غيره في الجبل أو الأرض.

(نحو) ﴿سُبُلًا﴾ عطف بيان على جوازه في النكرات، أو بدل من ﴿فِجَاجًا﴾، وهذا أولى من جعله مفعولا، و«فِجَاجًا» حال منه، وأنّ أصله نعت، لأنّ في جعله حالا مأخوذة من نعت تقديمًا وتأخيرًا، ووقوع النعت والحال غير مشتقّين إلّا بتأويل بواسع، فهو ينعت كسائر الجوامد، كما نعت في قوله تعالى: ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾ (سورة الحج: ٢٧). وفي البدليّة التأكيد بنية تكرار العامل، ونزيد أن المبدل منه ليس في نية السقوط. وأخّر «فِجَاجًا» في سورة نوح للفاصلة والامتنان، وقدّم هنا للحثّ على التفكّر.

﴿لَعَلَّهُمْ يَهْتَدُونَ﴾ إلى الاستدلال على التوحيد وكمال القدرة والحكمة،

وقيل: إلى مصالحهم ومهماتهم، ويردُّه أنَّه لا ترجية في الاهتداء إليها لأنَّهم قد اهتدوا إليها.

﴿وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ من البلى والتغيُّر، فألوانها الآن ألوانها من يوم خلقها الله، كما روي عن قتادة.

وقال جمهور المسلمين وجمهور الفلاسفة: إنَّها قد تغيَّرت ولا بدَّ من تغيُّرها يوم القيامة وزوالها بنصوص القرآن، وقيل: ﴿مَحْفُوظًا﴾ عن الوقوع.

وقيل: ﴿سَقْفًا مَحْفُوظًا﴾ عن استراق السمع بالرجوم لا كسقف الدنيا يمكن السرقة منها، وهذا يتمُّ إن اعترف المشركون باستراق الشياطين السمع ورجعها بما ترمى به، وقد اعترف به بعضهم فهلاً آمنوا لهذه القدرة ؟.

وقيل: ﴿مَحْفُوظًا﴾ عَمَّنْ تحتها لا تقع عليهم، ولا يصلونها إلاَّ من شاء الله، وعنه عليه السلام: «السماء سقف مرفوع وموج مكفوف، تجري كما يجري السهم، محفوظة من الشياطين»^(١) فهذا يدلُّ على الحفظ من الشياطين، لكن ليس فيه منع أنَّها حفظت عن غيرهم أيضاً، وقيل: محفوظا من الشرك والمعاصي فكيف تشركون أنتم من لم يخلقها بمن خلقها ؟^(٢).

﴿وَهُمْ عَنْ - آيَاتِهَا﴾ دلالاتها على وحدانيَّتنا وكمال قدرتنا الظاهرة ظهور الشمس، وما لم يظهر يعلم بالبحث ﴿مُعْرِضُونَ﴾ لا يتفكِّرون بعقولهم فيها.

١- أورده الألوسي في تفسيره، ج ٦، ص ٣٩. من حديث ابن عباس نقلا عن ابن حبان في البحر،

ج ٦، ص ٣٠٩.

٢- راجع كتاب «من الإعجاز في القرآن الكريم» للدكتور حسين أبو العينين، ففيه ما يتناسب ويساير مكتشفات هذا العهد.

﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ﴾ اللذين هما آيتا الليل والنهار، والأربعة بيان لبعض تلك الآيات التي أعرضوا عنها على طريق الالتفات من التكلم إلى الغيبة، لتأكيد الاعتناء بالفحوى، وذكر إيجاد الحيوانات والرواسي والسماء والطرق بالجعل، وهذه الأربع بالخلق، لأن ذلك ليس على غمط واحد فما هنا محض خلق وما هنالك جعل في الأرض وجعل من الماء والتكوين سقفا.

﴿كُلٌّ﴾ كل واحد من الشمس والقمر ﴿فِي فَلَكٍ﴾ ثابت في فلك بالإفراد على سبيل البدلية، ولو قدر ثابتان نظرا للمجموع لا للبدلية لصح كما قال أبو حيّان.

(نحو) لا كما قال ابن هشام: يجب إفراد الضمير ولو قدر ما أضيف إليه «كل»، فإننا نرى جواز [قولنا]: كل رجل قائمون كما جاز قائم، وإذا قال: كلهم، أو قدر الجمع وجبت المطابقة، وما قاله ابن هشام حسن لكن لا يجب.

والمراد: في فلكين — بالتثنية — لكن أفرد نظرا إلى أن الكلام على سبيل البدلية، وكذا لو قدر: كلهم فالمراد: في أفلاك، وأفرد لإرادة الجنس على أن لكل واحد فلكا وحده، ووجه الجمع مع أن الشمس والقمر اثنان أنهما معظمان كأنهما جماعة، وكذا جمعا في قوله تعالى:

﴿يَسْبَحُون﴾ أو جمعا باعتبار طلوعهما في كل ليل وكل نهار، كما يقال بهذا الاعتبار شمس وأقمار، أو بتغليبهما على النجوم وباستحضار النجوم عند ذكرهما، وقد قيل: الواو للنجوم، ولو لم تذكر لدلالة ما ذكر عليها، وقيل: للشمس والقمر والليل والنهار، وفيه أن الليل والنهار لا يوصفان بالسباحة إلا مجازا عن السير، فلزم الجمع بين الحقيقة والمجاز.

(بلاغة) أو الحمل على عموم المجاز، وهو هنا مطلق التحول، وفيه أن السباحة مجاز ولو في القمرين، وإنما هي حقيقة للحيوان والإنسان في الماء، وعلى كل حال اختيار الجمع للفاصلة، والواو لغير العقلاء تعظيما، ولوصفهما بوصف العاقل وهو السباحة، ولو كانت تكون أيضا للحيوان مطلقا، وقيل: في الشمس والقمر والنجوم عقول، كما قال به بعض المسلمين كالفلاسفة. و«يَسْبَحُونَ» حال، وإن جعل خبرا علق به «فِي فَلَكٍ».

(فلك) وهو جسم مستدير، وكل مستدير فلك، مثل فلكة الغزل. وعن ابن عباس: إنه السماء فهي مستديرة. وأكثر المفسرين على أن الفلك موج مكفوف تحت السماء تجري فيه الشمس والقمر. وقال الضحّاك: ليس جسما بل مدار النجوم والقمرين، وزعم الفلاسفة أن الفلك السماء وأنه حي عالم متحرك بالإرادة حركة مستديرة لا يقبل السكون والذبول والخرق والالتئام.

وشهر أن الأفلاك تسعة: سبعة للسيارة الدارري السبعة والثامن للثوابت، والتاسع يدور بالكل دورة يوم وليلة، ولعلها أكثر أو أقل، وقد قيل: إن القمرين والنجوم بأيدي ملائكة تحت سماء الدنيا تجري بها الملائكة حيث شاء الله، كما نرى.

ونسبة السباحة إليها ظاهر في أنها تتحرك حركة ذاتية، واختار بعض أنها تتحرك حركة عارضة، أعني أنه يتحرك ما هي فيه كمن هو في سفينة تتحرك به، والأول أولى إذ لا يقال لمن في زورق أو سفينة أو صندوق أو على جذع في الماء: إنه يسبح، فهي تتحرك تحرك الحوت في الماء.

﴿وَمَا جَعَلْنَا الْبَشَرَ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَبَدًا مِمَّنْ هُمْ أَكْثَرُ ۚ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ

الْمَوْتَ وَتَبْلُوكُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ﴿٣٥﴾ وَإِذْ أَبَاهُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ
يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا أَهْذًا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ وَهُمْ بِذِكْرِ الرَّحْمَنِ هُمْ كَافِرُونَ ﴿٣٦﴾
خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ سَأُورِيكُمْ آيَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ﴿٣٧﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا
الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٣٨﴾ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكْفُونُ عَنْ وُجُوهِهِمُ
النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ ﴿٣٩﴾ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ
رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٤٠﴾ وَلَقَدْ اسْتَهْزَأَ بِرُسُلِ مِنْ قَبْلِكَ فَخَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا
كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ﴿٤١﴾

قيامه الساعة بغتة،

والخلود ليس من شأن البشر

﴿وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ﴾ البقاء في الدنيا لمخالفة
الحكمة، أو المكث الطويل، والأول أولى لطول مكث الخضر وإلياس [فيما
قيل]. واستدل بعض على موتهما بالآية، وليس كذلك، فإن المراد بالخلد
البقاء بلا موت، وهما يموتان عند رفع القرآن والكعبة، بل لو كانا لا
يموتان إلا عند قيام الساعة لكفى.

﴿أَفَإِنْ﴾ أطمعوا في الخلد فإن ﴿مَتَّ فَهُمْ الْخَالِدُونَ﴾ الاستفهام توبيخ
وإنكار منسحب على مجموع الشرط والجزاء، كقولك: إن قام زيد قمت،
ومحطه بالذات الجواب أي أهم خالدون إن مت؟. نزلت حين قالوا: نتربص به
ريب المنون، وذلك في بيان عجزهم عن المعارضة الصحيحة، بأن الخصم إذا لم
يبق له متمسك تمتى موت خصمه أو سعى في إهلاكه.

﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ﴾ تلابسه على وجه تتألم به على اختلاف الناس

في شدته، فهو على بعض أشد منه على آخر، قال ﷺ: «إِنَّ للموت سكرات»^(١). وأما ما جاء أن بعض الناس ما أحسوا للموت ألماً فشاذاً.

والذوق مجاز عن أصل الإدراك، وحقيقته في الطعم، والموت لا يؤكل، وبعد حصوله لا يدرك لعدم وجود الروح في البدن، فذوقه ذوق مقدّماته من الآلام العظام، وزعم بعض أن الروح تتألم بالموت بعد مفارقة البدن.

والموت: زوال الحياة عن الحيّ فهو أمر عديم كزوال البصر عن من يبصر والسمع عن من يسمع، والنطق عن من ينطق والحسّ عن من يحسّ، فالجنين قبل نفخ الروح فيه ليس ميتاً لعدم تقدّم الحياة فيه، هذا مذهب الجمهور، وقيل: هو عدم الحياة عما من شأنه أن يحيى أو لم يحي.

(أصول الدين) فالجنين ميت على هذا لقوله تعالى: ﴿كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللّهِ وَكُنتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ﴾ (سورة البقرة: ٢٧) وقال أبو الحسن الأشعري: الموت أمر وجودي يضادّ الحياة لقوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ (سورة الملك: ٢) والخلق الإيجاد، ولأنّه جائز، والجائز لا بدّ له من فاعل، وأجيب بأنّ الخلق بمعنى التقدير، أو بأنّ ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ﴾: خلق أسبابه على تقدير مضاف، وأنّ الفاعل يريد عدم كما يريد الحياة، فالفاعل لعدم الحياة كما يعدم البصر مثلاً، وإذا كان أمراً إعدامياً فهو عرض.

وتوقّف بعض القائلين بأنّه وجودي: أجوهر أو عرض؟ ويدلّ لعرضيته ما روي في بعض الأحاديث أنّه أمر خلقه الله في كفّ ملك الموت، وعلى أنّه جوهر ما في بعضها أنّه خلقه الله على صورة كبش أملح لا يمر بشيء يجد ريحه

١- رواه البخاري في كتاب المغازي، باب مرض النبي ووفاته، رقم ٤٠٩٤. وفي كتاب الرقاق،

باب سكرات الموت، رقم ٦٠٢٩. عن عائشة.

إلا مات.

وجلُّ عبارات العلماء إمَّا أنَّه عرض يعقب الحياة، واعترض بأنَّه غير مانع لشموله العمي بعد البصر، ونحو ذلك وأجيب ببقاء حياة العين مثلاً، وإمَّا أنَّه فساد بنية الحي، وهو تعريف بالعارض.

ومثله قول بعض: إنَّه تعطلَّ القوى لانطفاء الحرارة الغريزة التي هي آلتها، فإن كان ذلك لانطفاء الرطوبة الغريزة فالموت الطبيعي وإلَّا فغير الطبيعي، وعن ابن عبَّاس في قوله تعالى: ﴿خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ﴾ (سورة الملك: ٢) أنَّ الموت الآخرة والحياة الدنيا.

والآية تقضي بموت الإنسان والجنَّ والملائكة والحيوانات والحوار والولدان والأرواح، ويعبر عنها بالنفوس، ثمَّ يبعثون ﴿كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ﴾ (سورة القصص: ٨٨) وزعم بعض أنَّ الأرواح لا تموت وبعض أنَّ الحور والولدان لا يموتون، وبعض أنَّ بعض الملائكة لا يموتون كالملائكة الأربعة، وأنَّ أرواح الأفلاك والقمرين والنجوم لا تموت على زعم أنَّ لها أرواحاً قال أحمد بن الحسين أبو العلاء المعري:

تنازع الناس حتَّى لا اتفاق لهم إلاَّ على شَحَبٍ والخُلف في شَحَب

فقيل تخلص نفس المرء سالمة وقيل تشرك جسم المرء في العطب

﴿وَبَلَّوْكُمْ﴾ نعاملكم معاملة المختبر، ولا يخفى عنا شيء، والخطاب للناس كلَّهم أو للكفرة على طريق الالتفات من الغيبة إلى الخطاب ﴿بِالشَّرِّ﴾ ما تكرهون فيكم وفيمن يليكم مطلقاً، كالشدَّة والفقر والمرض وغير ذلك هل تصبرون عليه؟ ﴿وَالْخَيْرِ﴾ ما تحبُّون فيكم وفيمن يليكم مطلقاً، كالرخاء وصحَّة البدن والغنى والعقل وغير ذلك، هل تشكرونه؟ وقدَّم ما تكرهون وهو الشرُّ لأنَّه أليق بهم لكفرهم، ولو أريد بالخطاب الناس مطلقاً، ولأنَّه أنسب

بالموت المذكور، قبله ولأنَّ الخير أيضا شرٌّ لِمِل النفس به إلى البطر.

﴿فِتْنَةً﴾ ابتلاء، فهو مفعول مطلق أو مفعول من أجله، أي لإظهار جودتكم بالشكر والصبر ورداءتكم بالجزع والكفر، والأوَّل أولى لعدم احتياجه إلى تأويل بالإظهار.

وزعم بعض أنَّه يجوز أن يكون حالا بمعنى مظهرين، وهو خطأ لأنَّ اللفظ تسمية لله ﷻ بلفظ الفتنة مع التأويل بالمشتق والتفسير بالإظهار، وكلُّ من المنحة والحنة ابتلاء هل يصبرون ويشكرون؟ والنفس تميل بالطبع إلى البطر فالقيام بحقوق الصبر أيسر من القيام بحقوق الشكر، قال عمر: «بلينا بالضراء فصبرنا وبالسراء فلم نصبر»، قال علي: «من وسَّع عليه ديناه ولم يعلم أنَّه لعله مكر به فهو مخدوع عن عقله».

﴿وَالْيَنَّا﴾ وحدنا ﴿تُرْجَعُونَ﴾ للجزاء بما فعلتم من خير أو شرٍّ، على أنَّ الخطاب بالكاف للناس فذلك وعد ووعيد، أو للعقاب على أنَّه للكفار فهو وعيد وإنَّما خلق المكلفون للابتلاء.

﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أشركوا، وقوله: ﴿إِنْ﴾ أي ما ﴿يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا﴾ حال من الذين أو الكاف، و«هزءا» مفعول ثانٍ بمعنى ذا هزؤ أو نفس الهزؤ، أو بمعنى مهزوء به، حصر اتخاذهم إياه على الهزؤ أي لا يجاوز اتخاذهم إياك الهزؤ، وقيل: المعنى ما يفعلون بك إِلَّا اتخاذك هزؤًا، وهو تفسير معنى لا صناعة، وجواب «إذا» قول مخدوف عامل في قوله:

﴿أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ﴾ تقديره قالوا: أهذا الذي، وليس الجواب ﴿إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُؤًا﴾ لأنَّه لا يصلح شرطًا، فلا بدَّ فيه من الفاء لو كان جوابا كسائر أجوبة «إذا» في القرآن وغيره على الأصل.

(نحو) ومتى لم يقرن ما يتوهم أنَّه جواب قدَّر جريا على الوارد

كقوله تعالى: ﴿وَإِذَا تُلِيٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ، إِلَّا أَنْ قَالُوا﴾ (سورة الجاثية: ٢٥) كسائر أدوات الشرط فلا تختص إذا يجوز عدم الفاء كما قال بعض مع أنه لو جعل «إِنْ يَتَّخِذُونَكَ إِلَّا هُزُوًا» جوابا لم يجوز عن معنى القول في قوله: ﴿أَهَذَا الَّذِي﴾ بل لا بد أن يقدر قول معطوف على «إِنْ يَتَّخِذُونَكَ»، أي ويقولون، أو حال أي قائلين: «أَهَذَا الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ؟».

أو ضمّن معنى القول فينصب ﴿أَهَذَا الَّذِي...﴾ وإذا كان كذلك فتقديره جوابا أولى لسلامة من شذوذ ترك الفاء ومن حذف العاطف والمعطوف.

(بلاغة) والاستفهام إنكار وتعجب، عاملهم الله بعدله، والمراد يذكر آلهتهم بالسوء، ولم يذكر بالسوء لأنه معروف إذ هو ﷺ عدوّ لها ولهم، أو ضمّن الذكر معنى العيب أي أهذا الذي يعيها؟ وكذا يقال في قوله ﷻ: ﴿سَمِعْنَا قَتَى يَذْكُرُهُمْ﴾ (سورة الأنبياء: ٦٠) وحذفوا السوء أو ضمّنوه هزوا تأدبا مع آلهتهم.

﴿وَهُمْ يَذْكُرِ الرَّحْمَٰنَ هُمْ كَافِرُونَ﴾ حال من ضمير القول المقدر، والمعنى: أنكروا على رسول الله ﷺ ذكر آلهتهم بالسوء، مع أنها لا تنفع ولا تضر، والحال أنهم يذكرون الله بالجحود، أو بالشركة مع أنه لا نفع ولا ضرر إلا منه، وأنه المعروف بغاية الرحمة، أو حال من واو «يَتَّخِذُونَكَ».

وكرر قوله: ﴿هُمْ﴾ تأكيدا بإشهارهم في السوء، وهو توكيد لفظي للأول، و«كافرون» خبر للأول.

وقيل: «ذكر» بمعنى القرآن أو التوحيد، أو الوعظ والإرشاد بالرسول والكتب، أو ذكر الرحمن، ذكر لفظ الرحمن إذ قالوا: ما نعرف الرحمن إلا رحمان اليمامة، وفيه ضعف والأولى ما تقدّم أولا.

(سبب النزول) مرَّ الرسول ﷺ على أبي سفيان وأبي جهل يتحدثان وضحك أبو جهل وقال: «هذا نبيء بني عبد مناف»! فغضب أبو سفيان فقال: ما إنكارك أن يكون لبني عبد مناف نبيء، فوقع ﷺ في أبي جهل وخوفه وقال: «ما أراك متتها حتى يصيبك ما أصاب عمَّك الوليد بن المغيرة» وقال لأبي سفيان: «ما قلت ذلك إلا حَمِيَّة» ونزلت الآية في ذلك على ما قيل.

﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ﴾ جنس الإنسان على الصحيح ﴿مِنْ عَجَلٍ﴾ طلب الشيء قبل أوانه لقلة الصبر، حتَّى كأنَّه خلق من نفس العجل، فهو ملازم له لا ينفكُّ، كما يقال لملازم اللعب: أنت من اللعب، وقال ﷺ: «لست من الداد ولا الداد منِّي»^(١) وذلك هو الصحيح.

(قصص) وقيل: المراد النضر بن الحارث إذ قال: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا...﴾ (سورة الأنفال: ٣٢).

(قصص) وقيل: آدم إذ همَّ بالقيام قبل وصول الروح إلى رجليه، أو إذ خلق آخر يوم الجمعة، ولما جرت الروح في عينيه ولسانه ولم تبلغ أسفله، حين وصلت الروح بطنه واشتهى الطعام، وقد رأى ثمار الجنة في أشجارها، وقام إليها فسقط فقال: يا ربَّ عَجَّلْ خلقي قبل غروبها، أو إذ خلق بمرَّة لا تدريجا كذريته، وعلى كلِّ حال صارت العجلة في ذريته على نمط ذلك. وقيل: العجل الطين بلغة حمير كما قال شاعرهم:

١- رواه البيهقي في كتاب الشهادات (٥٨) باب: من كره كُلفًا لعب الناس به من الخزة وهي قطعة خشب... رقم ٢٠٩٦٥. والطبراني في الكبير، ج ١٩، ص ٣٤٣. والبحاري في الأدب المفرد باب في الغناء واللهو، رقم ٧٨٥ من حديث أنس. بدون ألف كما أورده صاحب اللسان بدون ألف هكنا: «ما أنا من دَد ولا الدُّد مني»، وفي رواية: «ما أنا من دَدًا ولا دَدًا مني»، قال ابن الأثير في تفسير الحديث: الدُّد: اللهو واللعب. اللسان مَادَّة «ددم» وقال: إنَّ المادَّة مخوفة اللام.

النبع في الصخرة الصماء منبته والنخل منبته في الماء والعجل

ووجهه تحقير شأن الإنسان تنميما للتهديد في قوله:

﴿سَأُرِيكُمْ ءَايَاتِي فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ﴾ والخطاب للكفرة المستعجلين عموماً، وآياته: نعماته، وإراعتهم إياها: إحضارها لهم في الدنيا والآخرة، أو في الآخرة، لقوله تعالى:

﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَٰذَا الْوَعْدُ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُفُونَ عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ﴾ بأنفسهم ﴿وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ﴾ بغيرهم ﴿بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ﴾ والعجلة ولو كانت بالطبع لا يكون التكليف بتركها تكليفاً بما لا يطاق، لأنه **عَجَلٌ** جعل لهم أسباباً يتوصلون بها إلى تركها، واستعجالهم استهزاء وإعجاز وكذا طلب تعيين وقته، أي متى وقوع هذه الساعة الموعود بها.

(نحو) والجملة اسمية، وقال بعض الكوفيين: فعلية، أي متى يأتي هذا الوعد. والخطاب في «كنتم» للنبي ﷺ والمؤمنين، وجواب الشرط محذوف، أي إن كنتم صادقين فليأتنا به، أو فلتأتونا به، دلٌّ عليه ما قبله، وليس كقوله: «أقوم إن قمت» مما نقول فيه: يغني عنه ما قبله ولا يقدر.

(نحو) وقوله ﴿لَوْ يَعْلَمُ﴾ استئناف لبيان شدة هول ما يستعجلون به، وإنما يستعجلون به لفرط جهلهم، و«يعلم» للحال المستمرة إذ عدم علمهم مستمر، ومقتضى الظاهر: لو يعلمون حين... الخ، وضع الظاهر موضع المضمَر ليصرَّح بكفرهم الذي هو علَّة استعجالهم، و«حين» مفعول به لـ«يعلم» أي لو يعرف الذين كفروا نفس وقت لا يكفون، أو نزل كاللازم، أي لو كان لهم علم، فيتعلَّق «حين» بمحذوف أي حين يرون ما يرون يعلمون حقيقة الحال، وذلك حين لا ينفعهم.

(خو) أو المفعول لفظ مجيء يتعلّق به «حين» أي لو يعلم الذين كفروا مجيء الموعود حين لا يكفون. وجواب «لو» محذوف يقدر بعد قوله: ﴿وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ﴾ هكذا لما فعلوا ما فعلوا من الاستعجال أو لم يستعجلوا، وقدّر بعضهم: لسارعوا إلى الإيمان، وبعض: لعلموا صحّة البعث، وهما ضعيفان لأنّ المقام للاستعجال، وقيل: «لو» للتمنّي على معنى: من شأنهم أن يتمنّوا المعرفة المحقّقة المستتبعة للعمل، فلا جواب لها، وهو ضعيف.

(خو) وما قيل: من أن إضافة «حين» للجمل بعدها تزيل لهنّ مترلة ما عرفوه لشدّة ظهور حقيقته ينفيه قوله تعالى: ﴿لَوْ يَعْلَمُ﴾. وضمير «تأتي» لتلك الساعة المدلول عليها وهي في أذهانهم وألسنتهم بالإنكار، أو العدة المعلومة من الوعد، أو الحين لتأويله بالساعة، أو النار، وذلك استدراك بيل على قوله ﷺ: ﴿لَوْ يَعْلَمُ﴾ أو تأتي الآيات بغتة لا على حسب اقتراحهم على أن الاستدراك متعلّق بقوله: ﴿لَا يَكْفُونَ﴾ والعطف عليه.

(خو) و«بغتة» مفعول مطلق لـ «تأتي» لتضمّنه معنى تبغتهم، أو لمحذوف حال أي باغتة بغتة، أو التقدير: إتيان بغتة. والبغتة: الفجأة و«تبهتهم»: تدهشهم أو تقلبهم. و«ها» في قوله: «ردّها» لما عاد إليه ضمير «تأتي»، وقيل: على البغتة. ومعنى ﴿وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ﴾: لا يؤخّرون لحظة للاستراحة، وقد أهملوها في الدنيا وضيّعوا أعمارهم.

﴿وَلَقَدْ اسْتَهْزَيْ بِرُسُلٍ مِّن قَبْلِكَ﴾ شروع بعد وعظ المشركين والاحتجاج عليهم والجواب عما قالوا، في تسليّة رسول ﷺ عن استهزائهم بأنّه قد استهزئ برسل كثيرين عظام أقبامهم وصبروا، وتلوّح بأنك قد بلغت ولك عاقبة الخير، كما لهم ولقومك السوء كما لأقبامهم كما قال: ﴿فَحَاقَ بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ﴾.

و«من قبلك» نعت لرسل، أو متعلق بـ«استهزئ»، وعليه فالمعنى على إجمال أن يراد قبل زمانك كالأول، أو قبل الاستهزاء بك، ويقال بالصناعة قبل استهزائك، أي الاستهزاء المنسوب إليك الصادر منهم. ومعنى «حاق»: نزل محيطاً بهم ولا يستعمل إلا في الشر، و﴿الَّذِينَ سَخِرُوا﴾: كفار أمم هؤلاء الرسل. والهاء في منهم للرسل، و«ما» اسم، وهاء «به» لـ«ما»، أي عذاب عظيم كانوا يستهزئون به، أو العذاب الذي كانوا يستهزئون به، أو كلام يستهزئون به، أو الكلام الذي يستهزئون، سَمَّى الله به العذاب لأنه سبب العذاب، أو يقدر مضاف أي جزاء ما كانوا... الخ، ويعد جعلها مصدرية، وهاء «به» للرسل أفراداً به باعتبار أن كل واحد لقومه عذاب على حدة.

﴿قُلْ مَنْ يَكْلُوْكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُّعْرِضُونَ﴾^(٤٢)
 أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ أَنْفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مَتَابِعُونَ^(٤٣)
 بَلْ مَتَعْنَاهُمْ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ نَارَ الْأَرْضِ تَنْقُضُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ^(٤٤) قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ وَلَا يَسْمَعُ الصُّمُّ
 الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنذَرُونَ^(٤٥) وَلَئِنْ مَسَّتْهُمْ نَفْحَةٌ مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لَيَقُولُنَّ يَوَيْلَنَا
 إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ^(٤٦) وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ لِيَوْمِ الْقِيَمَةِ فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا
 وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ^(٤٧) ﴿

عناية الله وحفظه للإنسان وعدله في الحساب

﴿قُلْ﴾ يا محمد سائلا سؤال تقرير عن الاغترار بالنعم التي بين أيديهم
 ﴿مَنْ يَكْلُوْكُمْ﴾ يحفظكم ﴿بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾ قَدَّمَ الليل لأن الدواهي فيه أكثر

وأشدُّ، ولأنَّه أسبق ﴿مِنَ الرَّحْمَنِ﴾ اختار لفظ الرحمة إيذاناً بأنَّه لا حفظ لهم إلاَّ برحمته، وتلقينا بأنَّ يحييوا: تكلُّونا برحمتك، وإعلاماً بشدَّة البأس إن لم يؤمنوا، كما يقال: أعوذ بالله من غضب الحليم، وتقبيحاً لهم بشدَّة خبثهم حتَّى لم تنلهم رحمته مع سعتها.

﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ﴾ انتقال إلى ذكر أنَّهم ليسوا من أهل السماع، وأنَّهم يستمرون على الإعراض اشتغالا بآلهم ونعمهم عن ذكر المنعم عليهم المرئي لهم، والمقام لتقبيح حالهم، فلا يصحُّ ما قيل إنَّ المعنى إنَّهم لم يغفلوا من الله البتَّة، لأنَّهم يعبدون الآلهة لتشفع لهم عند الله، ولكن أعرضوا عن ذكره وعن التذكُّر بتذكير المذكر لهم.

﴿أَمْ لَهُمْ ءَالِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ مِّنْ دُونِنَا﴾ تويخ لهم على اعتمادهم على آلهتهم في التنجية من العذاب، أي بل لهم آلهة، انتقال عن وصفهم بالإعراض إلى وصفهم بالاعتماد على آلهتهم في التنجية. و«تمنعهم» نعت، و«مِن دُونِنَا» نعت ثان، أو انتقال من الأمر بالسؤال في «قُلْ مَنْ يَّكَلِّفُكُمْ» الذي في الغافل عن الشيء إلى السؤال الذي في المعتقد لنقيض الشيء، فإنَّه أفحش، وهو الذي في ﴿أَمْ لَهُمْ ءَالِهَةٌ...؟﴾ أو عن السؤال عن الكالي من ربِّهم إلى ذكر الإعراض عن الربِّ فإنَّه أقبح، ونعت الآلهة أيضاً بقوله:

﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ﴾ الواو للآلهة لأنَّهم يعظمونها كالعقلاء ﴿نَصَرَ أَنفُسِهِمْ وَلَا هُمْ مِّنَّا يُصْحَبُونَ﴾ لا يستطيعون نصر أنفسهم بأنفسهم، ولا بناصر منَّا فكيف ينصرون من يعبدونهم؟ أو الضمائر للكفار، بمعنى لا ينصرون أنفسهم بأنفسهم ولا بآلهم ولا بناصر منَّا، والجملة مستأنفة، والمعنى على كلِّ حال: لا يصحبون بنصر منَّا أو بناصر منَّا لعدمه، فـ«منَّا» متعلِّق بالفعل بعده، أو نعت لمخذوف كما رأيت.

﴿بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَءَابَاءَهُمْ حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ﴾ انتقال إلى ذكر استدراجهم المتضمن للوعيد، أو من توهّمهم أنّهم في كلاءة من آهتهم — أو من توهّم أنّها تمنعهم، وأنّ ما هم فيه يدوم — إلى أنّ إبقائهم متنعمين استدراج.

﴿أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَا نَاتِي الْأَرْضِ﴾ ألا يعتبرون فلا يعلمون أنّا نأتي أرضهم؟ أو أرض الكفرة مطلقا ﴿نَقْصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا﴾ بتغليب المؤمنين عليها، ولم يقل: أفلا يرون أنا نقص الأرض، بل قال: ﴿نَاتِي الْأَرْضِ...﴾ إشارة إلى أنّ انتزاعها بإتيان جيوش المؤمنين وأنّه بقدرته تعالى، كأنّه قيل: إنّ جيوشنا يأتون الأرض ينقصونها من أطرافها، وإشارة إلى تعظيم أمر الجهاد والمجاهدين إذ أسند ما لهم إليه.

و«نقص» حال مقدّرة، والآية مدنية بعد فرض الجهاد جعلها الله تعالى في سورة مكية، وعلى أنّها نزلت بمكة فنقص الأرض إذهاب بركتها، قيل: تخريب قراها، وموت أهلها، وفيه أنّه لم يظهر التخريب وموتهم.

ولا يصحّ أيضا ما روي عنه عليه السلام: «إنّ نقصها بموت العلماء» فهو حديث موضوع إذ لم يظهر موتهم وإن أريد علماء أهل الكتاب لم يظهر أيضا، وإن ظهر فقيم ذكر موتهم في هذا المقام؟.

﴿أَفَهُمُ الْغَالِبُونَ﴾ نحن الناقصون لها فهم مع ذلك الغالبون على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم والمؤمنين، لا يتصور ذلك، بل المؤمنون هم الغالبون، وضماير الغيبة في ذلك كلّ من قوله ﴿بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ﴾ إلى هنا تحقير لهم، وتتريل لهم منزلة ما هو أحسن من البهائم.

وأمر رسوله بخطابهم في قوله: ﴿قُلْ إِنَّمَا أُنذِرُكُمْ﴾ في شأن الاستعجال ﴿بِالْوَحْيِ﴾ الصادق الناطق بإثبات الساعة وشدة هولها، وقوله: ﴿وَلَا يَسْمَعُ﴾

الصُّمُّ الدُّعَاءَ إِذَا مَا يُنْذَرُونَ» صيح عليهم بحدوث مخوف، وذلك من جملة ما أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يقوله لهم، أو مستأنف من الله ﷻ، أي قل لهم «إِنَّمَا أُنْذِرُكُمْ بِالْوَحْيِ» ولا يؤثّر فيهم قولك، ولكن تبليغا وقطعا للاعتذار، كما لا يؤثّر النداء المكرّر المرفوع به الصوت جدًّا في الصمّ، فإنّ من شأن الإنذار رفع الصوت جدًّا وتكريره على هيئة تدلّ على حادث مكروه.

هم يسمعون ولكن شبهوا. من لا يسمع فضلا عن أن يعملوا بما يقال لهم، و«الصمّ» المراد به الجنس، فهؤلاء داخلون أوّلا إذ فيهم الكلام، أو هم المقصودون ذكروا بالاسم الظاهر ليصرح ببعدهم عن قبول، فلذا لم يقل: ولا يسمعون، وأجيز أن يكون المعنى: لا يسمع هؤلاء أو هم وأمثالهم الدعاء إلى الحقّ إذا أنذروا به.

«وَلَكِنَّ مَسْتُهِمْ نَفْحَةً» أدنى شيء «مِّنْ عَذَابِ رَبِّكَ» يوم القيامة، أو في الدنيا كما مثل ابن عباس بالجوع الذي نزل بمكة، أو مطلقا وهو أولى.

(بلاغة) بالغ بالمسّ الذي هو دون إنفاذ، ودونه تشديد بل مجرد إيصال، وبما في النفح من القلّة كإعطاء قليل وضرب بحدّ حافر، وبيناء المرأة، وبالتنكير^(١)، عابهم الله ﷻ بالسرعة إلى الويل، والقسم العظيم بأدنى عذاب، مع بطئهم عن التصديق بالخبر، ومع عمد التصديق مع طول الإخبار كما قال:

«لَيَقُولُنَّ يَا وَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ» رسول الله وأنفسنا بالتكذيب، وما قيل: من أنّه لا مبالغة بالمسّ بل هو أقوى لدلالته على تأثّر حاسة المحسوس غير مسلم لكثرة استعمال المسّ في القلّة، وعدم شهرة استعماله في القوة وربما قيل: إنّ في تلك التقليلات تلويحا بأنّ اللائق أن يتأثروا بأقل قليل من

١- يريد استعمال كلمة «نفحة» التي تفيد بصيغتها المرة والتنكير.

الوحي الصادق.

﴿وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ الْقِسْطَ﴾ تمثيل لانتفاء أن ينقص شيء من الأعمال، أو من الجزاء.

(أصول الدين) ولا ميزان حقيق، كما قال الضحاك، وقتادة ومجاهد والأعمش، [قلت:] وهو الحق ولا داعي إلى العدول عنه مع ظهوره، إلى جعلها حقيقة وهو غير ظاهر لاحتياجه إلى دعوى تجسيم الأعراض، أو إلى وزن البطاقة وليست من الأعمال، وإلى دليل من حديث ولا يوجد إلا ما وضع أو اقم بالوضع، فما الميزان إلا كيد الله وقبضته ونحو ذلك من المؤول، والجمع باعتبار الحسنات والسيئات.

ومن قال: كموازين الدنيا فمن قائل لكل أمة ميزان، وقائل لكل مكلف ميزان، وقائل لكل مؤمن موازين بعدد حسناته، وشهر أنه واحد لكل المكلفين من الثقلين كفتاه كأطباق السماوات.

والجمع للتعظيم، أو لتعدد الموزون، كما يقال شمس وأقمار لتعدد طلوعهما. يأخذ جبريل بعموده ناظرا إلى لسانه ومكائيل أمين عليه، وإن الحسنات أجسام نورانية والسيئات أجسام مظلمة، وهل هو موجود؟ الظاهر أنه سيوجد كالصراط على دعواهم.

وروي أن داود عليه السلام سأل الله عز وجل أن يريه الميزان فأراه فغشي عليه، وقال: بعد إفاقته من يقدر على ملئه؟ فقال تعالى: «يا داود أرضى أن يملأه عبدي بتمرة» ولا ندري أصح الحديث أم لم يصح، وعلى صحته فهو تمثيل لما سيكون.

(نحو) و«القسط» نعت به مبالغة، أو يقدر ذوات القسط، أو مفعول من أجله أي لأجل القسط، أي العدل، والجملة عطف قصّة على أخرى، أو حال على تقدير قد أو نحن من الضمير في «ليقولن» والربط بواو الحال.

﴿لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾ في يوم القيامة متعلق بـ«نضع» أو بـ«القسط» وقيل: تعليل أي لحساب يوم القيامة، أو لأهل يوم القيامة، وقيل: اللام للاختصاص. ولا وزن للمشارك ومن يدخل الجنة بلا حساب ﴿فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا﴾ مفعول مطلق، أي لا تظلم ظلماً مَّا بزيادة سيئة أو نقص حسنة، أو نقص ثواب أو زيادة عذاب عما قضى الله، أو مفعول به أي لا تنفع ثواباً أو حسنة، أو مفعول مطلق أي لا تنقص نقصاً مَّا فحذف المفعول به، ومثله في السيئة.

﴿وَإِنْ كَانَ﴾ العمل المدلول عليه بوضع الموازين، أو الشيء المذكور أنه لا يزداد ولا ينقص ﴿مِثْقَالُ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ﴾ أي ما يوازنها في ثقلها ﴿أَتَيْنَا بِهَا﴾ أي بالمثل، وأثث لإضافته لمؤثث، وذلك المثل هو العمل ومعنى الإتيان به الجزاء عليه بعد إحضاره أنه كذا، ثم تذكرت أن قراءتنا رفع «مثقال» فاعلا لـ«كان» بلا خبر لها، أي إن حصل مثقال حبة أحضرناه، ويضعف أن يجعل «إن» وصلية و«أَتَيْنَا بِهَا» مستأنف.

﴿وَكَفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ﴾ «نا» فاعل و«حاسبين» حال بمعنى عادين، أو بمعنى مجازين على الأعمال.

وفي الترمذي عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ سَيَخْلُصُ رَجُلًا مِنْ أُمَّتِي عَلَى رُؤُوسِ الْخَلَائِقِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَنْشُرُ لَهُ تِسْعَةَ وَتِسْعُونَ سَجَلًا، كُلُّ سَجَلٍ مِثْقَالُ الْبَصْرِ، وَيَقُولُ لَهُ أَتَنْكَرُ مِنْ هَذَا شَيْئًا؟ أَظْلَمْتُكَ كَتَبْتِي الْخَافِظُونَ؟ يَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، يَقُولُ: أَلَيْكَ عَذْرٌ؟ يَقُولُ: لَا يَا رَبِّ، يَقُولُ اللَّهُ: بَلَىٰ إِنَّ لَكَ عِنْدَنَا حَسَنَةً، فَإِنَّهُ لَا ظُلْمَ عَلَيْكَ الْيَوْمَ، فَيُخْرِجُ لَهُ بَطَاقَةً فِيهَا «أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ»، فَيَقَالُ لَهُ: أَحْضِرْ وَزَنِّكَ، يَقُولُ: يَا رَبِّ مَا هَذِهِ الْبَطَاقَةُ مَعَ هَذِهِ السَّجَلَاتِ؟ فَيَقَالُ: إِنَّكَ لَا تَظْلَمُ الْيَوْمَ، فَتُوضَعُ السَّجَلَاتُ فِي كِفَّةٍ وَالبَطَاقَةُ فِي كِفَّةٍ فَطَاشَتْ

السجلات وثقلت البطاقة، ولا يتقل مع اسم الله شيء»^(١) قلت: هذا [في حق] مشرك ختم بالشهادة ومات قبل أن تقع عليه الفرائض، أو فاسق ختم بها عمله مخلصا، وأما الوضع في الكفة فعبارة عن تجويد الحساب.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ ۝٤٨ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ ۝٤٩ وَهَذَا ذِكْرٌ مُّبْرَكٌ أَنزَلْنَاهُ أَفَأَنْتُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ ۝٥٠﴾

القصة الأولى: قصة موسى عليه السلام

مقارنة بين خصائص القرآن وخصائص التوراة

﴿وَلَقَدْ — آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ وَضِيَاءَ وَذِكْرًا لِّلْمُتَّقِينَ﴾ هن التوراة هي فرقان من حيث إنها تفرق بين الحق والباطل، و«ضياء» من حيث إنها تزيل ظلمة القلب والجهل، و«ذكر» من حيث إنها تعظ وتذكر، والمراد التوراة الجامعة للفرق والضوء والذكر، وذلك مختص في العطف بالواو، وأجازه الأخفش بالفاء.

وإنما هي على موسى ولكن هارون نبيء أخوه في زمان واحد معاضد له، فنسبت إليهما معا. وخص المتقين بالذكر لأنهم المستفعدون بها.

أو الذكر: ذكر ما يحتاجون إليه في الشريعة، أو الشرف لهما، أو «الفرقان»: النصر كقوله تعالى: ﴿يَوْمَ الْفُرْقَانِ﴾ (سورة الأنفال: ٤١) للفرق بين

١- رواه الترمذي في كتاب الإيمان (١٧) باب ما جاء فيمن يموت وهو يشهد... رقم ٢٦٣٩.

ورواه ابن ماجه في كتاب الزهد (٣٥) باب ما يرجى من رحمة الله رقم ٤٣٧٦. من حديث عبد الله بن عمرو.

العدو والولي، والضياء حينئذ التوراة أو الشريعة أو اليد البيضاء، والذكر أحد المعاني المذكورة، أو الفرقان فرق البحر، والأولى ما تقدم أولاً وهو المناسب لتحقيق القرآن المشارك لسائر كتب الله ﷻ، ولا سيما التوراة فيما ذكر من الصفات، ولأن في قولهم: ﴿فَلْيَاتَنَا بَيَّاتَةً﴾ تلويحاً بفرق البحر ألا ترى كيف عقب ذلك بقوله: ﴿وَهَذَا ذِكْرٌ مُبَارَكٌ أَنْزَلْنَاهُ﴾ وهو القرآن.

﴿الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ أي عذاب ربهم نعت للمتقين وهو أولى، أو بدله أو بيان، وأما دعوى أنه منصوب أو مرفوع على المدح فلا دليل عليه ﴿بِالْغَيْبِ﴾ حال من «رب» أي يخشونه غير محسوس لهم، وذلك مدح لهم إذ آمنوا للدلائل بما لم يروا وذم للكفرة إذ لا يتأثرون بالإنذار ما لم يشاهدوا ما أنذروا به، أو حال من الواو أي لا يدري الناس بخشيتهم، ويقرب منه ما قبل يخشونه في قلوبهم.

﴿وَهُمْ مِّنَ السَّاعَةِ مُشْفِقُونَ﴾ خائفون مع استعداد واعتناء، وخصَّ الخوف من الساعة بعد التعميم للخشية، لأن الساعة أعظم مخوف، ولذا وللفاصلة قدمها على «مشفقون» وفي ذلك مضادة لصفة المستعجلين.

﴿وَهَذَا﴾ هذا الكتاب وهو القرآن، أشار إليه إشارة القرب لأنه كالشيء الحاضر لأنه شرع في نزوله، وما تم نزوله حينئذ فهو كالحاضر المتصل، ولا سيما أن هذه الألفاظ التي هي قوله: ﴿وَهَذَا...﴾ بعضه، وأيضا إشارة القرب لسهولة تناوله حفظاً وفهماً.

﴿ذِكْرٌ مُبَارَكٌ﴾ يتذكر به كل من لم يواجهه بالرد، كثير البركة، والحمد لله على حصول منفعته لنا ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ خير ثان أو نعت ثان، ولا يخفى تعظيمه بوصف أنه من الله ﴿أَفَأَنْتُمْ لَهُ، مُنْكَرُونَ﴾ هو كالتوراة فأنتم له منكرون؟ لا

يليق إنكاره، ولو لم تعترفوا أنه مثلها فإنه مثلها في أنه من الله، مع أنه أفضل منها، وهو بلغتكم وعلى نبيكم، وهذه نعمة كفرتموها.

وقدّم «له» للحصر الإضافي، أي أنكرتموه لا التوراة والزبور والإنجيل، وللفاصلة ولاهتمامهم بإنكاره واعتنائهم بإنكاره.

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ﴿٥١﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عِبَادِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُفِرْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَى ذِكْرِ الْكُرْ مَنِ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُولُوا مُدْرِيرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جُذُذًا إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ يَرْجِعُونَ ﴿٥٨﴾﴾

القصة الثانية: قصة إبراهيم عليه السلام

-١-

إنكار عبادة الأصنام والدعوة إلى توحيد الله تعالى

﴿وَلَقَدْ — آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ﴾ يعني إلهتداه إلى وجوه الصلاح في الدين والدنيا، والصحف والحكمة والوحي والتوفيق للخير من صغره ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل موسى وهارون ومحمد ﷺ، وعن ابن عباس وابن عمر: قبل موسى وهارون، وقيل: قبل البلوغ حين خرج من السرب، وقيل: قبل الولادة إذ كان في صلب آدم، ولا دليل لهذه التعيينات.

والمقبول الأولان واختير منهما قول ابن عباس لقرب ذكر موسى وهارون، ولجئتهما بعد إبراهيم، ولأنهما يتأسيان بإبراهيم، ويتسليان به، ولكثرة آيات

موسى وتكاثفها، كآيات نبينا ﷺ فيسليه به، ثم بإبراهيم وهكذا، ألا ترى إلى قوله: ﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ﴾ (سورة الأنبياء: ٧٦) أي قبل هؤلاء، وقيل: قبل إبراهيم ولوط وهود وصالح.

﴿وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ﴾ أي عالمين بأحواله وما فيه من الكمالات، وهذا أولى من أن يقال: كناية عن حفظه، كما قال له جبريل في الهواء وقت ألقى في النار: هل لك حاجة؟ فقال: أمّا إليك فلا، فقال: فسل ربك، فقال: علمه بحالي يغني عن سؤالي.

﴿إِذْ قَالَ لِأَيِّهِ وَقَوْمِهِ﴾ دخلت أمه في قومه توسعاً ولم يذكرها لأن الرجال أشد اعتناء بعبادة الأصنام، وذكر الله عنه الأب أولاً مع أن الواو لا ترتب لعله لأنه بدأ به وهم مجتمعون لأنه أحق من ينصح، و«إذ» متعلق بـ«آيتنا» وهو أولى أو بـ«عالمين» أو بـ«رشد» أو بدل «من قبل» باعتبار نصبه لأن «من» لا تدخل على «إذ» أو مفعول لـ«اذكر» محذوف.

﴿مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ الصور التي تشبه صور الرجال أو الكواكب، وإشارة القرب تحقير، والسؤال بما — الموضوع لطلب الحقيقة، أو شرح الاسم مع علمه بأنها حجر أو نحوه — من تجاهل العارف^(١)، ليتفاوضوا معه في الكلام. والعكوف على الشيء: ملازمته تعظيماً له، قيل: أو لغرض ما. يريد أن هذا العكوف عجيب غير لائق فكيف في عبادتها؟ واللام بمعنى على كقوله تعالى: ﴿يَعْكُفُونَ عَلَىٰ أَصْنَامٍ لَهُمْ﴾ (سورة الأعراف: ١٣٨) وقوله تعالى: ﴿وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا﴾ (سورة الإسراء: ٥٧) أي فعلها أو هي كلام التقوية على تضمين «عاكفون» معنى عابدون.

١- يريد السؤال بـ«ما» من تجاهل العارف.

وليس امتناع تفسير العكوف بالعبادة في قول عليٍّ — إذ مرَّ على لا عين للشطنج: «ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون؟ لأن يمسَّ أحدكم جمرًا حتَّى ينطفئ خير له من أن يمسَّها» — مانعا من تفسيره في الآية به، وهي فيه بمعنى على، أي مقيمون عليها، أو للتعليل كما جاز في الآية أي مقيمون لأجلها وحذف على عبادتها، أو لا يقدر بل المعنى: أنتم لها فاعلون العكوف.

﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ﴾ جواب تقليد ممن لا حجة له ﴿قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ، أَنْتُمْ﴾ تمكثتم مستمرين، وليس المراد مطلق الكون ﴿وَعَابَاؤُكُمْ﴾ لعبادتكم وعبادتهم لها ﴿فِي ضَلَالٍ﴾ عجيب، مثله قليل ﴿مُبِينٍ﴾ ظاهر لكل عاقل، والحق لا يكون مغلوبا بالكثرة، واختار قوله: ﴿فِي ضَلَالٍ﴾ على الضالين ليكون كال تصريح بمعنى أنهم مغمورون في الضلال، وليصفه بـ «مبين». وتعجبوا من رده عليهم هذا الرد المتين، فقالوا: على وجه الإنكار والتعجب ما قال الله ﷻ عنهم: ﴿قَالُوا أَجِئْنَا بِالْحَقِّ﴾ بالجد ﴿أَمْ أَنْتَ مَنْ اللَّاعِينَ﴾ داخل في زمرة اللاعين، و«أم» متصلة، ينتظرون ما يجيب عليها، ويجوز أن تكون للإضراب الإبطالي جزما منهم بالرد عليه، أي بل أنت من اللاعين، أو كبل والهمزة، وعدل عن أن يقال: أما جئت به جد أم لعب؟ إلى ما في الآية مطابقة له بالطف وجه كالمُنصف.

﴿قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ﴾ خلقهن مع ما فيهما كتماثيلكم وأنفسكم، أو فطر تماثيلكم، ويترجح الأول بالعموم ودخول التماثيل فيه بالذات، والثاني بأن المقام لإبطال التماثيل، وهن ضمير لا يختص بالعقلاء، ولو خصَّ به لقل: إنها عندهم كالعاقل، ووصفه بالربوبية إيذانا بأن ما لا يخلق ولا يرَبِّي بالنعم على الإطلاق بعيد عن الألوهية.

﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾ «على» متعلق بمحذوف جوازا، أي شاهد على ذلكم المذكور من ضلال عباد التماثيل، وأن ربَّ السماوات والأرض وما فيهما هو ربُّ كلِّ شيء وإلهه، لا متعلق بـ«شاهدين» لأنه صلة «ال»، ومعمول الصلة لا يتقدّم على الموصول، وقيل: بالجواز للتوسع في الظروف فلا يقدر محذوف، وعلى الأوّل وهو تقدير محذوف يكون «مِنَ الشَّاهِدِينَ» زيادة تقرير، كأنه قيل: من جملة الراسخين في الشهادة العالمين بالشيء علما محققا بمشاهدة البراهين.

(بلاغته) فـ«بل» إضراب إبطالي عن اعتقادهم التماثيل آلهة، وعن أن يكون من اللاعين بإيراد البرهان، وهذا من الأسلوب الحكيم، إذ مقتضى الظاهر: بل أنا من المحقّين لا من اللاعين، وجاء ببدله وهو قوله: ﴿بَلْ رَبُّكُمْ﴾ لأنّ فيه تحقيق ما أراد، ونفي اللعب وقرّره بقوله: ﴿وَأَنَا عَلَىٰ ذَلِكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ﴾.

وزاد إذ لم ينفعهم جوابه شدّة بالفعل، كما قال الله ﷻ: ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ﴾ في يوم عيدكم هذا ﴿أَصْنَامُكُمْ﴾ أجتهد في كسرها باحتيال، فإن أصل الكيد الاحتيال في إيجاد ما يضُرُّ مع إظهار خلافه، وهو يستلزم الاجتهاد، ولكن أخبرهم ليجمعوا أمرهم في حفظها، فإذا كسرها مع ذلك كان أشدَّ غلبة.

أو قال ذلك في قلبه أو حيث لا يسمعون، وقيل: سمعه رجل واحد منهم، وقيل: سمعه ضعفاء في آخر الناس في مشيهم إليها يوم العيد، وكانت سبعين تمثالا وقيل: اثنين وسبعين.

(نحو) والمشهور أن ما يفيد التعجّب من حروف القسم هو اللام، ويجوز في التاء أن تكون للتعجّب وأن لا تكون، وقيل: لا تكون إلّا له، وأصل حروف القسم الباء إذ يجوز ذكر فعل القسم معها، وتجزُّ الظاهر والمضمر، والتاء بدل من الواو، كما في «تجاه»، والواو قائمة مقام الباء لمناسبة الشفوية فيهما،

مع أن في الواو معنى قريبا من الإلصاق الذي هو أصل في الباء، وقيل: ليس حرف قسم أصلا للآخر.

﴿بَعْدَ أَنْ تُولُّوا﴾ ترجعوا عن عبادتها ﴿مُذَبِّرِينَ﴾ عنها فهو حال مؤكّد لعامله كذا شهر، وانظر كيف يرغب إبراهيم عليه السلام في تأكيد توليهم فلو قلت بعد أن تولوا توليا عظيما أو محققا لم يقبل، اللهم إلا أن يريد أن تولوا توليا محققا لا يبقى منكم من يتخيل بي.

فإذا قلنا: بعد أن تولوا عنها بأجسامكم مدبرين عن عبادتها لم يكن في ذلك تأكيد، وهذا أولى. أو همهم في طريقه معهم إلى عيدهم بأنه سقيم من رجليه في مشيه هذا، وتركوه فرجع إلى الأصنام.

﴿فَجَعَلَهُمْ جُذَاذًا﴾ عطف على محذوف أي تولوا مدبرين فجعلهم جذاذا، وكان معهم يترقب ذهابهم، أو أتى فجعلهم جذاذا أي قطعاً. بمعنى مجذوزا أي مقطوعا كالخطام. بمعنى محطوم، أي جعلهم شيئا مقطوعا وهو في الأصل مصدر يصدق على القليل والكثير، وقيل: جمع أو اسم جمع مفردة جذاذة كزجاج وزجاجة وكلام وكلمة.

(قصص) ويقال: خرج به آزر في عيد فدخلوا عليها وسجدوا لها وجعلوا طعاما بين أيديها تبارك لهم فيها، فإذا رجعوا أخذوه، وقعد إبراهيم في الطريق، وقال: إني سقيم فكسرها بفأس إلا كبيرا عند الباب من ذهب عيناه جوهرتان تضيئان ليلا، وعلقه في يده أو عنقه كما قال وَعَلَّقَ: ﴿الْأَكْبَرُ لَهُمْ﴾ فإنه لم يكسره ليرجعوا إليه كما قال الله وَعَلَّقَ: ﴿لَعَلَّهُمْ، إِلَيْهِ﴾ إلى الكبير ﴿يَرْجِعُونَ﴾ لعلّ للتعليل، أي ليرجعوا إليه فيخاطبوه بأن يقولوا له: أخبرنا من كسر الأصنام؟ ولم تركت مرید كسرها إلى كسرها؟ وعلّق أنت الكاسر لها غضبا لأن عبدت معك؟ ولم كُسرت وسلمت أنت؟ ولم علّق فيك الفأس؟ فلا يجيبهم بشيء.

فيتبين عجزه وخطأهم في عبادته إذ لا ينفع ولا يدفع الضرر، ولم ينتقل من مكانه إلى كسرهما غضبا، وهو كسائرهما مثبت في الأرض برصاص أو غيره، وإن لم يثبت بذلك فإنهم لا يرون أثر المشي إليها للكسر.

ظنَّ فيهم لشدة ميلهم إليها وإلى الكبير أنهم يعتقدون أنها تفعل كالعاقل فبكتهم، وإن لم يظن ذلك فيهم فكسرها وتعليقه الفأس عليه استجهال لهم واستهزاء، فإن من شأن المعبود أن لا يفعل به ذلك وأن يضر وينفع.

وقيل: الضمير لله أي لعلهم يرجعون إلى الله بتوحيده إذ سألوا وظهر عجز آلهتهم، وقيل: لإبراهيم أي لعلهم يرجعون إلى إبراهيم فيسألونه فيفحمهم، وعليه الجمهور، وذلك كله ترجُّ منه عليه السلام.

(بلاغة) ويجوز أن يكون ذلك من الله أخبر به عنه. والتقدم للفاصلة، وقيل: للحصر ولها، وقيل: للحصر على القول الأخير وللفاصلة، ويحتمل الحصر والفاصلة على الأولين.

(فقه) ومن وجد عند صبي مثلا فخارا أو عودا أو نحوه على صورة آدمي أو صليب أو نحو ذلك مما يحرم لزمه كسره، لوجوب الأمر والنهي باليد لمن قدر بها في مثل ذلك في سنة رسول الله ﷺ وكذا من قصة إبراهيم، فإن هذا مما لا تختلف فيه الشرائع.

وكأنه قيل: ما قالوا إذ رجعوا من عيدهم ورأوها جذاذا؟ فقال الله ﷻ:

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ۝٥٩ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ۝٦٠ قَالُوا فَاتُوا بِهِ عَلَىٰ عَيْنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ۝٦١ قَالُوا أَنَّتِ فَعَلَتْ هَذَا بِإِلَهِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ۝٦٢ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا أَقْسَلُوهُمْ إِنْ كَانُوا يَظُنُّونَ ۝٦٣﴾

﴿فَرَجَعُوا إِلَىٰ أَنفُسِهِمْ فَقَالُوا إِنَّكُمُ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ ٦١ ﴿ثُمَّ نَكُسُوءُ عَلَىٰ رُءُوسِهِمْ
لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ﴾ ٦٥ ﴿

-٢-

تكسير الأصنام والنقاش الحاد بين إبراهيم وقومه

﴿قَالُوا مَنْ فَعَلَ هَذَا﴾ من فعل هذا الكسر، ﴿بِئْسَ الْهَيْئَةً﴾ والاستفهام حقيقي إذ لا يدرون الفاعل فهم يريدون أن يعين لهم، وفي ضمنه توبيخ وإنكار للياقة ﴿إِنَّهُ، لَمِنَ الظَّالِمِينَ﴾ مستأنف أو «من» موصولة، وهذه الجملة خبرها، وذكروها باسم الآلهة إعظاما لها كما يعبدونها، ولم يسموها تماثيل أو أصناما، وللتشنيع على كاسرها إذ أهانها وعرض نفسه للهلكة من جانبها أو من جانبهم.

﴿قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ يُقَالُ لَهُ، إِبْرَاهِيمُ﴾ قال بعضهم وهم من سمعوه أو مع من سمع من السامع إذ قال: ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَنَّ﴾ وعلى أنه قال في قلبه أو لم يسمعه أحد فالمراد سمعنا فتى يذكرهم بالسوء في ذلك اليوم أو قبله، ويعيهم مطلقا، فلعله كاسرها.

(نحو) وفي الكلام حذف أي سمعنا كلام فتى، والجملتان بعده نعتان له، وأجيز أن تكون الجملة بعده بدل اشتغال منه، وأجيز أن تكون مفعولا ثانيا لـ «سمع» على أنه يتعدى لاثنتين إذا أتى بعده بمفرد، وجملة «فتى...» مما يسمع، وإبراهيم نائب الفاعل مفرد، ولو كان القول أصله نصب الجمل، لأنه قد ينصب المفرد ولو لم يتضمن معنى الجملة، أو منادى أي يقال له: «يا إبراهيم»، أو خبر لمخدوف أي «هو إبراهيم»، أو «هذا إبراهيم»، والأولى أن إبراهيم نائب فاعل والقول نصب المفرد بمعنى يذكر لفظ إبراهيم في شأنه فشمّل هذا: «يا إبراهيم» و«هو إبراهيم»، و«أنت إبراهيم» و«جاء إبراهيم» وغير ذلك من كل كلام يذكر فيه.

﴿قَالُوا فَأْتُوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ﴾ أي قال القائلون: ﴿مَنْ فَعَلَ هَذَا بِإِلَهِنَا إِنَّهُ، لَمَنْ الظَّالِمِينَ﴾ إذا كان الفتى يذكرهم بسوء فأتوا به، أي أحضروه يعاينه الناس ﴿لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ﴾ بفعله أو قوله، أو ليشهدوا عقابه، ويحضروا له. وكأنه قيل: فماذا كان؟ فقال ﷺ: ﴿قَالُوا﴾ بعد ما أوتي به ﴿ءَأَنْتَ فَعَلْتَ هَذَا بِإِلَهِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ﴾ استفهام حقيقي، لا علم لهم بأنه الفاعل، ويجوز أن يكون للتقرير بأنه الفاعل لترجح أنه الفاعل لأنهم سمعوا أنه يعيها، أو وصلهم قوله: ﴿وَتَاللَّهِ لَا كِيدَ...﴾ ولم يحققوه.

﴿قَالَ بَلْ فَعَلَهُ، كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ على مقتضى زعمكم أنه إله أكبر، غضب أن يعبد معه غيره منها، فاعلموا أن الله يغضب أن تعبدوا معه غيره؛ أو أراد إثبات الفعل لنفسه ونفيه عنها استهزاء بهم، كقولك لأمي: بل أنت كتبت، بعد قوله: أأنت كتبت استهزاء به، تريد إثبات الكتب لك ونفيه عنه.

وفي البخاري ومسلم والترمذي عن رسول الله ﷺ: لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات: اثنتين في ذات الله تعالى، قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ أي سقيم القلب بضلالكم، أو سأسقم، وقوله: ﴿بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾ وقوله لسارة: «هذه أختي»^(١) وكذا تسمية ذلك كذبا في حديث الشفاعة وذلك صورة كذب.

ويجوز أن يكون قد أذن الله تعالى له أن يقول ذلك كما أذن ليوسف أن يقول: ﴿أَيُّهَا الْعِيزُ إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ﴾ (سورة يوسف: ٧٠) وليسوا بسارقين،

١- رواه البخاري في كتاب أحاديث الأنبياء (٠٨) باب قوله تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا﴾

رقم ٣١٧٩. ورواه مسلم في كتاب الفضائل (٤١) باب من فضائل إبراهيم عليه السلام، رقم

٢٣٧١. ورواه الترمذي في كتاب تفسير القرآن (٢٢) باب: ومن سورة الأنبياء،

رقم ٣١٦٦. من حديث أبي هريرة.

وتسمية ذلك كذبا مجاز، لأن التعريض أو الاستهزاء صورة كذب لا كذب، وفي المعارض مندوحة عنه، وكذا قوله: ﴿إِنِّي سَقِيمٌ﴾ إن أراد به ضيق قلبه بكفرهم فبطل قول من استدلّ على عدم عصمة الأنبياء قبل النبوة بالآية.

وكذا لو قيل على بُعد: إن فاعل «فَعَلَهُ» ضمير إبراهيم، أو فتى وهو مستتر، و«كبيرهم هذا» مبتدأ وخبر، ووجه بعده ردُّ المتكلم ضمير الغائب إلى نفسه، وتكلف ذلك إيهاما لهم وخروجا عن الكذب، ويضعفه أيضا الإضراب ببل فإنه غير مناسب لما قبله، وقد يوجه بأنه إضراب عن شكهم واستفهامهم إلى التصريح، ولا يشعرون بالتصريح.

ومع ذلك هو قول الكسائي [حسب قراءته]، وكان يقف على «فَعَلَهُ» إلا أنه قال: الفاعل محذوف، وكان يجوز حذف الفاعل بلا ضرورة ولا ساكن، أو أراد بالحذف هنا الاستار.

(نحو) وحذف الفاعل بلا دليل لحن ولا يباح اللحن للثقة، أعني أنه لا يخرج الكلام عن كونه لحنًا لكونه ثقة، فهو مع الثقة لحن.

(انتقال لتخریجات بعض المفسرين) وكلام الله متره عنه، إلا إن كان كلام إبراهيم بالعجمة فلعله وقع ذلك في كلام إبراهيم فذكره الله ^{عَلَيْكَ} كما هو في كلامه، ولم يصلحه، وذلك ضعيف لا يخرج عليه القرآن، ولا على مثله في الضعف مثل ما قيل: إن كبيرهم إبراهيم، وفيه أن إبراهيم ليس من تلك الأصنام فيحتاج أن يراد بالكبير الرئيس عليهم والسيادة عليهم، كما يقال للإنسان إنه سيّد دوابه، ومثل ما قيل: المراد كبيرهم هذا الإله الذي هو الله، وفيه مع بعده الإشارة إلى الله بهذا في اللفظ ولو أراد به مقصودا في قلبه، ومثل ما قيل: إنه فاعل «فعل» وهو الله، أو إبراهيم نفسه، وما قيل: إن الفاء عاطفة و«عل» هو «لعل» حذفت لامه الأولى ولام من آخره كما قرأ ابن السميع: «فَعَلَهُ» بشدّ اللام.

أو المراد: فعله كبيرهم هذا إن كانوا ينطقون، والإشارة للصنم، فيكون قوله: ﴿فَاسْأَلُوهُمْ﴾ معترضا بين قوله: ﴿إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ﴾ وما أغنى عن جوابه هو: ﴿فَعَلَهُ، كَبِيرُهُمْ هَذَا﴾، وما تقدّم أولى. «فاسألوهم» غير معترض بل مغن عن جواب «إن كانوا ينطقون».

﴿فَرَجِعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ﴾ بتذكر وتدبر بأن ما لا يدفع الضر عن نفسه حتى كسر ولا يدفع ذلك لا يكون إلها ولا يعبد ﴿فَقَالُوا﴾ كان القول فيهم بأن قال بعض لبعض: ﴿إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ﴾ بعبادة ما لا ينطق وما لا ينطق ولا حواس له ولا يعقل، أو بسؤال إبراهيم وترك سؤاها وهي آهتكم، أو بسؤاله موبّخين له، أو بغفلتكم عنها حتى كسرت، أو بعبادة الصغار مع هذا الكبير حتى غضب وكسرها إذ عبدت معه، أو باهتام إبراهيم وقد رأيتم الفأس معلقا بالكبير، ومن لا يدفع عن رأسه الفأس كيف يدفع عن عابديه البأس؟! والحصر إضافي أي: أنتم الظالمون لا إبراهيم.

﴿ثُمَّ نَكْسُوْا﴾ النكس: قلب الشيء حتى يصير أعلاه أسفله، وذلك مجز عن ذكر الرأس فقلوه: ﴿عَلَى رُءُوسِهِمْ﴾ تأكيد، أو جرّد النكس عن بعض معناه فتمّ بقلوه: ﴿عَلَى رُءُوسِهِمْ﴾، وقد يستعمل النكس لغة بمعنى مطلق قلب الشيء من حال إلى حال، فيذكر الرأس للتصوير والتقييح، والمراد:

- إمّا الرجوع عن الجدال معه بالباطل إذ قالوا: «مَنْ فَعَلَ...» وقالوا: «ءَأَنْتَ...» إلى الجدال عنه بالحقّ إذ قالوا: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ﴾ يا إبراهيم ﴿مَا هَؤُلَاءَ يَنْطِقُونَ﴾ أصبت في أنّهم ليسوا آلهة إذ لا يعقلون ولا قدرة لهم على شيء ما، وهذا حقّ، فتسميته نكسا على معنى مجرّد قلب حال إلى أخرى، أو باعتبار أنّهم مع هذا القول منهم ما اعتقدوا حقّا بل رجعوا عنه إلى عبادتها.

- وإمّا الرجوع عن الكفر الصحيح بأنّها لا تستحقّ العبادة لعجزها إلى عبادتها عنادا وتقليدا.

- وإمّا المبالغة في إطراق الرؤوس خجلا حتّى كأنّهم منكوسون فقولهم: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ...﴾ جواب عاجز متحيّر فإنّه حجّة عليهم، وقد يكون كناية عن مبالغة الحيرة وانخزال الحجّة، ولو نطقوا حقّا بقولهم: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمْ...﴾.

- وإمّا الرجوع عن قولهم: إنّهُ غضب لعبادة الصغار معه فكسرها إلى قولهم إنّها لا تنطق، أي لا تعقل، وأمّا النكس في الرأي.

- وإمّا أن يراد بالرؤوس الرؤساء بأن ردّت السفلة منهم على رؤسائهم في عبادتها وعنفوهم عليها وما مرّ أولى.

(بلاغة) والكلام استعارة تمثيلية، والجملة محكية بـ«نكسوا» لتضمّنه معنى القول، أو منصوبة بقول مقدّر أي قائلين: «لقد علمت ما هؤلاء ينطقون».

﴿قَالَ أَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ (٦٦) أَقِي لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا خَرُّوا وَانصُرُوا إِلَهَانَا إِنَّ كُنُفَكُمْ فَعِلِينَ ﴿٦٨﴾ فَلَنَا يَنَادُ كُوفِي بِرَدِّ أَوْسَامَنَا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ﴿٦٩﴾ وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ﴿٧٠﴾﴾

- ٣ -

انتصاره عليهم ونجاته من النار

﴿قَالَ﴾ مبكنا لهم ﴿أَتَعْبُدُونَ﴾ أتعلمون ذلك فتعبدون ﴿مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا﴾ من النفع ﴿وَلَا يَضُرُّكُمْ﴾ شيئا من الضر، وطلب المحتاج من المحتاج زلة في رأيه وقلة في عقله، والاستعانة بمخلوق كاستعانة المسجون بالمسجون.

﴿أَفَ لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ اللام للبيان، ومقتضى الظاهر: من دونه، وأظهر لفظ الجلالة لمزيد استقباح الإشراك به ﴿أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾ ألا تفكرون فلا تعقلون! قُبِّحَ صنيعكم حتى إنكم تأمرون به. ولما عجزوا عن الحجّة أمروا بقتله كما قال ﷺ:

﴿قَالُوا﴾ كأنّ فيهم القول أي قال بعض لبعض: ﴿حَرِّقُوهُ﴾ فإنّ النار أشدّ ما يعذب به ولذلك كانت عذاب الله في الآخرة، ولا يعذب بالنار إلّا ربّها ﴿وَانصُرُوا﴾ بتحريقه ﴿ءَالِهَتَكُمْ﴾ إن كنتم فاعلين مريدين لفعل نصرها، وإن لم تعذبوه البتة أو عذبتموه بغير النار فقد خذلتموها، أمرهم عمرو بن كنعان بن سنحاريب بن عمرو بن كوش بن حام بن نوح عليه السلام.

(قصص) وروي أنّه تليت الآية على ابن عمر فقال: أتدري يا مجاهد من أمر بذلك؟ قال: لا، قال: رجل من أعراب فارس، يعني الأكراد على أن الأكراد من الفرس، وذهب كثير إلى أنّهم من العرب، وذكر أن منهم «جبابان» أبا ميمون من الصحابة، ولعلّ المراد بالأعراب أهل الصحراء ولو عجماء.

(قصص) ومات عمروذ ببعوضة في دماغه صارت فيه كالفرخ. وذكر ابن عطية أن الأمر بذلك رجل من الأكراد خسف به الأرض، تجلجلا إلى يوم القيامة، واسمه هبون، وقيل: هدير، وذلك لأمره ولو كان المنفذ له عمروذ، لا إياه، وحيي عمروذ إلى أن مات بالبعوضة.

(قصص) حبسوه وجمعوا له الحطب الغليظ أربعين يوما، وقيل شهرا، وأوقدوه في حظيرة في بلدة يقال لها كوثى، من قرى الأنباط في حدود بابل من العراق، ولا يمرّ عليها طائر إلّا احترق ولا يقدر على أن يقربوها، فأمرهم إبليس أو الرجل الذي أمر بها أن يلقيه فيها بالمنحنيق، وجعلوه فيه مغلولا مقيدا،

فصاحت ملائكة السماء والأرض: «إلهنا ما في أرضك من يعبدك غير إبراهيم وهو يحرق فيك فأذن لنا في نصره» فقال عَلَيْهِ السَّلَامُ: «إن استغاث بأحد منكم فلينصره، وإن لم يدع غيري فأنا إلهه ووليه وعالم به، فخلوا بيني وبينه، فإنه خليلي ليس لي خليل غيره، وليس له إله غيري»، فأناه خازن الماء وخازن الرياح فاستأذناه، فقال: «لا حاجة لي إليكم حسبي الله ونعم الوكيل»، وأناه جبريل وهو في الهواء، فقال: هل لك حاجة؟ فقال: «أمّا إليك فلا»، فقال: سل ربك، فقال: «هو عالم بحالي»، وحين أوثقوه قال: «لا إله إلا أنت سبحانك لك الحمد ولك الملك لا شريك لك». وفي البخاري عند قوله تعالى: ﴿وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ﴾ (سورة آل عمران: ١٧٣) قالها إبراهيم حين ألقي في النار، ومحمد حين قيل: ﴿إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ﴾^(١).

(قصص) وأنت خير بما قيل هنا من روايات أن الضفادع تسعى في إطفاء النار بالماء فذهب ثلثاها، وإن الوزغ كان ينفخ في النار إلى غير ذلك. وكانت المرأة تنذر أن عليها كذا من الحطب لإحراق إبراهيم إن نالت حاجتها.

ولم تضره النار وبقي ضوعها وإشراقها ولم تغيّره شيئاً سوى أن أحرقت كتافه، أي رباطه أبقي الله حرارتها على الكتاف وأزالها عنه كما قال الله عَلَيْهِ السَّلَامُ: ﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾ كوني باردة وذات سلام، أو ذات برد وسلام، أو نفس البرد والسلامة، ولو لم يقل: ﴿وَسَلَامًا﴾ لمات بالبرد، وهو مراعاة للفظ، وأنّ هناك لافظاً هو ملك أو ما شاء الله من الخلق، ويقال هو جبريل وأنه تعالى خلق العقل في النار وخطوبت.

١- رواه البخاري في كتاب تفسير القرآن (١٣) باب {إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ} رقم ٤٥٦٣.
من حديث ابن عباس.

[قلت:] والذي لي أن معنى الآية أنه تعالى أزال الحرارة التي خلقها فيها وجعلها باردة كالريح، وأزال مضرَّتها، أو أبقاها حارة بلا تأثير كما قيل: لا تحرق السمندر، وكان يعمل من وبره مناديل إذا اتسخت جعلت في النار فتزيل وسخها، ولا لفظ هناك من ملك ولا غيره.

(قصص) وروي أن الملائكة أخذوا بضبعي إبراهيم فأقعده في الأرض فإذا عين ماء عذب وورد أحمر، وكلُّ حطب أثمر ثماره، ومكث فيها أربعين يوما أو خمسين يوما، وقال: أعظم أيامي طيبا أيام كنت في النار، وبعث الله ملك الظل في صورة إبراهيم يؤنسه في النار، وبعث الله ﷻ إليه جبريل بقميص حرير من الجنة، وطفنسة وقعد معه يحدثه، وقال: يقول لك ربُّك: «أما علمت أن النار لا تضرُّ أحبائي؟».

وناداه غرود من أعلى صرحه: إن ربَّك عظيم القدرة إذ فعل بك ذلك، فهل تطيق الخروج؟ وقال: نعم، قال: فاخرج، فمشى فيها حتَّى خرج، فقال: من الذي معك بجانبك على صورتك؟ قال: ملك الظل من الله ربِّي يؤنسي، قال: فإنِّي أذبح لربِّك أربعة آلاف بقرة لقدرته، قال: لا يقبل منك إلا إن رجعت إلى ديني، قال: لا أترك ملكي ولا بدَّ من ذبحها. وهو السِّلَاحُ ابن أربع عشرة سنة وسالموه بعد ذلك.

(أنواع من النار) ويقال: نار تحرق كلَّ ما لاقاها وهي نار الدنيا، إلا السمندر، ونار لا تحرق شيئا وهي نار الحجر والشجر ما دامت فيهما، ونار تحرق بعضا دون بعض وهي نار إبراهيم أحرقت كفافه والخطب دونه ودون لباسه، ونار الآخرة تحرق أهلها والحجارة دون الملائكة، ونار مضيئة وهي سائر النيران، ونار مظلمة وهي نار الآخرة، ونار تأكل وتشرب وهي نار الدنيا تأكل الخطب والفتيل وتشرب الزيت ونحوه، ونار لا تأكل ولا تشرب وهي نار الحجر

ما دامت فيه، ونار تشرب ولا تأكل وهي نار الشجر ما دامت فيه، ونار تأكل ولا تشرب وهي نار الآخرة [فسبحان من جعل النوع الواحد أنواعاً].

﴿وَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا﴾ مكرًا عظيمًا ﴿فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ﴾ لسعيهم في إطفاء نور الله سبحانه، أخسر من كل خاسر إذ عقّب كيدهم بما هو نصرة له وخذلان لهم، وقيل: ﴿الْأَخْسَرِينَ﴾ بأكل البعوض لحومهم وشرب دماهم، وسلط على غرود بعوضة في دماغه تعضّه وأحبّ الناس عنده من يضرب رأسه فتتحلّ عنه، ولكن تعود والصحيح ما تقدّم.

﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ ٧١ ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً وَكُلًّا جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ ٧٢ ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَهْتَدُونَ بِأَمْرِنَا وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فَعَلِ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ وَكَانُوا لَتَاعِيدِينَ﴾ ٧٣

-٤-

نعم أخرى على إبراهيم وإنجاءه مع لوط إلى الأرض المباركة

﴿وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا﴾ هو ابن عمه وقيل: ابن أخيه، ضمّن «نَجَّيْنَاهُ» معنى أخرجنا ولذا عدي بـ«إلى» في قوله: ﴿إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ﴾ أرض الشام وهي المشهورة ببركة الحرث والثمار والمال والخصب، ويقال: كل ماء عذب من تحت صخرة بيت المقدس.

[قلت:] وفي الشام بركة الدين فإن أكثر الأنبياء منها، وانتشرت بركة الدين إلى سائر الأرض، ودلّ بـ«فيها» على أنّها محيطة بالبركة، فلم يقل: باركنها، وقيل: المراد باركننا بالخصب وغيره مما هو دنيوي، والأوّل أليق بشأن الأنبياء وفيه الدنيا أيضا ولا بدّ منها.

(قصص) خرج من العراق عراق العرب وهو [منطقة] بغداد ومعه لوط وسارة بنت عمّه هاران الأكبر، وناخور، خرجوا من كوثي من العراق، فترل حران، وقيل: تزوّج سارة في حران وهي بنت ملك حران، وشرط عليه أن لا يغيّرهما عن دينها، ولما مكث ما شاء الله ارتحل منها إلى مصر، ثم من مصر إلى الشام، ونزل السبع من فلسطين ونزل لوط بالمؤتفكة على مسير يوم وليلة منها، أو أقرب.

وفي الآية مدح الشام، وفي الحديث: «ستكون هجرة بعد هجرة فخير أهل الأرض ألزمهم لمهاجر إبراهيم»، وعنه عليه السلام: «طوبى لأهل الشام» فقال زيد بن ثابت: ما ذاك يا رسول الله؟ قال: «إِنَّ الملائكة عليهم السلام باسطة أجنحتها عليها»، وذكر الغزالي وغيره ذمّ العراق واستحباب الخروج منه بل الفرار، وقيل: «الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ» مكة، وقيل: مصر، والصحيح الأوّل.

﴿وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً﴾ مفعول مطلق نوعي، لأنّه بمعنى الهبة الزائدة، أو حال من «إسحاق ويعقوب» مؤسّسة لا مؤكّدة محضة لإفادة معنى الزيادة على العامل كذلك، وهما زائدان على مطلوبه، أو من «يعقوب» كما قيل: إنّ ولد الولد، وأمّا إسحاق فمن جملة مطلوبه، أي ذوي نافلة، أو ذا نافلة، وهو من المصادر التي بوزن فاعل كالعاقبة والعافية.

﴿وَكُلًّا﴾ من إبراهيم ولوط وإسحاق ويعقوب ﴿جَعَلْنَا صَالِحِينَ﴾ وفقنا للصالح ديناً ودنيا فكمّلناهما.

﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً﴾ يقتدى بهم في الدين ﴿يَهْدُونَ﴾ الناس إلى الحقّ ﴿يَأْمُرُنَا﴾ لهم أن يهدوا الناس ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ﴾ ذكرنا لهم بالوحي فعل الخير، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة على

طريق أمرهم وأمر غيرهم بهنَّ، كما تقول: ذكر الأمير الغزو إلى بلد كذا اليوم، فيعلم السامع أنه أمر بإيقاعه.

(نحو) فـ«فَعَلَ» مفعول به لـ«أَوْحَيْنَا» مصدر مضاف للمفعول، ولا حاجة إلى جعل «فَعَلَ» مصدرا بمعنى الأمر أي: افعلوا الخيرات فعلا فحذف العامل، وأضيف المصدر للمفعول ذلك العامل، فصار «فَعَلَ الْخَيْرَاتِ» كـ[قوله تَعَالَى:] ﴿فَضْرَبَ الرَّقَابِ﴾ (سورة مُحَمَّد: ٤)، والخطاب فيه للأنبياء الذين ذكروا، وإنَّ المعنى: أوحينا إليهم قولنا: افعلوا الخيرات فعلا، ولا حاجة أيضا إلى أنَّ الأصل: أوحينا إليهم أنْ تُفَعَلَ الخيرات بالبناء للمفعول ثمَّ فعلا الخيرات برفع الخيرات نائبا لفعلاً بالتثنية على أنَّه مصدر للمفعول ثمَّ أضيف فكان فعل الخيرات لتكلف جعل المصدر بمعنى المبني للمفعول، ورفع الظاهر به مع الحذف للعامل، ثمَّ حذف تنوينه وإضافته.

(نحو) والصحيح منع المصدر من المبني للمفعول والداعي لذلك أنَّ المعنى المصدرى ليس موحى وفيما ذكرت إغناء عن ذلك، وفيه عموم الموحى إليهم الأنبياء وغيرهم، وإنَّ خصصوا فغيرهم تبع لهم.

وذكر إقام الصلاة وإيتاء الزكاة تخصيص بعد تعميم بفعل الخيرات. وحذف التاء من مصدر «أفعل» المعتل العين المعوَّضة عن محذوف مقيس مطلقا عند سيبويه، واشترط له الفراء الإضافة كما هنا، واختير الحذف هنا لموافقة «إيتاء»، وهي عوض عن العين، أو عن ألف «إفعال» كما قررته في النحو والتصريف.

[قلت:] وفي الآية أنَّ الأمم يصلُّون ويزكُّون وليستا كهئية صلاتنا وزكاتنا ولا كعددهما ﴿وَكَاثُرًا لَّنَا عَابِدِينَ﴾ وافين بعهد العبودية لنا.

﴿وَلُوطًا أَتَيْنَهُ حُكْمًا وَعَلَمًا وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ الْفَحْشَىٰ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَسَقِينَ ٧٤﴾ وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ ٧٥﴾

القصة الثالثة: قصة لوط عليه السلام

﴿وَلُوطًا﴾ منصوب على الاشغال في قوله: ﴿— أَتَيْنَاهُ﴾ أي وآتيناه لوطا آتيناه، والمقدر معطوف على «وهبنا»، والمذكور تأكيد له عم في قوله: ﴿وَكُلًّا﴾ وخص كلًّا بما أنعم به عليه، أو كلًّا غير شامل للوط بل لإبراهيم وإسحاق ويعقوب فخص لوطا هنا، ولا حاجة إلى تقدير: اذكر لوطا واستئناف قوله: ﴿— أَتَيْنَاهُ﴾.

﴿حُكْمًا﴾ أي حكمة، وهي ما فرض الله، أو النبوة، فالأنبياء حكام على أممهم، أو القضاء بين الخصوم، وقيل: صحف إبراهيم واستبعد بأنها تنسب بالإتياء إلى إبراهيم لا إليه ولو جاز ﴿وَعَلَمًا﴾ سائر ما ينبغي للأنبياء علمه، كالوعظ والأخبار والأمثال، وإذا فسرنا الحكم بشيء فالباقى علم.

﴿وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْقَرْيَةِ﴾ سدوم، أو سبع قرى عبر عنها بأعظمها سدوم، وأشهرها، قلبن كلهن على المشهور، وقيل: قلبت الواحدة لاتفاق أهلها وروى: قلبن إلا زعر لأنها مسكن لوط ومن آمن به ﴿الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ﴾ كان أهلها يعملون، أو القرية اسم لأهلها حقيقة أو مجازا، كأنه قيل: من القوم التي كانت تعمل.

﴿الْخَبَائِثُ﴾ أقبحها اللواط، وقيل: هو المراد لكن جمع لكثرة، قال ﴿عشر خصال عملتها قوم لوط بها أهلكوا، اللواط والرمي بالجلال والحذف، واللعب بالحمام، وضرب الدفوف، وشرب الخمر،

وقصُّ اللحية وطول الشارب، والصفر، والتصفيق ولبس الحرير، وتزويد أمتي بسحاق النساء»^(١).

﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَاسَقِينَ﴾ خارجين عن الطاعة غير منقادين للوطء عليه السلام، علة لـ «تَعْمَلُ الْخَبَائِثُ»، وقيل: لـ «نَجَّيْنَاهُ» أي لم نبقه معها لأنهم فساق لا يناسبهم، ولئلا يصيبه ما يصيبهم لفسقهم، والأول أولى.

﴿وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا﴾ في أهل رحمتنا، والظرفية مجازية وكذا إن فسرت الرحمة بالنبوة بتقدير مضاف، أي في أهل نبوءتنا، أو بدون تقديره، أي في نبوءتنا، وإن فسرنا الرحمة بالجنة كما قال رسول الله ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ لِلْجَنَّةِ: أَنْتِ رَحْمَتِي أَرْحَمُ بِكَ مِنْ أَشَاءِ مِنْ عِبَادِي»^(٢) كانت الظرفية حقيقة والرحمة مجازاً ﴿إِنَّهُ، مِنَ الصَّالِحِينَ﴾ الذين سبقت لهم منا الحسنى، تعليل لقوله: ﴿أَدْخَلْنَاهُ...﴾.

﴿وَنُوحًا إِذْ نَادَىٰ مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾^(٣)
﴿وَنَصْرَنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوْءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ﴾^(٤)

١ - أورده السيوطي في الدر: ج ٤، ص ٣٢٤. والهندي في الكثر: ج ٥، ص ٣١٧، رقم ١٣٠١٤، وقال: رواه ابن عساكر عن الحسن مرسلًا.

٢ - رواه البخاري في كتاب تفسير القرآن (١٠١) باب قوله {وتقول هل من مزيد} رقم ٤٨٥٠. ورواه مسلم في كتاب الجنة وصفة نعيمها وأهلها (١٣) باب النار يدخلها الجبارون... رقم ٢٨٤٦ و ٢٨٤٧. وراه الترمذي في كتاب صفة الجنة (٢٢) باب ما جاء في احتجاج الجنة النار رقم ٢٥٦١. من حديث أبي هريرة. وأول الحديث عنده: «تجاجت الجنة والنار فقالت النار: أوثرت بالتكرين...».

القصة الرابعة: قصة نوح عليه السلام

﴿وَنُوحًا﴾ اذكر نوحا، قيل: أو معطوف على «لوطًا» أمّا على تقدير: اذكر لوطا، فظاهر، وأمّا على نصب «لوطًا» على الاشتغال فضعيف، لأنّ فيه ذكر اسمين بالعطف وتخصيص أحدهما بالاشتغال، والمعنى عليه: وآتينا نوحا، ولا ضعف في عطفه على هاء «عَاتَيْنَاهُ».

(قصص) ونوح بن ملك بن متوشلخ بن أخنوخ وهو إدريس، وقيل: اسمه عبد الغفار ولقب نوحا لكثرة بكائه على نفسه أو على قومه، وقيل: معناه بالسريانية: ساكن.

لَمَّا ذَكَرَ اللَّهُ وَعَلَىٰ أَبَا الْعَرَبِ وَهُوَ إِبْرَاهِيمَ ذَكَرَ أَبَا النَّاسِ كُلَّهُمْ مِمَّنْ جَاءَ بَعْدَ الطُّوفَانِ وَهُوَ نُوحٌ، وَهُوَ الْأَبُ الثَّانِي، وَالْأَوَّلُ آدَمُ الْعَلَيْهِ السَّلَامُ.

﴿إِذْ نَادَىٰ﴾ دَعَا رَبَّهُ ﴿أَنِّي مَغْلُوبٌ فَانتَصِرْ﴾ (سورة القمر: ١٠) ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِي...﴾ (سورة نوح: ٢٧). بدل اشتمال من «نوح» والرابط ضمير نادى، قيل: أو يقدر مضاف لنوح يتعلّق به «إذ»، أي واذكر نبأ نوح إذ نادى، وفيه أنّه لا يصحّ التعلّق به لأنّه ليس الإخبار وقت النداء، بل ليس النبا. بمعنى الإخبار بل القصة نفسها ﴿مِنْ قَبْلُ﴾ من قبل هؤلاء أو من قبل إبراهيم.

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ دَعَاهُ ﴿فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ، مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ﴾ الطوفان، أو إيذاء قومه، وأصل الكرب: قلب الأرض بالحفر أو لنحو الحرث، والغمّ يثير النفس كذلك، أو من كربت الشمس دنت للغروب، والغمّ الشديد تكاد الشمس الروح تغرب به، أو من الكرب الذي هو عقدة غليظة في حبل الدلو فالغمّ على القلب مثلها.

﴿وَنَصَرْنَاهُ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا﴾ ضَمَّنَ «نَصَرْنَاهُ» معنى منعناه فعدى بـ «من»، أو «من» بمعنى على، أو النصر بمعنى الإعانة على العدو مع الانتقام منهم يتعدى بـ «من» كما هنا، وبمعنى مطلق الإعانة يتعدى بـ «إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمٌ سَوَاءٌ» منهمكين في الشر فيما بينهم وبين الخلق، وفيما بينهم وبين الله ﷻ، تعليل لما قبل وتمهيد لقوله تعالى:

﴿فَاغْرَقْنَاهُمْ، أَجْمَعِينَ﴾ لانهما كهم المذكور، و«أَجْمَعِينَ» تأكيد بلا تقدم «كل»، ومن منع التأكيد به دون تقدم «كل» جعله حالا من الهاء، والكثير استعماله تأكيدا بعد «كل»، والأولى جواز التأكيد به ولو لم يتقدم «كل».

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ إِذْ يَحْكُمَانِ فِي الْحَرْثِ إِذْ نَفَشَتْ فِيهِ غَمَمٌ الْقَوْمُ وَكُنَّا لِحَكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾ ٧٨ ﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا آتَيْنَاهُمْ حُكْمًا وَعِلْمًا وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ وَكُنَّا فَاعِلِينَ﴾ ٧٩ ﴿وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَكُمْ لِيُخْصِتَّكُمْ مِنْ بَأْسِكُمْ فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ ٨٠ ﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَرَكَتْنَا فِيهَا وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ﴾ ٨١ ﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَغُوضُونَ لَهُ وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ وَكُنَّا لَهُمْ حَفِظِينَ﴾ ٨٢

القصة الخامسة: قصة داود وسليمان عليهما السلام

﴿وَدَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ﴾ عطف على «نوحًا» بحسب ما تقدم فيه، أو على «لوطًا» كذلك.

(قصص) وهو داود بن إيشا بن عوبر بن باعر بن سلمون بن بختون بن يارب بن حضرون بن فارض بن يهوذا بن يعقوب عليه السلام. وكان أحمر الوجه سبط الرأس أبيض الجسم، طويل اللحية فيها جعودة، حسن الصوت جمع له بين النبوة والملك كابنه سليمان، عاش مائة سنة، وملكه أربعون عاما، وله

اثنا عشر ابنا، أحدهم سليمان، وكان يشاوره مع صغر سنّه لوفور عقله وعلمه. وكان سليمان أبيض جسيما وسيما وضيئا خاشعا متواضعا، وملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة، ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة.

والاسم ممنوع الصرف للعلميّة وزيادة الألف والنون، إن كان قد سماه الله بذلك للسلامة، أو سمّاه والده مثلا لذلك، وإلا فالعلمية والعجمة **﴿إِذْ يَحْكُمَانِ﴾** ظرف لذلك المقدّر، أو بدل، والمراد: حكما بصيغة الماضي وجيء بالمضارع استحضارا للحالة الماضية كأنّها تشاهد بصورتها **﴿فِي الْحَرْثِ﴾** والمراد بالحرث هنا الزرع، وعن ابن مسعود: العنب، تشبيها له بما يحرث.

﴿إِذْ نَفَسَتْ﴾ رعت ليلا بلا راع، وأصل النفس التفرّق، فالمراد: تفرّقت فيه وانتشرت **﴿فِيهِ غَنَمُ الْقَوْمِ وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ﴾** حاضرين بعلمنا فلا يختلّ، والهاء لسليمان وداود، والجمع للتعظيم كقوله تعالى: **﴿رَبِّ ارْجِعُونِ﴾** (سورة المومنون: ٩٩). أو اثنان جماعة حقيقة أو مجازا، ويدلّ لذلك قراءة ابن عباس: **﴿لِحُكْمِهِمَا﴾**، وقيل: الهاء لهما وللخصوم المدلول عليهم بالمقام، وللقوم، أي للحكم الواقع بينهم هكذا فلا يضرنا اختلافهم بالوقوع منها وعلى القوم والخصومهم.

﴿فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ﴾ عطف على **﴿يَحْكُمَانِ﴾** لأنّه ماض بصورة المضارع كما مرّ، و«هاء» للقضية أو الفتيا المعلومة من **﴿يَحْكُمَانِ﴾**.

(قصص) روي أنّ جارتين جميلتين لعابدة إسرائيلية كبيرة السن قالتا: لو قتلناها لنصير إلى الرجال، فألقتا ماء البيض في فرجها وثوبها حين سجدت، وصاحتا بأنّها زنت، فأراد داود رجمها فقال له سليمان: بل أوقد عليه النار فإن كان بيضا اجتمع، أو ماء الرجل افترق، فاجتمع ولم يرجمها.

(قصص) ودخل رجل يدعى على الآخر معه أن غنمه أفسدت حرثه فقاضى له بالغنم، وخرجا وسليمان على الباب كعادته فسألها عما حكم به، فقال: غير هذا أرفق بهما، فسأله داود بالنبوة والأبوة: ما هو؟ فقال: أن يقوم صاحب الغنم بالحرث حتى يعود ويتفجع صاحبه بلبن الغنم والصوف، ثم يترادّا فحكم داود بهذا، وكان سليمان ابن أحد عشر عاما وأحبه أبوه حبّا شديدا لهذه الحكم.

(فقه) وكلا الحكمين عن اجتهاد لا عن وحي لأن داود رجع عما حكم به، وسليمان قال: أرى، لو كان وحيا لبته ولم ينتظر إلى أن يطلب إليه مع أنه ليس في سن النبوة، والوحي لا يبطل بالاجتهاد، ولا بأس برجوع المجتهد إلى غير ما ظهر له إذا رآه أفضل، كما ترجع الصحابة بعض إلى بعض، ألا ترى إلى قوله ﷺ: ﴿فَفَهَّمْنَاهَا﴾ وتكلف خلاف الظاهر من زعم أنهما وحيان الثاني ناسخ للأول، أو أنه أوحى إلى داود أن يرجع إلى قول سليمان ولو كان ما قال سليمان اجتهادا.

(فقه) والمذهب أنه يضمن صاحب الغنم الحرث وعلى أصحاب المواشي حفظها ليلا ونهارا، إلا ما لا طاقة لهم، فقد جاء الحديث: «جرح العجماء جبار»^(١) وإن اتبعها صاحبها يصيح ضمن لأنها تريد بصياحه، وفي رواية: على أصحاب الماشية حفظها ليلا وعلى أصحاب الأموال حفظها نهارا ورد هذا في شأن ناقة البراء^(٢) أفسدت في حائط رجل، وفي الرواية اضطراب

١- رواه النسائي في كتاب الزكاة (٢٨) باب المعدن رقم ٢٤٩٦. ورواه مالك في كتاب العقول ٦٠٤ (١٨) باب جامع العقل رقم ١٦٧٠. من حديث أبي هريرة.

٢- راجع الرواية عند ابن قدامة في المغني الشرح الكبير، ج ٥، ص ٤٥٤. ونص الرواية: «روى مالك عن الزهري عن حزام بن سعيد عن محيصة: أن ناقة البراء دخلت حائط قوم فأفسدت فقاضى رسول الله ﷺ على أهل الأموال حفظها بالنهار وما أفسدت بالليل فهو مضمون عليهم».

وكلام في سنده، مع أنه يمكن أن البراء أرسلها كما يجوز له.

(فقه) وزعم أبو حنيفة أنه لا ضمان على صاحب الدابة إذا لم يكن معها سائق أو قائد، وذكر لذلك حديث العجماء، وزعم الشافعي أنه يجب الضمان ليلاً، وأنه من غصب عبداً فأبق منه أنه يضمن القيمة، وينتفع بها المغصوب منه بإزاء ما فوّته الغاصب، فإذا ظهر الآبق تراءداً.

(فقه) وعن أبي حنيفة في العبد القاتل أنه يعطى الولي أو يفديه ويبيعه، وروي أنه لم يكن بين قيمة الحرث والغنم تفاوت.

(أصول الفقه) روي أن رسول الله ﷺ قال لعمر بن العاصي: اقض بين هذين، فقال: أقضي وأنت حاضر؟ فقال: نعم، قال: على ماذا أقضي؟ قال: «على أنك إن أصبت فلك عشر حسنات وإن أخطأت فلك أجر واحد» فقد بَيَّنَّ ﷺ أن المجتهد يصيب ويخطئ، وفي الآية إلى قوله: «فَفَهَّمْنَاهَا سُلَيْمَانَ وَكُلًّا — ائْتِنَا حُكْمًا وَعِلْمًا» مدح لسليمان بأنه فهم ما لم يفهم أبوه، وأن المجتهد معذور في خطئه وأن حكمه علم ولو أخطأ.

﴿وَكُلًّا﴾ منهما ﴿— ائْتِنَا حُكْمًا وَعِلْمًا﴾ كثيراً في الجملة، وأمّا في هذه المسألة فالعلم لسليمان، وقد يقال: حكم داود فيها حق أيضاً، إذ كلُّ مجتهد في الفروع مصيب عند الله، بمعنى أن الله ﷻ أباح حكمه، وعذره وأثابه ولو لم يوافق الحقَّ عنده، أو بمعنى أن الحقَّ عند الله ما يحكم به الحكام، ولو تناقضت أحكامهم في مسألة واحدة.

ولا حكم لله غير أحكامهم، فضلاً عن أن يقال: وافق الحكم ما عنده أو لم يوافق، وهو الذي خلقها منهم على كلِّ حال، وإذا عَيَّنَّ الوحي واحداً تعيَّن في العمل به وترك غيره كحكم داود.

وعن مجاهد: ما لسليمان صلحٌ وما لداود حكمٌ والصلح خير، وذكر الجصاص أنهم ضمنوا لأنهم أرسلوا الغنم. وإنما أثيب المخطئ على اجتهاده لا على خطئه.

ولفظ البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاصي عن رسول الله ﷺ: «إذا حكم الحاكم فاجتهد فأصاب فله أجران، وإذا حكم فاجتهد فأخطأ فله أجر»^(١).

(قصص) وفي البخاري ومسلم عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ: «كانت امرأتان معهما ابناهما فجاء الذئب فذهب بابن إحدهما، فقالت لصاحبتها: إنما ذهب بابنك، وقالت الأخرى: إنما ذهب بابنك، فتحاكما إلى داود فقضى به للكبرى، فخرجتا على سليمان بن داود فأخبرته، فقال: يتوني بالسكين أشقه بينهما، فقالت الصغرى: لا تفعل رحمك الله هو ابنها، فقضى به للصغرى لشفقتها عليه».

﴿وَسَخَّرْنَا مَعَ دَاوُودَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ﴾ إذا سَبَّحَ يقلن: سبحان الله، ويسمعه داود، وقيل: وغيره أيضاً، كما سَبَّحَ الحصا في يد رسول الله ﷺ تسبيحا سمعه هو وغيره من الصحابة، وألقاهن في يد صحابي فسَبَّحن، وفي يد آخر كذلك، وهو أعظم لأنهن سَبَّحن بلا تسبيح منه، وسَبَّحن ببركته في يد غيره.

وقيل: تسبيح الجبال صوت يسمع من جانبها وليس في ذلك من الكرامة ما في تسبيحها، مع أنه خلاف الظاهر، وقيل: ﴿يُسَبِّحْنَ﴾ بلسان الحال ولا كرامة

١- رواه البخاري في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة (٢١) باب أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، رقم ٧٣٥٢. وراه مسلم في كتاب الأقضية (٥٦) باب بيان أجر الحاكم إذا اجتهد فأصاب أو أخطأ، رقم ١٧١٦. من حديث عمرو بن العاص.

فيه، وقيل: «يُسَبِّحُنَّ»: يسرن فيحملن من رآها على التسييح ولا دليل على هؤلاء الأقوال وهنَّ خلاف المتبادر والتفسير الأول هو الصحيح.

وقوله ﷻ: «يَا جِبَالُ أَوِّبِي مَعَهُ وَالطَّيْرُ» (سورة سبأ: ١٠) يخالف التفسير بلسان الحال، وتفسير بعض بالصدى والتفسير بالسير. والجملة حال من «الْجِبَالِ» أو مستأنفة، و«مَعَ» متعلق بـ«سَخَّرَ» أو بـ«يَسْبَحُ» (وَالطَّيْرُ) عطف على الجبال، أو مفعول معه، تسبح كما تسبح الجبال «وَكُنَّا فَاعِلِينَ» من شأننا أن نفعل ما يستعظم ويستغرب لكمال قدرتنا.

«وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ» عمل الدروع، ولم يعملها أحد قبله إلا صفائح كالأواح، وألهمه الله جعلها نسجا وحلقا، فكانت أخف.

مرَّ به ملكان فقال أحدهما للآخر: نعم العبد داود إلا أَنَّهُ يَأْكُلُ مِنْ بَيْتِ الْمَالِ، فسأل الله مكسبا، فألان له الحديد يصنع منه الدروع ويبيعها يسيله الله له من الجبل ويعمل منه. وقوله: «لَكُمْ» متعلق بـ«عَلَّمْنَاهُ» أو بـ«صَنْعَةَ»، أو نعت «لَبُوسٍ»، وأصله: كل ما يلبس كقوله على المجاز:

الْبَسَ لِكُلِّ حَالَةٍ لَبُوسَهَا إِمَّا نَعِيمَهَا وَإِمَّا بَوْسَهَا

«لِيُحَصِّنْكُمْ» متعلق بـ«عَلَّمْنَاهُ» ولو علّقنا به أيضا «لَكُمْ» لاختلاف معنى اللّامين، لأنَّ هذه للتعليل بخلاف الأولى، أو بدل اشتمال من «لَكُمْ» وضمير «يُحَصِّنْ» لللبوس أو لداود، أو للتعليم أو لله على طريق الالتفات من التكلم إلى الغيبة، ويدلُّ له قراءة «لِنُحَصِّنْكُمْ» بالنون، أي لنحصنكم به.

«مِّنْ بِأَسِكُمْ» أي من الضرِّ الواقع فيكم معشر الناس، وهو مضرة السيف مثلا، فلا يضرُّكم معه ما يضرُّكم دونه؛ أو يقدر مضاف أي من بأس عدوِّكم، أي ضرُّه أو حربته، وقدَّر بعض من آلة بأسكم كالسيف.

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ شَاكِرُونَ﴾ توبيخ على التقصير في الشكر، وأمر به على وجه بليغ، كأنه قيل: هو مستحق الوقوع ولا بدَّ، فهل وقع؟.

﴿وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ﴾ مطلقاً، وقيل: الصبا، عطف الريح على «الْجِبَالَ»، و«لِسُلَيْمَانَ» على «مَعَ»، ولم يقل: ومع سليمان، لثفاوت التسخيرين، فإنَّ ما له بالانقياد لأمره ونهيهِ، وما للداود بطريق التبعية له، وهو دون ما لسليمان ﴿عَاصِفَةً﴾ حال من «الرِّيحِ»، والعامل فيها حصَّتها في «سَخَرْنَا» المذكور، وكذا العامل في «وَلِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ»؛ وبعض يقدِّر: وسَخَرْنَا لسليمان الريح عاصفة.

والعصوف: شدَّة الهبوب، ولا ينافي وصفها بالرخاء في الآية الأخرى لأنها في نفسها ليّنة. والعصوف: شدَّتْها لقطع المسافة البعيدة في زمان قريب؛ أو تلين إذا شاء وتعصف إذا شاء، أو تعصف في الذهاب وتلين في الرجوع لحصول قضاء الوطر، أو بالعكس للحنين إلى الوطن. ﴿تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا﴾ هي الشام، والظاهر من الآية أنَّ البركة فيها قبله وهو كذلك.

وما قيل: من أنَّ الأرض أعمُّ من الشام — وأنَّ وصفها بالبركة لأنَّه إذا حلَّ أرضاً قتل كفَّارها وأثبت فيها الإسلام، ولا بركة أعظم من هذا — يُنافي ذلك، فلا يصحُّ، إلاَّ إنَّ أراد زيادة بركة. ويقال: تجري بأمره إلى الشام رواحا بعد ما سارت منها بكرة، ولشيوخ أنَّها مسكنه لم يذكر جرياتها منها بل جرياتها إليها^(١).

١- في الطبعة العمانية إضافة، هَذَا نَصُّهَا:

«وقيل: مسكنه إصطخر، فتجري به إلى الشام، منها يقعد على منبر من ذهب، وحوله الأنبياء على كراسي من ذهب، والعلماء على كراسي من فضة، وحولهم سائر الناس، وحول الناس الجن في بساط من ذهب وحرير، فرسخ في فرسخ من عمل الجن، تحمله الصبا مسيرة شهر من الصباح إلى الرواح، ومنه إلى الصباح؛ أو مركبا من خشب فيه ألف ركن، في كُلِّ ألف بيت، فيه الجن والإنس، تحت كُلِّ ركن ألف شيطان يرفونه إلى الجو فتسير به الريح، وَلَعَلَّ

وقيل: تحمله العاصفة من الأرض إلى الجو، وتسير به الرخاء، قال وهب: وجد في منزل بناحية دجلة مكتوب بيد بعض أصحاب سليمان من الإنس أو الجن: «نحن نزلناه وما بنيناه، ومبنيًا وجدناه، غدوًا من اصطخر فقلناه، فنحن راثون منه إن شاء الله تعالى فنازلون بالشام».

وعن الحسن: يغدو من إيليا فيقبل باصطخر، ثم يروح منها فيكون رواحه ببابل.

﴿وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ﴾ فما أعطيناه ذلك إلا لحكمة علمناها، ومنها تعويضنا عن الخيل.

﴿وَمِنَ الشَّيَاطِينِ﴾ عطف على «مع» و﴿مَنْ﴾ عطف على الجبال بحد ما مر، أو ذلك مبتدأ وخبر، والأوّل أولى لزيادة انسحاب التسخير فيه ﴿يَغْوُصُونَ لَهُ﴾ يدخلون تحت ماء البحر لأجله، يستخرجون منه النفائس له، والواو لمعنى «مَنْ»، والجملة نعت لـ «مَنْ» لا صلة لها، إذ لا عهد للغوص لنا قبل نزول الآية، وإن كان فذهني، وهو خلاف الأصل.

(قصص) ويروى أنه رأى بحرا عميقا جدًا فأمر الشياطين بالغوص فيه فأخرجوا منه قبة بيضاء، فقال: يَا رَبِّ أريد أن أعلم ما فيها، ففتحها الله تعالى له فإذا فيها رجل بلباس جميل، فقال له: أبشر أنت أم جني؟ قال: بشر، قال: ما حالك؟ قال: كنت أطيع أمي وأحملها على ظهري وبين يدي، ودعت لي أن يجعل الله تعالى لي موضعا أعبد فيه ليس سماء ولا أرضا، وماتت وأتيت ساحل البحر ورأيت هذه القبة، وأعجبتني فدخلتها، فانتقلت بي، ولا أدري أفي البحر

في هذه الخشب ذلك البساط، والطير تظلمهم أعطاهما الله ذلك عوضا عن عقره الخيل إذ فاتته بها صلاة العصر».

أنا أم في البرِّ أم في السماء؟ فقال: بم تعرف الليل والنهار؟ قال: تضاء عند الفجر ويزال الضوء عند الغروب، قال: ما تأكل وما تشرب؟ قال: طعام وشراب كلاهما أشدُّ بياضا من اللبن وأحلى من العسل، قال: أدع الله أن يرُدَّني حيث كنت، فغلقت عليه فعاد.

﴿وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا﴾ كثيرا ﴿دُونَ ذَلِكَ﴾ كبناء القصور والمدن، وابتداع الصنائع الغريبة كالحمام والنورة^(١) والطاحون والقوارير، كما قال الله **وَعَلَّكَ** : ﴿يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَّحَارِبَ وَتَمَاثِيلَ...﴾ (الآية (سورة سبأ: ١٣)، وقيل: الصابون من ذلك واختير أنه من صناعة هرمس واندوخيا، وقيل: من بقراط وجالنوس، وقيل: أوَّل من صنعه الفارابي في دمشق.

والجنُّ: أجسام لطيفة عاقلة نارية، ومع لطفها تعمل الأعمال الشاقة كالريح تقلع وتهدم مع لطفها، والشياطين الذين يستخدمهم كفار، فحلَّ استخدامهم قهرا كالجزية، والمتبادر من لفظ الشيطان الكفر، ويناسب ذلك ما يأتي.

﴿وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ﴾ بتوكيل جماعات من الملائكة ومن مؤمني الجنِّ عليهم، عن أن يَحْبَلُوا الناس أو يقتلوهم، وعن أن يفسدوا ليلا ما عملوه بالنهار، وعن أن يزيغوا عن أمره.

استعمل الله له ما هو لطيف وهو الريح والشياطين، ولداود الأشياء الكثيفة الغليظة، وليس كما قال الجبائي: إِنَّ الله **وَعَلَّكَ** كثف أجسام الجنِّ لسليمان لتعمل الأمور الشاقة، ولَمَّا مات رَدَّها إلى لطفها لِئَلَّا يلبس بهم على الناس من يتنبأ.

١ - كذا في النسخ ولعله النورج وهي آلة تداس به الأكداس من حديد أو خشب.

وقال رسول الله ﷺ : «لَمَّا دَعَا بِهَا خَفَّتْ بِالْعَرْشِ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ صَوْتُ ضَعِيفٍ مِنْ مَوْضِعٍ غَرِيبٍ»، وروى: «صوت معروف من موضع مجهول» فقال الله ﷻ : أما تعرفونه؟ قالوا: لا، قال: صوت عبدي يونس، قالوا: يا ربنا فرّج عنه إذ لم يزل يرفع منه عمل مقبول في الرخاء، فأمر الحوت بإلقائه بأن جذبها الماء إلى البر، أو أقدرها الله على الحياة والمشى في البر والرجوع إلى الماء. والغم: غم المكث في بطن الحوت من الضحى للعشية، أو ثلاثة أيام، أو سبعة أو أربعين يوماً أقوال، ويضعف تفسير الغم بالخطيئة.

وقال هنا: «وَنَجَّيْنَاهُ» بالواو وفي قصة أيّوب «فَكَشَفْنَا» بالفاء لأن ما هنا زيادة إحسان على مطلوبه، فلم يترتب بالفاء كترتب الاستجابة والكشف، ولا مانع من كون النجاة من الغم بعض تفصيل للاستجابة قبله، والتفصيل يكون بالواو كالفاء، إلا أن الفاء فيها أكثر. والفاء في أيّوب ونوح لاعتبار شأن التفصيل لكثرة ما يفصل فيهما، والواو في ذي النون وزكرياء لقلته بالنسبة.

ورد في القرآن أذكار ذكر جزاءها بعدها [منها] قوله تعالى: «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ...»، «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ...» (سورة آل عمران: ١٧٣) «وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا» (سورة غافر: ٤٤-٤٥) «مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ...» (سورة الكهف: ٣٩) «رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا...» (سورة الأنبياء: ٧٩) وغير ذلك.

«وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ» ننجي سائر المؤمنين مثل ذلك الإنجاء، إذا دعونا في غم مخلصين، وهو مضارع أنجي حذف النون الثانية الأصلية في الخط لا الأولى الزائدة، لحصول التكرير بالثاني دون الأول، لكن تخفى في الجيم لأنها ساكنة تخرج من الخيشوم، وكذلك تخفى في الشين والضاد.

وقيل: أجذب الشام فقال له فرعون: الحق بي فعندي سعة، فأقطع له أرضاً، وَاتَّفَقَ أَنَّهُ دَخَلَ شُعَيْبٌ عَلَى فِرْعَوْنَ وَهُوَ عِنْدَهُ، وقال: أما تخاف أن يغضب الله فيغضب له السماوات والأرض والجبال والبحار؟، ولم يعنه أيوب، فقال الله ﷻ: أتسكت على إعانة شعيب على فرعون لأجل أن دعاك إلى أرضه، إِنِّي أَبْلَيْتُكَ قَالَ: فديني؟ قال: أسلمه لك، فقال: لا أبالي. والله أعلم بصحة ذلك.

(قصص) وكان غليظ البدن والأعضاء طويلها جميلاً وله سبعة بنين وسبع بنات وأصناف البهائم، وخمسمائة فدان في كل واحد عبد له بزواج وولد، ويقال: ثلاثة آلاف بعير وسبعة آلاف شاة، وذهب ذلك كله وصحة بدنه، وبقي كذلك ثمانى عشرة سنة أو ثلاث عشرة أو سبعا أو ثلاثاً أو سبعة أشهر، أو سبعة أيام وسبع ساعات، وعمره إذ ذاك سبعون أو ثمانون أو أكثر، وعمره كله ثلاث وتسعون أو أكثر.

وسبب دعائه قيل: إن إبليس أتى زوجه في صورة عظيمة وقال: أنا إله الأرض غضبت على زوجك إذ عبد إله السماء دوني، فإن سجدت لي سجدة أَرُدُّهُ إِلَى حَالِهِ، فأخبرت أيوب بذلك، فقال: لعلك افترقت باللعين وطردها، وحلف لا يقبل طعامها وشراها، ولئن عافاني الله لأضربنك مائة سوط، فبقي فريداً فحينئذ قال: ﴿رَبِّ إِنِّي...﴾. وعن الحسن: مر به رجلان فقال أحدهما لآخر: لو أحبه الله لم يفعل به هذا، فقال: ﴿رَبِّ...﴾، ومثله ما قيل: أنه لو كان نبياً لم يفعل الله تعالى به ذلك، وعن أنس عنه ﷺ: «نَهَضَ لِيَصَلِّيَ فَلَمْ يَقْدِرْ فَقَالَ: ﴿رَبِّ إِنِّي مَسْنِي الصُّرَّةِ﴾».

﴿وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ﴾ أرحم من كل راحم، وكل رحمة من مخلوق رحمة من الله خلقها على يده، وذلك دعاء بألطف وجه وأبلغه، إذ لم يقل:

أشفني أو أزل عني هذا الضرّ. ومن هذا الباب أن امرأة شكت إلى بعض ولد سعد بن عبادة قلة الفأر في بيتها، فقال: املئوا بيتها خبزاً وسمناً ولحماً، تريد ما في بيتي ما يأكل الفأر.

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ، فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ﴾ أوحى الله ﷻ إليه: ارفع رأسك من السجود، اركض برجلك، فركض فنبعت عين ماء فاغتسل منها، فبرئ ظاهره، وركض أخرى فنبعت أخرى شرب منها فبرئ باطنه كما كان، وكساه الله حلة فقعده في مكان مشرف. وقالت زوجته: لا أتركه ولو طردني لئلا يموت جوعاً وعطشاً، فطافت حول الكناسة وبكت، فقال: ما تريدن يا أمة الله؟ فقالت: هذا المبتلى، فقال: ما كان منك؟ فقالت: بعلي، فقال: أتعرفينه إن رأيته؟ فقالت: هل يخفي؟ وهو أشبه خلق الله بك، فتبسّم فقال: أنا هو، فعرفته بضحكه فاعتنقته.

وروي أنها قالت له: ادع الله أن يشفيك فقال: كم مدة الرخاء؟ فذكرت مدة طويلة، وروي ذكرت ثمانين سنة، فقال: أستحيي من الله أن أدعوه وما بلغت مدةً بلائي مدةً رخائي.

﴿وَعَائِنَاهُ أَهْلَهُ﴾ زوجه وأولاده، ومعنى ردّ امرأته ردُّ شباها، لأنها حية قائمة به في مرضه، أو كان زوج أو أزواج آخر ميتات فأحياهنّ الله تعالى له، وقيل: ماتت فردّها الله وقيل: أولاده ﴿وَمَثَلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ عطف على «استجبتنا» ولا مانع من عطفه على «كشفنا» المنسحب عليه الدعاء لأنّ الضرّ في دعاء أيوب شامل لذهاب المال والبنين.

فالضرّ في كلام الله ضرّ بدنه فقط، وذكر زوال ضرّ الذهاب بقوله: ﴿وَعَائِنَاهُ أَهْلَهُ وَمَثَلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ أو أراد الضرّ العامّ الذي في دعاء أيوب عليه السلام، وخصّ بعد تعميم إذ قال: ﴿وَعَائِنَاهُ﴾ وإن أراد أيوب ضرّ بدنه فلا بأس بأن يذكره الله ويزيد عليه، كما تقول: سألت الله العلم فأعطانيه والمال.

وإيتاء ذلك إحياء الله له أولاده الموتى وزوجه إن ماتت، وزاد له زوجا أخرى، وأولادا آخر، بأن يلد لهم منها.

ويروى أن الله تعالى قال له: اذهب إلى أندارك، فذهب فأرسل الله تعالى عليه جرادا من ذهب فذهبت جرادة فردّها، فسمع نداء: يا أَيُّوبُ ألم أغنك؟ فقال: بلى يا رَبِّ، ولكن هذه بركة من بركاتك فلا أشبع من بركتك.

وعن ابن عَبَّاسٍ أَنَّهُ سَأَلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الْآيَةِ فَقَالَ: «رَدَّ اللَّهُ امْرَأَتَهُ إِلَيْهِ وَزَادَ فِي شَبَابِهَا حَتَّى وَلَدَتْ سِتًّا وَعِشْرِينَ ذَكَرًا» وَعَلَى هَذَا لَيْسَ ذَلِكَ بِإِحْيَاءِ الْأَوْلَادِ الْمَوْتَى.

وروي أَنَّهُ جَعَلَ اللَّهُ تَعَالَى لَهُ مَخْزَنًا مِنْ جَرَادٍ كُلُّهَا مِنْ ذَهَبٍ فَطَارَتْ جَرَادَةٌ فَأَخَذَهَا، فَقَالَ لَهُ مَلَكٌ: أَلَمْ يَكْفِكَ مَا بَقِيَ؟ وَعَنْهُ ﷺ: «أَفْرَغَ اللَّهُ وَجْهَكَ سَحَابَةً ذَهَبٍ فِي أُنْدَرٍ قَمَحِهِ، وَسَحَابَةً فَضَّةٍ فِي أُنْدَرٍ شَعِيرِهِ، حَتَّى فَاضًا وَكَانَ يَغْتَسِلُ فَخَرَّ عَلَيْهِ جَرَادٌ مِنْ ذَهَبٍ فَجَعَلَ يَجْمَعُهُ فِي ثَوْبِهِ، فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ: أَلَمْ أَغْنِكَ عَمَّا تَرَى؟ فَقَالَ: بَلَى وَعَزَّتْكَ، لَكِنْ لَا غِنَى لِي عَنْ بَرَكَتِكَ»^(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ مَرْفُوعًا.

قال عكرمة: قيل لأَيُّوبَ: أَهْلَكَ فِي الْآخِرَةِ فَإِنْ شِئْتَ عَجَّلْنَاكَ لَكَ فِي الدُّنْيَا، وَإِنْ شِئْتَ كَانُوا لَكَ فِي الْآخِرَةِ وَأَتَيْنَاكَ مِثْلَهُمْ فِي الدُّنْيَا، فَقَالَ: بَلْ يَكُونُونَ لِي فِي الْآخِرَةِ، وَأُوتِيَ مِثْلَهُمْ فِي الدُّنْيَا، فَمَعْنَى الْآيَةِ: ﴿وَعَائِيْنَاهُ أَهْلَهُ﴾ فِي الْآخِرَةِ وَ﴿مِثْلَهُمْ مَعَهُمْ﴾ فِي الدُّنْيَا، وَأَرَادَ بِالْأَهْلِ الْأَوْلَادَ. وَعَاشَ بَعْدَ زَوَالِ الضَّرِّ سَبْعِينَ سَنَةً فِيمَا قِيلَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ، فَفِي قَوْلٍ: يَكُونُ عَمْرُهُ ثَمَانِينَ أَوْ سَبْعِينَ وَنَحْوَ ذَلِكَ بِحَسَبِ الْأَقْوَالِ السَّابِقَةِ.

١- أورد الحديث ابن كثير في قصص الأنبياء، ص ٢٧٣، عن أبي هريرة بعدة أسانيد.

﴿رَحْمَةً﴾ مفعول من أجله، أي لأجل رحمتنا له، أو مفعول مطلق لـ «آتَيْنَا» لأن الإيتاء رحمة، أو لمحدوف أي رحمنه رحمة، ولا ضعف فيه، بل هو أقوى من التعليل ﴿مَنْ عِنْدَنَا﴾ نعت لـ «رَحْمَةً»، أو متعلق بـ «آتَيْنَاهُ».

﴿وَذَكَرَى﴾ اسم مصدر بمعنى التذكير ﴿لِلْعَابِدِينَ﴾ ليصبروا فيثابوا، كما أثيب أيوب، وكل على قدره، ولا يجزعوا فيحبطوا ثواب عبادتهم، متعلق بـ «ذَكَرَى» شبه لام التقوية، وإن أريد بالذكرى المعنى الحاصل من المصدر كان نعتا لـ «ذَكَرَى» ولا يحسن أن يجعل «رَحْمَةً» متنازعا مع «ذَكَرَى» في ﴿لِلْعَابِدِينَ﴾، لأن «رَحْمَةً» ذكر في شأن أيوب.

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ كُلٌّ مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ ﴿٨٥﴾ وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٨٦﴾

القصة السابعة :

قصة إسماعيل وإدريس وذو الكفل عليهم السلام

﴿وَإِسْمَاعِيلَ وَإِدْرِيسَ وَذَا الْكِفْلِ﴾ واذكر إسماعيل... الخ على حد ما مرّ، وظاهر الآية أن ذا الكفل نبي، وهو كذلك عليه السلام، وعليه الجمهور واسمه: بشير بن أيوب، وقيل: ذو الكفل اسمه، بعث نبيا بعد أبيه، وأمّا وصيه فهو ابنه حرمل، كما روي عن وهب.

(قصص) وكان ذو الكفل مقيما بالشام، ومات ابن خمس وسبعين [قضاها] كلّها في الشام، وأوصى إلى ابنه عبدان، ثم بعث الله شعبيا، أو هو إلياس بن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هارون أخي موسى، أو يوشع بن نون أو زكرياء، أو اليسع بن أخطوب بن العجوز، أقوال.

وزعم اليهود أنه حزقيال وجاءته النبوة وهو في وسط سبي بخت نصر على نهر جوبار، وقيل: ليس نبيا لكنه عبد صالح استخلفه اليسع بشرط أن يقوم الليل ويصوم النهار ولا يغضب.

(قصص) وعن ابن عباس: احتضر قاض من بني إسرائيل فقال: من أستخلف على أن لا يغضب؟ فقال رجل: أنا، وقيل: احتضر ملك منهم، فقال له الرؤساء: استخلف، وفزع إليه الناس، فقال: أستخلف من يتكفل لي بثلاث، فقال فتى: أنا، فقال: اجلس فأعاد، فقال: أنا، فأعاد فقال: أنا، فقال: أن تقوم الليل ولا ترقد، وتصوم النهار ولا تفطر، وتحكم ولا تغضب، فقال: نعم، وفي هذه الأقوال لقب لأنه تكفل بما وجب، أو بما شرط عليه. ومن قال: هو زكرياء، فلائه كفل مريم، وقيل له: ذو الكفل بهذا لأن له حظا عظيما، والكفل الحظ، وقيل: لأن له ضعف ثواب أعمال أنبياء زمانه.

﴿كُلٌّ﴾ ممن ذكر ﴿مِنَ الصَّابِرِينَ﴾ على العباد والمصابين وعن الشهوات، وهذا حصص على الصبر بإشارة أن من لم يصبر فهو خارج عن طريق الأنبياء ﴿وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا﴾ وعلل هذا تعليلا جميلا بقوله: ﴿إِنَّهُمْ مِّنَ الصَّالِحِينَ﴾ الكاملين في الصلاح لعصمتهم من الذنوب.

﴿وَذَا النُّونِ إِذْ ذَهَبَ مُغْضِبًا فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٧﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُصَرِّفُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٨٨﴾﴾

القصة الثامنة: قصة يونس عليه السلام

﴿وَذَا النُّونِ﴾ صاحب الحوت يونس بن متى، ومتى أبوه كما قال البخاري وغيره، وصححه ابن حجر، وكذا قالت اليهود، إلا أنهم يسمونه يونه

ابن اميتاي، وبعض: يونان بن اماتي. وكان في زمان ملوك الطوائف من الفرس، ومعنى ملوك الطوائف تعدد الملوك، كل على طائفة ولم يجمعهم ملك واحد.

وقيل: متى اسم أمه، فلم ينسب نبيء إلى أمه إلا يونس وعيسى عليهما السلام. ويروى أن جبريل قال ليونس: أنذر أهل نينوى، فقال: ألتمس دابة، فقال: الأمر أعجل من ذلك، فغضب، وانطلق إلى السفينة. ولعل هذا قبل النبوة ولم يعلم أنه جبريل. وعن وهب: أنه كان يونس عبدا صالحا في خلق ضيق فلما تحمّل أثقال النبوة تفسخ تحتها تفسخ الربع تحت الحمل الثقيل، فقذفها من يده وهرب منها، فأخرجه الله من أولي العزم من الرسل، وقال: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ﴾ (سورة الأحقاف: ٣٥) وقال: ﴿وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوتِ﴾ (سورة القلم: ٤٨).

وعن ابن عباس: كانت رسالته بعد الخروج من بطن الحوت لقوله تعالى عقب ذكر خروجه من بطن الحوت: ﴿وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ﴾ (سورة الصافات: ١٤٧). وأجاز بعضهم الصغيرة قبل النبوة، وقد قال الله ﷻ: ﴿وَإِنَّ يُوسُفَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ إِذْ أَبَقَ إِلَى الْفُلْكِ﴾ (سورة الصافات: ١٣٩) فهو من المرسلين قبل الإفاقة لا بعدها.

﴿إِذْ ذُهِبَ﴾ عن قومه ﴿مُعَاضِبًا﴾ غضب عليهم غضبا شديدا لطول مكثه فيهم بالأمر والنهي.

(بلاغته) فالمفاعلة هنا للمبالغة شبه غضبه وحده بالغضب الذي هو مقابل لغضبهم عليه لجامع الشدة، ولا يقال هو على بابه من المفاعلة بين متعدّد، لأنّهم أيضا غضبوا عليه، إذ خافوا العذاب لذهابه بلا إيمان منهم، لأنّا نقول ليس الخوف غضبا، اللهم إلا على طريق الشبه، ولا يقال: هذا مفاعلة بلا مقابل ولا مبالغة، مثل: سافرت، لأنّا نقول تحقّق وجود «سافرت» في ذلك ولم يتحقّق

وجود المغاضبة كذلك في كلام آخر.

(قصص) ويقال: سبي ملك من فلسطين تسعة أسباط، ونصفاً من قوم يونس، وهو ساكن فيها، فأوحى الله إلى شعيا أن يأمر حزقيل الملك أن يوجه خمسة من الأنبياء لقتاله، فأمر يونس فقال: هل أمرك الله بإخراجي أو سَمَّاني؟ قال: لا، قال: هنا أنبياء غيري، فألحوا عليه فخرج بلا إذن من الله وَعَجَّلَكَ مغاضباً له، وركب سفينة في بحر الروم وأشرفت على الغرق في اللجة، فقال الملاحون: هنا عاص أو آبق، ومن العادة أن نقترع فنلقي من وقعت عليه، فغرق واحد أهون من غرق السفينة ومن فيها، وخرجت على يونس ثلاثاً، فقال: أنا العاصي الآبق.

فكلما أتى جانباً من السفينة، وجد حوتا فاغرا فاه فألقى نفسه، فأوحى الله إليه^(١) أن لا تخدشه فإنك سجنه، وهذا على ظاهره، أو بمعنى قضى الله وَعَجَّلَكَ أن لا تخدشه، وكلما نبذته بالعراء ضعيفا كالفرخ أنبت الله وَعَجَّلَكَ عليه شجرة من يقطين، قيل: يأكل من ثمارها أو تظله، وترضعه أروى، وكلما يبست حزن، فأوحى الله إليه: «أتحزن على شجرة ولم تحزن على مائة ألف أو أكثر؟».

(قصص) وأوحى الله إليه أن اذهب إليهم، فقل للملكهم: «إن الله أمرك أن ترسل بني إسرائيل معي» فقال: لو علمنا أنك نبيء لفعلنا، ولو كان الأمر كذلك لمنعنا الله من سبيهم، ودعاهم ثلاثة أيام، فأوحى الله وَعَجَّلَكَ : أبلغهم إن لم يؤمنوا عذبوا، فأبلغهم ولم يؤمنوا وندموا، فسألوا العلماء من بني إسرائيل، فقالوا: إن خرج فقد صدق فلم يجدوه، وقيل لهم: خرج العشية وأغلقوا الأبواب على المواشي فلم تدخل، وفرقوا بين الأولاد والأمهات من كل حيوان، فلما انشقَّ الصبح جاء العذاب وألقت الحوامل ما في بطونها، وصاحت الصبيان

١- أي من الوحي بمعنى الإلهام على حد قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ﴾.

والدواب، فرفع العذاب فبعثوا إلى يونس فأمنوا وأرسلوا بني إسرائيل معه.
﴿فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ﴾ نَضِيقٌ عليه بالسجن في بطن الحوت أو غيره،
 ولا علم له بالحوت حَتَّى وقع في فمه.

دخل ابن عَبَّاسٍ على معاوية، فقال معاوية: ضربتني أمواج القرآن الليلة
 ففرقت، كيف ينفي نبيء الله القدرة عن الله؟ فقال ابن عَبَّاسٍ: ذلك من القدر لا
 من القدرة، أي من التضيق لا من معنى القدرة ضدَّ العجز تعالى الله.
 أو: لن نقضي عليه بعقوبة، ويدلُّ له قراءة عمر بن عبد العزيز بضمَّ النون
 وشدَّ الدال، وقراءة عليٍّ بياء مضمومة وشدَّ الدال من التقدير بمعنى القضاء،
 ولكن يجوز أن تكون القراءتان من معنى التضيق.

ويجوز أن يكون المعنى: عمل عمل من ظنَّ أن لا تعمل فيه قدرتنا أو لا
 نستعمل فيه قدرتنا بتنجيته بل نتركه، وأمَّا أن يسمَّى وسوسة الشيطان له
 — بأن لا قدرة لله تعالى على تنجيتك ظنًّا مع أنه ينفيها جزماً، كما زعم
 بعض أنه أزلَّ الشيطان حَتَّى ظنَّ أنَّ الله **عَجَلَك** لا يقدر عليه وتاب، وقبلت
 توبته — فلا يتم، لأنَّ ذلك غير ظنٍّ إلَّا مجازاً.

[قلت:] حَتَّى إِنِّي أقول لا وجه لتوقُّف المصلِّي وسكوته والاشتغال بنفي ما
 وسوس به الشيطان مع مقارنة إنكاره لوسوسته، وإنَّما يقف وينفي لو ترجَّح
 عنده ما يوسوسة به، أو ارتاب به.

﴿فَنَادَى﴾ كان ما كان من ركوب السفينة والمقارعة والتقام الحوت،
 فنَادَى **﴿فِي الظُّلُمَاتِ﴾** ظلمة واحدة شديدة، كأنَّها ظلمات، أو تركَّبَت من
 أجزاء كلِّ جزء ظلمة وأمَّا قوله:

وليل تقول الناس في ظلماته سواء صحيحات العيون وعورها^(١)
 فيحتمل أن الجمع لتعدد الناس، ومع ذلك لا بد من اتّفاقهم في شدة
 الظلمات، وكذلك الظلمة في الحوت، كظلمة العين العوراء التي لم يبق فيها
 إِبصار مّا، أو ظلمة الحوت وظلمة البحر وظلمة الليل، إذا جاء عليه الليل، أو
 هؤلاء الثلاث مع ظلمة حوت أخرى بلع هذه.

﴿أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ﴾ أن مخففة من الثقيلة، أي إنه أي الشأن، أو تفسيرية لتقدّم
 ما فيه معنى القول لا حروفه، وهو النداء، ومن الجائز أن يقدر: إِنَّكَ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ.
 ﴿سُبْحَانَكَ﴾ أسبّحك تسيحك أي اللائق بك، أو حكاية لقول الله
 سَبَّحت نفسي، كما قال بعض إنَّ «سبحان الله» علّم على تسييح الله نفسه، لا
 تسييح فيه لأحد إلا حكايته.

﴿إِنِّي كُنْتُ﴾ بهجري بلا إذن منك ﴿مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ لأنفسهم أو لها
 ولغيرها بذنوبهم، قال عليه السلام: «دعوة ذي النون إذ هو في بطن الحوت لا إله إلاَّ
 أنت سبحانك إنِّي كنت من الظالمين، لا يدعو بها مسلم ربّه إلاَّ استجاب
 له»^(٢). وعن الحسن: إنّها اسم الله الأعظم، ولذلك قال عليه السلام:

﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ﴾ دعاءه ﴿وَوَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ﴾ وليست الإجابة مختصة باسمه
 الأعظم. عن أبي هريرة عنه عليه السلام: «لَمَّا انتهى به الحوت إلى أسفل البحر سمع
 حسّاً فقال في نفسه: ما هذا؟ قيل: هذا تسييح دوابّ البحر، فسبح هو،
 فسمعت الملائكة تسييحه فشفعت له».

١- البيت للأعشى، ونسب لمضر بن ربيعي. المعجم المفصّل في شواهد اللغة العربيّة، ج ٣، ص ٣٣٥.

٢- رواه الترمذي في كتاب الدعوات (٨٢) باب ما جاء في عقد التسييح باليد، رقم ٣٥٠٥.

ورواه أحمد في مسند العشرة المبشرين بالجنة، رقم ١٤٦. من حديث أبي هريرة.

وقال رسول الله ﷺ : «لَمَّا دَعَا بِهَا حَفَّتْ بِالْعَرْشِ، فَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ صَوْتٌ ضَعِيفٌ مِنْ مَوْضِعٍ غَرِيبٍ»، وروى: «صَوْتٌ مَعْرُوفٌ مِنْ مَوْضِعٍ مَجْهُولٍ» فقال الله ﷻ : أَمَا تَعْرِفُونَهُ؟ قَالُوا: لَا، قَالَ: صَوْتُ عَبْدِي يُونُسَ، قَالُوا: يَا رَبَّنَا فَرَّجْ عَنْهُ إِذْ لَمْ يَزَلْ يَرْفَعُ مِنْهُ عَمَلٌ مَقْبُولٌ فِي الرِّخَاءِ، فَأَمَرَ الْحَوْتَ بِالْقَائَةِ بِأَنْ جَذَبَهَا الْمَاءَ إِلَى الْبَرِّ، أَوْ أَقْدَرَهَا اللَّهُ عَلَى الْحَيَاةِ وَالْمَشْيِ فِي الْبَرِّ وَالرَّجُوعَ إِلَى الْمَاءِ. والغُمُّ: غَمُّ الْمَكْثِ فِي بَطْنِ الْحَوْتَ مِنَ الضَّحَى لِلْعَشِيَّةِ، أَوْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، أَوْ سَبْعَةَ أَوْ أَرْبَعِينَ يَوْمًا أَقْوَالٌ، وَيُضْعَفُ تَفْسِيرُ الْغَمِّ بِالْخَطِيئَةِ.

وقال هنا: «وَنَجَّيْنَاهُ» بِالْوَاوِ وَفِي قِصَّةِ أَيُّوبَ «فَكَشَفْنَا» بِالْفَاءِ لِأَنَّ مَا هُنَا زِيَادَةٌ إِحْسَانٍ عَلَى مَطْلُوبِهِ، فَلَمْ يَتَرْتَّبْ بِالْفَاءِ كَرْتُّبُ الِاسْتِحَابَةِ وَالْكَشْفِ، وَلَا مَانِعٌ مِنْ كَوْنِ التَّنْجِيَةِ مِنَ الْغَمِّ بَعْضُ تَفْصِيلٍ لِلِاسْتِحَابَةِ قَبْلَهُ، وَالتَّفْصِيلُ يَكُونُ بِالْوَاوِ كَالْفَاءِ، إِلَّا أَنَّ الْفَاءَ فِيهَا أَكْثَرُ.

وَالْفَاءُ فِي أَيُّوبَ وَنُوحٍ لاعتبار شأن التفصيل لكثرة ما يفصل فيهما، وَالْوَاوُ فِي ذِي النُّونِ وَزَكَرِيَّا لقلته بالنسبة.

ورد في القرآن أذكار ذكر جزاءها بعدها [منها] قوله تعالى: «لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ...»، «حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ...» (سورة آل عمران: ١٧٣) «وَأَفْوِضْ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ فَوْقَهُ اللَّهُ سَيِّئَاتِ مَا مَكَرُوا» (سورة غافر: ٤٤-٤٥) «مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ...» (سورة الكهف: ٣٩) «رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا...» (سورة الأنبياء: ٧٩) وغير ذلك.

«وَكَذَلِكَ نُنْجِي الْمُؤْمِنِينَ» نَجَّى سَائِرَ الْمُؤْمِنِينَ مِثْلَ ذَلِكَ الْإِنْجَاءِ، إِذَا دَعَوْنَا فِي غَمٍّ مُخْلِصِينَ، وَهُوَ مُضَارِعٌ أَنْجَى حَذَفَتِ النُّونَ الثَّانِيَةَ الْأَصْلِيَّةَ فِي الْخَطِّ لَا الْأَوَّلَى الزَّائِدَةَ، لِحْصُولِ التَّكْرِيرِ بِالثَّانِي دُونَ الْأَوَّلِ، لَكِنْ تَخْفَى فِي الْجِيمِ لِأَنَّهَا سَاكِنَةٌ تَخْرُجُ مِنَ الْخِيَشُومِ، وَكَذَلِكَ تَخْفَى فِي الشَّيْنِ وَالضَّادِ.

﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ﴿٨٩﴾ فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ إِنَّهُمْ كَانُوا يُسْأَرَعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا وَرَهَبًا وَكَانُوا لَنَا خَشِيعِينَ ﴿٩٠﴾ وَاللَّيْلَةُ أَحْصَيْنَا فَرَجَهَا فَنَنفَخُنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهُآ آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿٩١﴾﴾

القصة العاشرة:

قصة زكرياء ويحيى عليهما السلام مع قصة مريم

﴿وَزَكَرِيَّا إِذْ نَادَىٰ رَبَّهُ رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا﴾ بلا ولد يرثني، كما في آية أخرى، وكما دلّ عليه قوله تعالى: ﴿وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ﴾ أي الباقين بعد الموت، ولو أراد فردا بلا ولد يعينني لقال: وأنت خير المعينين.

وفي ذلك مدح لله سبحانه بالبقاء، وتلويح بفناء ما سواه، لا تلويحا بأنه إن لم ترزقني ولدا فحسبي أنت وارثا، لأنه لا يناسب مقام الدعاء، لأن مقام الدعاء كما قال ﷺ: «إِذَا دَعَا أَحَدُكُمْ فَلَا يَقُلْ: اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْحَمْنِي إِنْ شِئْتَ، اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي إِنْ شِئْتَ، لِيَعِزَّمَ مَسْأَلَتَهُ فَإِنَّ اللَّهَ لَا مَكْرَهَ لَهُ». ويروى: «فَإِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ وَلَا مَكْرَهَ لَهُ». وروى: «وَلَكِنْ لِيَعِزَّمَ الْمَسْأَلَةَ وَلِيَعِزَّمَ الرِّغْبَةَ، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى لَا يَتَعَاطَمُهُ شَيْءٌ أَعْطَاهُ»^(١).

[قلت:] لكن يحتمل أن النهي في الحديث لمن يقول ذلك مهملا على ظاهره لا لمن يقوله إظهارا للرضا بكل ما قضى الله ولو خلافاً لمطلوبه.

١- رواه مسلم في كتاب الذكر والدعاء والتوبة والاستغفار (٥٣) باب العزم بالدعاء ولا يقل إن شئت، رقم ٢٦٧٩. ورواه الربيع في كتاب الأذكار (٢٢) باب أدب الدعاء وفضيلته، رقم ٥٠٣. من حديث أبي هريرة.

﴿فَاسْتَجِبْنَا لَهُ﴾ دعاءه ﴿وَوَهَبْنَا لَهُ، يَحْيَىٰ وَأَصْلَحْنَا لَهُ، زَوْجَهُ﴾

للمعاشرة بتحسين خلقها، وكانت سيئة الخلق طويلة اللسان رضي الله عنها، أو برءً شباها بعد أن كبرت، أو بالولادة وكانت عاقرا.

(بلاغة) وعلى الأول العطف على «استجبنا» لأنه لم يدع بتحسين خلقها، أو على «ووهبنا» فلزيادة إصلاحها على مطلوبه، كان بالواو لا بالفاء التفصيلية، وقدم هبة الولد لأنه مطلوبه الأعظم، وهو لا يتوقف على إصلاح خلقها، وإن أريد بالإصلاح إزالة العقم فالمراد: أردنا هبة يحيى له وأصلحنا له زوجه للولادة.

ويضعف ما قيل من أن المراد: وهبنا لمجرد امتناننا لأن المتبادر أنه إجابة لدعائه، والعطاء بعيد الإجابة أشد امتنانا، والداعي إلى هذا الضعف أنه قال: ﴿وَوَهَبْنَا﴾ ولم يقل: فوهبنا، قلت: لا تنس أن المعطوف بغير الفاء على مدخول الفاء ينسحب عليه حكم الفاء.

﴿إِنَّهُمْ﴾ أي الأنبياء المذكورين، لأن العموم زيادة فائدة ولأن فيه السلامة من إتمام الثلاثة بمؤثت جيء به من عرض لا لذاته اللازم في تفسير الضمير بركباء وزوجه ويحيى، وهذا تعليل جملي لمحدوف أي فعلنا بهم ذلك لأنهم... الخ، أو استئناف لتعظيمهم.

﴿كَانُوا يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ﴾ إلى الخيرات كقوله سبحانه: ﴿سَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ﴾ (سورة آل عمران: ١٣٣) وتفسير القرآن بعضه ببعض أولى من تجديد معنى آخر، كتضمين «يسارع» معنى يرغب فيتعدى بفي، ما لم يترجح المعنى الآخر للدليل أو يتعين، [قلت:] ولا داعي إلى كونها للتعليل لضعف معناه هنا، سواء قلنا الخيرات العبادات أو ثوابها أو المراتب، إذ يقدر ما يسارع به والأصل عدم الحذف إذا أغنى عنه المذكور.

﴿وَيَدْعُونا رَغْبًا﴾ في نعمنا وقبول الأعمال ﴿وَرَهْبًا﴾ من نعمنا ورد الأعمال، ويروى أن الدعاء رغبة يبطون الأكف ورهبة بظهورها.

(نحو) [قلت:] والنصب على التعليل، وأيُّ داعٍ إلى جعلهما حالين بتقدير مضاف، أي ذوي رغب، أو للمبالغة، أو بتأويلهما بالوصف، أو إلى جعلهما مفعولين مطلقين، كقولك: قمت وقفا. وعطف الجملة على «يُسَارِعُونَ» فيتسلط — قيل — عليها الكون، فهذا دعاء من توابع تلك المسارعة، ولو عطف على «كَانُوا...» لم يفد ذلك، وفيه أنه لا يلزم من قولك: «كان زيد يطعم الفقراء ويقرأ» أن إطعامهم يستلحق القراءة. بل العطف على «يُسَارِعُونَ» للموافقة في المضارعة والتجدد.

﴿وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ﴾ منقادين لنا خائفين. ﴿وَالَّتِي﴾ واذكر مريم التي، أو مما يتلى عليكم مريم التي، أي شأها، لا مبتدأ خبرها «نَفَخْنَا» لأن فيه زيادة الفاء من غير أن يتضمَّن المبتدأ معنى الشرط وجواز ذلك ضعيف، ﴿أَخَصَّتْ فَرْجَهَا﴾ عن الزنى وعن التزوج.

(فقه) وفي شرع قومها جواز التبتل للرجال والنساء، وحرَّم في شرعنا، إلا من لم يجد أو لم يحتج، وأدعى بعض أن الفرج جيب قميصها إذ جاء جبريل للنفخ فيه ولم تعرفه فمنعته، وفي هذا مزيد مدح لها.

﴿فَنَفَخْنَا فِيهَا﴾ أمرنا جبريل بالنفخ فيها نفسها في بطنها كريح الفم لكن من جيب القميص فوصل النفخ منه الفرج وذلك نفخ في الفرج تحقيقاً.

﴿مِنْ رُوحِنَا﴾ هو الروح المعروف في الكلام، والإضافة إضافة ملك للمالك، و«مِنْ» للتبعية أي بعض روحنا أرواحاً من جملة روحنا على تعدي النفخ لتضمَّن معنى الإلقاء، كما تقول: لفظت النواة، أو للابتداء.

من «أُمَّتْكُمْ» فلا يختلف عامل الحال وعامل صاحبها، فإن عامل الخير المبتدأ، وهذا المبتدأ رافع للخير ناصب للحال، وقيل: بدل من «هَذِهِ»، «وَاحِدَةً» متّحدة فيما بين الأمم والأنبياء كلّهم، أو في أنّها لا يخالطها الشرك في القبول وصحّة الاتّباع.

﴿وَأَنَا رَبُّكُمْ﴾ وأنا إلهكم واحد، الملة واحدة، والربُّ واحد، وأمر الأنبياء واحد، ويناسب أن الربَّ بمعنى الإله قوله تعالى: ﴿فَاعْبُدُونِ﴾ خاصّة، والإله المعبود، والإلاهة: العبادة، وفي لفظ الربَّ ترجيح جانب الرحمة ودعاء إلى العبادة بالترغيب.

﴿وَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ﴾ عطف على محذوف بطريق الالتفات من الخطاب إلى الغيبة، قطعاً عنهم ونعياً لهم على كفرهم، أي أمروا بالاتفاق على التوحيد وتقطّعوا أمرهم، أو عطف على قوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ﴾ عطف فعليّة على اسميّة.

(نحو) أو عطف على المعنى كما يقال في غير القرآن: عطف توهّم، كأنه قيل: أمرتم بالاتفاق وتقطّعتم. و«أَمْرُهُمْ» منصوب على تقدير في، أي تفرّقوا فيه، أو مفعول به على أن «تَقَطَّعَ» بمعنى قطع بالشدّ من «تَفَعَّلَ» بمعنى «فَعَّلَ» بالشدّ، وإن ضمّن معنى جعلوا فأين المفعول الثاني؟ وإن جعل تمييزاً فالتمييز لا يكون معرفة.

ومعنى تفرّقهم: اختلافهم في أنواع الشرك والمعاصي، أو تقطّعوا المسلمون والمشركون باختلافهم بالإسلام والشرك.

﴿كُلُّ الْيَتِيمَا رَاجِعُونَ﴾ للجزاء، كما قال تفصيلاً للجزاء: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ﴾ قدراً واجبا من الصالحات، أو زاد، أو بعض الصالحات وهو

الواجب، أو مع زيادة **«وَهُوَ مُؤْمِنٌ»** بما يجب الإيمان به **«فَلَا كُفْرَانَ»** لا حرمان ولا جحود، كما أنني حرمت على عبادي الكفر بي وجحود نعمتي، وهذا تأكيد عظيم في الثواب **«لِسَعْيِهِ»** لثواب سعيه أي عمله.

«وَأَنَا لَهُ» أي لسعيه، وهذا أولى من أن يقال: الهاء عائدة إلى «مَنْ» على معنى أنه لا ننساه ولا يلتبس علينا، كما تكذب أسماء الجند في بعض الأحيان **«كَاتِبُونَ»** في اللوح المحفوظ بقدرتنا، أو بالملائكة في الصحف.

«وَحَرَّمَ» ممتنع كما يمتنع الحرام ولا يرجى حصوله، أو واجب كقوله:

وإن حراما ما لا أرى الدهر باكيا على شجوة إلا بكيت على صخر

وهو وجه في قوله تعالى: **«قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي»** الآية (سورة الأنعام: ١٦١) وهذا الوجه على أن «لا» زائدة. أو الرجوع للعالم أو بمعنى التوبة من الشرك **«عَلَى قَرْيَةٍ»** أهل قرية **«أَهْلَكْنَاهَا»** أردنا إهلاكها أو قدّرناه في الأزل، أو الإهلاك الخذلان بالكفر، والرجوع التوبة^(١) **«أَلَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ»** بالبعث أو إلى الدنيا أو عن الشرك.

(نحو) وانتفاء الرجوع مبتدأ، أو نفس الرجوع إذا جعلنا «لا» زائدة و«حَرَامٌ» خبر، أو «حَرَامٌ» مبتدأ رافع لمكتفى به ولو لم يتقدّم نفي أو استفهام، وهو قول، وقال ابن مالك: يجوز بلا خلاف، وإنما الخلف في حسنه.

«حَتَّى إِذَا فَتَحْتَ بِآصُفٍ وَمَا جَوُجٌ» «حَتَّى» حرف ابتداء، ولا تخلو عن غاية، وقيل: جارة لـ «إِذَا»، وهي عائدة إلى محذوف، أي يستمرّون على الكفر كافر بعد كافر إلى قرب الساعة، وتقوم عليهم مصرّين، وإذا قامت آمنوا

١ - كذا في النسخ، ولعلّ الصواب: «والرجوع عن التوبة».

ولا ينفعهم، أو عائدة إلى «أهلكنّا» أو إلى «حرام» أو إلى «لَا يَرْجِعُونَ» أو إلى «تَقَطَّعُوا» وفيه كثرة الفصل، أي يدومون على التقطع والخلاف حتّى إذا جاءت الساعة آمنوا كلّهم، ولكن يتفقون على الكفر فتقوم.

ولا جواب لـ «إذا» وقيل: جوابها هي «شأخصة» قرن بالفاء وإذا الفجائية معا للتأكيد. وتفتيح ياجوج وماجوج مجاز عن إخراجهم، أو يقدر مضاف أي فتح سدّ ياجوج.

﴿وَهُمْ﴾ ياجوج وماجوج، وقال مجاهد: الناس، ﴿مَنْ كُلِّ حَدَبٍ﴾ مرتفع منحدر كجبل وأكمة ﴿يَنْسُلُونَ﴾ يُسرعون، وأصله: مقارنة الخطو مع الإسراع، وعلى أنّه حقيقة في مشي الذئب يكون هنا مجازا.

(قصص) ياجوج وماجوج قبيلتان هما تسعة أعشار وبنو آدم عشر، قيل: يوحى الله ﷻ إلى عيسى عليه السلام: أَنِّي أَخْرَجْتُ عِبَادًا لِي لَا يَدَانِ لِأَحَدٍ أَنْ يِقَاتِلَهُمْ فَاحْزِرْ عِبَادِي إِلَى الطُّورِ، يَشْرَبُ أَوَائِلَهُمْ مَاءَ طَبْرِقَةٍ، وَيَقُولُ آخِرُهُمْ: كَانَ هُنَا مَاءٌ، وَيَكُونُ رَأْسُ الثَّوْرِ لِأَصْحَابِ عِيسَى خَيْرًا مِنْ مِائَةِ دِينَارٍ.

﴿وَاقْتَرَبَ﴾ قرب قربا شديدا ﴿الْوَعْدُ الْحَقُّ﴾ ما بعد نفخة البعث من البعث والحساب والجزاء.

(قصص) قيل: يقتل عيسى عليه السلام الدجال عند باب لد الشرقي في الشام، فيوحى الله سبحانه إليه: أَحْزِرْ عِبَادِي الْمُؤْمِنِينَ إِلَى الطُّورِ فَقَدْ أَخْرَجْتُ عِبَادًا لَا يَطَاقُونَ وَهُمْ يَاجُوجُ وَمَاجُوجُ، وَيَدْعُو عِيسَى وَالْمُؤْمِنُونَ فِي إِهْلَاكِهِمْ فَيَصْبِحُونَ مَوْتَى بِالنَّعْفِ فِي رِقَابِهِمْ بَمَرَّةٍ، وَيُرْسِلُ اللَّهُ سَبْحَانَهُ طَيْرًا كَأَعْنَاقِ الْبَخْتِ تَلْقِيهِمْ فِي الْبَحْرِ، وَيَغْسِلُ الْأَرْضَ بِمَطَرٍ كَزُلْفَةٍ، وَيَبَارِكُ فِي الْأَرْضِ حَتَّى يَأْكُلَ النَّفَرُ مِنَ الرَّمَانَةِ وَيَسْتَظِلُّونَ بِقَشْرِهَا، وَتَكْفِي اللَّفْحَةُ الْفَتَامَ مِنَ النَّاسِ وَهُمْ الْفَخْدُ، وَالشَّاةُ أَهْلُ الْبَيْتِ، وَيَبْعَثُ اللَّهُ ﷻ رِيحًا طَيِّبَةً فِي آبَاطِ الْمُؤْمِنِينَ فَيَمُوتُوا،

ويبقى الكفار يتهارجون كالحمير.

والساعة بعد ياجوج وماجوج كالحامل المتمة لا يدرى متى تضع، وتلد الفرس ولا يركب ولدها حتى تقوم الساعة كما روي^(١).

﴿إِذَا هِيَ﴾ أي القصة ﴿شَاحِصَةً﴾ خبر لقوله: ﴿أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أو مبتدأ رافع له على الفاعلية، مستغن به عن الخبر على ما مر آنفا.

(نحو) فذلك كالفاعل والفاعل فصيح أن يكونا خيرا لضمير القصة، ولا يحكم لهما بحكم المفرد فلا تم، فلو حكم لهما بحكم المفرد لم يجز أن يقال: أقائم الزيدان؟ بل أجاز بعض الكوفيين الإخبار بالمفرد عن ضمير القصة أو الشأن.

وقيل: هي عائد إلى مبهم فسرّه «أبصار» بعده، وقيل: ضمير الساعة والخبر محذوف، أي واقعة، وقوله: ﴿أَبْصَارٌ...﴾ مستأنف، وفيه ضعف لعدم الاحتياج إلى التقدير. وشخص الأبصار: ارتفاع أجفائها من غير أن تطرف لشدة الهول.

﴿يَاوَيْلَنَا﴾ مفعول لقول مقدر حال مما قبل، أو مستأنف أي قائلين، أو يقولون، أو جواب «إذا». ونداء الويل تحسر. ﴿قَدْ كُنَّا﴾ قبل الفوت أو قبل اليوم ﴿فِي غَفْلَةٍ مِّنْ هَذَا﴾ عن هذا اليوم، أو عن هذا الذي دهمنا من البعث للحساب ﴿بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ﴾ إضراب عن ذكر الغفلة إلى ذكر أنه قد أُنذروا بقدر ما ينتفعون، وأنهم ظلموا أنفسهم بعدم الاتباع، وتعريضها للعذاب الدائم.

١- رواه ابن ماجه في كتاب الفتن (٣٣) باب فتنة الدجال وخروج عيسى... رقم ٤١٥٣. ورواه

أحمد في مسند المكثرين من الصحابة، رقم ٣٥٤٦، من حديث ابن مسعود. وللتوسع راجع:

تفسير ابن كثير، تفسير الآية ٩٦.

﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَرِدُونَ ﴿٩٨﴾ لَوْ كَانَ هَؤُلَاءَ إِلَهًا مَا وَرَدُوا هَا وَكُلٌّ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٩٩﴾ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَهُمْ فِيهَا لَا يَسْمَعُونَ ﴿١٠٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ ﴿١٠١﴾ لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا وَهُمْ فِي مَا اشْتَمَتْ أَنفُسُهُمْ خَالِدُونَ ﴿١٠٢﴾ لَا يَحْزَنُهُمُ الْقَرْعُ الْأَكْبَرُ وَتَتَلَقَّيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ هَٰذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ ﴿١٠٣﴾ يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السِّجِلِ لِلْكِتَابِ كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ وَعَدًّا عَلَيْنَا إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ ﴿١٠٤﴾ وَلَقَدْ كُتِبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ ﴿١٠٥﴾ إِنَّ فِي هَٰذَا لَبَلَاغًا لِقَوْمٍ عَابِدِينَ ﴿١٠٦﴾﴾

أحوال الكافرين والمؤمنين في الآخرة

﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ «ما» لغير العاقل أصالة ووضعاً، ولا تستعمل في غيره أو في العموم إلا للدليل، فلا تدخل الملائكة إذ عبدتها بنو المَلِيح بالتصغير بطن من خزاعة، ولا عيسى إذ عبده النصارى، ولا عزيز إذ عبده اليهود. والنبى ﷺ ذكر الآية لابن الزبير حين احتج بهؤلاء على معنى أنها لم تشملهم، ثم إنه شهر حتى لا يخفى عن نحو ابن الزبير أن الملائكة وعيسى ويلتحق بهم عزيز يكرهون أن يعبدوا، فكيف يعذبون بما فعل غيرهم بلا رضى منهم؟!.

(سيرة) دخل النبى ﷺ المسجد وصناديد قريش في الحطيم وحول الكعبة ثلاث مائة وستون صنماً، فعرض له النضر بن الحرث فأفحمه ﷺ، وتلا ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ الآيات الثلاث، فأخبر الوليد ابن المغيرة عبد الله بن الزبير بذلك، فقال: ولو وجدت محمداً لخصمته، فدعوا رسول الله ﷺ، فقال له: أنت قلت ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ...﴾ قال:

نعم، قال: عبدت النصراني المسيح واليهود عزيزا وبنو المليح الملائكة؟ فقال ﷺ: عبدوا الشيطان، فأنزل الله ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ أي عزيزا والملائكة وعيسى ﴿أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ ونزل في ابن الزبيري ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَصِيمُونَ﴾ (سورة الزخرف: ٥٨).

وروي أنه ﷺ قال له: ما أجهلك بلغة قومك! إن الله تعالى قال: ﴿وَمَا تَعْبُدُونَ﴾ ولم يقل: ومن تعبدون، يعني أن ما للأصنام لأنها لغير العقلاء، ولو أراد الملائكة وعزيزا وعيسى لقال: ومن تعبدون، [قلت:] وقوله ﷻ: «ما أجهلك بلغة قومك!» صحيح المعنى غير ثابت الرواية.

وسمى الله الأصنام وعبادها حصبا لأنهم يرمون لجهنم كما يرمى الحطب للنار، وأصله الحجارة الصغار يرمى بها إنسان أو غيره، كما قرأ جماعة «حطب جهنم» بالطاء، وعن ابن عباس: الحصب الحطب بالزنجية، وإنما يذكر في القرآن من العجمة ما ذكره العرب منها أو ما ذكره الله عن أهلها.

﴿أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ مستأنف مؤكد لما قبله، واللام بمعنى على، أو للاختصاص، أو لام تقوية على أن الورود متعد كقوله: ﴿وَرَدُّوْهَا﴾. ضعف «وارد» عن العمل لكونه وصفا لا فعلا ولتقدم المعمول فقوي بها. والورود هنا الدخول. والخطاب للكفرة أو لهم ولما يعبدون تغليبا للعاقل، وفي ورودها معهم زيادة غم إذ علموا أنها معهم ولا شأن لها، كيف عبدنا وحالها هذا؟ وقد أضعنا عبادتها إذ لم تشفع لنا، وعذبنا بها!.

﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ الْأَصْنَامُ الَّتِي تَعْبُدُونَهَا ۖ إِلَٰهَةً﴾ كما تزعمون ﴿مَا وَرَدُّوْهَا﴾ عبر بالواو مراعاة لتعظيمهم لها ولو في وقت هذا الخطاب لهم، والشياطين أيضا واردوها لكن كلامهم في الأصنام.

﴿وَكُلٌّ﴾ من العابدين والمعبودين ﴿فِيهَا خَالِدُونَ﴾ أبدا ﴿لَهُمْ فِيهَا﴾ متعلق بما تعلق به «لهم» أو بـ«لهم» لنيابته عنه، وأصل «خالدون» و«هم» أن يستعملا للعقلاء لكن غلبوا على غيرهم، كما أثبت الزفير وهو للعبدين دون الأصنام بقوله: ﴿زَفِيرٌ﴾ إلا إن جعل الله سبحانه لها حياة، وزفيرا بلا تعذيب لها بل بها، فلا تغليب في جنب زفير، وهو صوت نفس المغموم من أقصى الجوف، وقيل: أصله ترديد النفس حتى تنتفخ الضلوع، ولا يقال: يجوز أن نجعل الخطاب في «أنتم» للعقلاء المخاطبين بـ«إنكم» فلا تغليب في «خالدون» ولا في «زفير» لأننا نقول: لا يصح أن نجعل الخطاب لهم خاصة في قوله: ﴿أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ﴾ مع إثبات الورود لها أيضا في قوله: ﴿لَوْ كَانَ هَؤُلَاءَ...﴾ الواضح في شمول أنتم لها.

﴿وَهُمْ فِيهَا﴾ متعلق بقوله: ﴿لَا يَسْمَعُونَ﴾ ولا صدر لـ«لا» هذه، وقدم للفاصلة وعدم السمع لصممهم، لقوله تعالى: ﴿وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمْيًا وَبُكْمًا وَصُمًّا﴾ (سورة الإسراء: ٩٧) وهم على الصمم إلا نادرا.

ونهاية عذاب أهل النار أن لا يرى بعض بعضا ولا يسمعه، ويجعل في تابوت من حديد جوف تابوت آخر، ولا يرى أن أحدا يعذب معه في النار، ذكر ذلك ابن مسعود وقرأ هذه الآية، وقيل: لا يسمع بعض زفير بعض لشدة الهول، وقيل: لشدة الزفير، وقيل: لا يسمعون ما يسرهم، ولا دليل في الآية لهذا. ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ﴾ في الأزل لا كما قيل في قوله: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ﴾ وإنه تبشير لهم ﴿لَهُمْ مِّنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ اسم تفضيل، أعني أنه تأنيث «أفعل» التفضيل، فالمعنى: الخصلة المفضلة في الحسن، وهي السعادة، وقيل: التوفيق للطاعة وذلك على العموم، لأنه يعتبر عموم اللفظ لا خصوص السبب، فلا يشكل عليه ما

ورد أن سبب النزول: الملائكة وعزير وعيسى، فما هم إلا بعض أفراد العموم.

﴿أُولَٰئِكَ﴾ الذين سبقت لهم منّا الحسن، وإشارة البعد لعلو درجاتهم

﴿عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ لا يدخلونها ولا يقربون منها، وذلك إبعاد حكم ورتبة، وقد

يقال: إبعاد بعد قرب لقوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِّنْكُمْ﴾ إِلَّا وَارِدُهَا﴾ (سورة مريم: ٧١)،

أو هم إذ كانوا في الجنة مبعدون عنها ﴿لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا﴾ صوت

حركتها حين كانوا في الجنة، ومن حين ورودها وقبل ذلك.

﴿وَهُمْ فِي مَا اشْتَهَتْ أَنفُسُهُمْ﴾ من كل لذة ﴿خَالِدُونَ﴾ وما لم يكتبه

الله لهم لا يخطر ببالهم، وإن خطر لم يشتهوه، كدرجة من هو أعلى. والتقلص

للحصر أي لا يخلدون إلا فيما اشتتهت أنفسهم، لا بد من الخلود ولا بد من

كونه فيما اشتهوا.

﴿لَا يَحْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ﴾ فأولى أن لا يصيبهم الأصغر، كذا قيل، وفيه

أنه قد يصاب بالأصغر ولا يصاب بالأكبر، الجواب: أن الآية في إعلاء درجاتهم

فلا يهانون بالأصغر أيضاً، أو لأن المقام لذكر الأكبر، والآية من نفي السبب

وهو إصابة الأكبر مثلاً بنفي المسبب، وهو الحزن.

والفزع الأكبر: الفزع حين انصرف أهل النار إلى النار، أو حين أطبقت

النار على أهلها، أو حين يقال: ﴿اخْسُتُوا فِيهَا وَلَا تُكَلِّمُونَ﴾ (سورة

المؤمنون: ١٠٨)، أو حين يذبح الموت بصورة كبش أملح بين الجنة والنار،

ونودي: «خلود لا موت في النار ولا في الجنة»، أو حين تطوى السماء، أو

حين النفخة للبعث.

﴿وَتَلَقَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ﴾ ملائكة الرحمة بالرحمة أو بالسلام حين الخروج من

القبور ﴿هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ﴾ أي قائلين هذا يومكم الذي كنتم

توعدونه في الدنيا لإيمانكم وطاعتكم.

﴿يَوْمَ نَطْوِي السَّمَاءَ﴾ متعلق بـ «تَتَلَقَّاهُمْ» أولى من تعليقه بـ «يَحْزَنُ»
أو بـ «الْفَزَعِ»، والمصدر يتعلّق به ولو نعت، كقوله:

إِنَّ وَجْدِي بِكَ الشَّدِيدُ أَرَانِي عَاذِرًا مِنْ وَجَدْتِ فَيْكَ عَذُولًا^(١)

أو فُصِّل، أو بدل كلٍّ من هاء توعِدونه المحذوفة.

والمراد بالسمااء الجنس بل الاستغراق لقوله تعالى: ﴿وَالسَّمَاوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ﴾ (سورة الزمر: ٦٧)، وهذا الطيُّ يعقبه إفناء أو تبدُّل بغيرهنَّ لقوله سبحانه: ﴿يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَاوَاتُ﴾ (سورة إبراهيم: ٤٨)، أو يراد بهذا التبديل تعويض أرض الجنة وسماها.

﴿كَطَيَّ السَّجِّلَ﴾ الكاف اسم مضاف مفعول مطلق نائب عن محذوف، أي طيًا مثل طيٍّ، أو حرف أي طيًا ثابتًا كطيَّ السجل، والسجلُّ الصحيفة، وخصَّه بعض بصحيفة العهد، وقيل: هو في الأصل حجر يكتب فيه، ثم سُمِّيَ به كلُّ ما يكتب فيه من قرطاس أو جلد أو غيرهما.

﴿لِلْكِتَابِ﴾ نعت للسجلَّ على قصد الجنس، أو حال له والكتابة مصدر، أو اللام للتعليل متعلق بـ «طَيَّ» فإنَّ المكتوب يطوى محافظة على ما كتب فيه، وإنَّ جعلنا السجل اسمًا للذي كتبه فاللام للتقوية، والكتاب مفعول به لـ «طَيَّ».

فقد قيل: السجل اسم ملك موكل بحفظ الصحف، إذا مات إنسان رفع كتابه إليه فطواه ليوم القيامة، ولا بأس بتشبيه الأقوى بالضعيف، كقوله تعالى: ﴿مِثْلُ نُورِهِ كَمِشْكَاةٍ﴾ (سورة النور: ٣٥) أو اعتبر القوَّة هنا بما في الأذهان من أنَّ طيَّ الورقة لضعفها ودقَّتْها وصغرها أقوى من طيَّ السماء، و[قيل] عن ابن

١- أورده صاحب المعجم في شواهد اللغة العربيَّة: ج ٦، ص ١٢٥، ولم ينسبه لأحد.

عبّاس وابن عمر: السجل كاتب النبي ﷺ، وهو وصف لا علم له، فلا يضعّف بأنّه لا يعرف في الصحابة رجل اسمه سجل، وقد قيل: اسمه زاد بن مردويه، والأكثر أنّ السجل الصحيفة، والجمهور على أنّه اسم عربيّ، وقيل: فارسيّ معرّب.

﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾ نعيد الموتى بعد فنائهم بأجسامهم الأولى بنفسها، كما خلقناهم أوّل مرّة، وقيل: ما تلف وفي يخلق مثله. (أصول الدين) والروح لا تبدّل، أو هي المتلذّذة أو المتألّمة، وليس الإحياء بعد الموت أصعب من الإيجاد الأوّل، بل أسهل لبادي الرأي، وهما عند الله سواء، ومن قال: أسهل أشرك لوصف الله سبحانه بالعجز. وعجم الذنب لا يفنى. والأنبياء ومن التحق بهم لا تفنى أجسامهم، كما ورد في المؤذنين المحتسبين، وفي أنواع من الأعمال.

(نحو) والكاف اسم مضاف للمصدر مفعول مطلق، أي نعيده إعادة مثل بدئنا له، أو إعادة ثابتة كبدئنا له. و«ما» مصدرية كما رأيت، أو اسم أي كبّد بدأناه، أو كبّد الذي بدأناه، أو «كما» مكفوف وكاف^(١)، وفي ذلك خلقتان: الثاني يشبه الأوّل.

(سيرة) قالت عائشة رضي الله عنها: دخل عليّ رسول الله ﷺ وعندي عجوز من بني عامر، فقال: من هذه العجوز يا عائشة؟ فقالت: إحدى خالاتي: ادع الله أن يدخلني الجنّة يا رسول الله، فقال ﷺ: «إِنَّ الْجَنَّةَ لَا يَدْخُلُهَا عَجُوزٌ»، فأخذها ما أخذها، فقال ﷺ: «يَنْشَهُنَّ اللَّهُ خَلْقًا غَيْرَ

١- انتبه أنّ الشيخ يقصد بالكاف: ما الكافّة عن العمل كما في إنّما وحيثما وغير ذلك، وبالمكفوف إنّ أو حيث وغيرهما من الكلمات العاملة.

خلقهن»، ثم قال: «تحشرون حفاة عراة غلفا»، فقالت: حاشى الله تعالى من ذلك، فقال رسول الله ﷺ: «بلى إن الله تعالى قال: ﴿كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ﴾»، فأفادت الآية البعث ردًا على منكريه، وأفادت أنهم يبعثون كما كانوا فترد إليهم شعورهم وأظفارهم وقلفة الختان من ذكر وأنثى، وكل جلدة في طول أعمارهم وقصرها.

﴿وَعَدْنَا عَلَيْنَا﴾ مصدر مؤكّد، مثل أنت ابني حقًا، أي وعدنا ذلك وعدًا، وإذا اعتبر في «نُعِيدُ» معنى الوعد كان مصدرًا مؤكّدًا له، كعليّ ألف عرفا. و«عَلَيْنَا» نعت «وَعَدًا» أي ثابتا بالزوم منّا، أو «وَعَدًا» بمعنى إخبار بخير، ونعت بـ«عَلَيْنَا» اعتبارا لمعنى موعود على معنى: علينا إنجازه بطريق الاستخدام، وفيما مرّ كفاية.

﴿إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ﴾ لذلك لا محالة، وذلك تأكيد آخر، ويقال: معناه قادرين على الفعل، ويقال: فاعلين للماضي لتحقيق الوقوع، وكل ذلك صحيح المعنى في نفسه، إلا أننا نعتبر الظاهر ما وجدنا صحّة بلا ضعف، ولعل وجه التفسير بالقدرة اعتبار أن اسم الفاعل للحال، الموجود في الحال القدرة والفعل مستقبل.

﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ﴾ الموحى إلى داود عليه السلام: ﴿مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ﴾ التوراة، وقيل: الزبور جنس كتب الله التي بعد التوراة، وقيل: الزبور القرآن والذكر التوراة، وقيل: الزبور كتب الله كلها، والذكر اللوح المحفوظ. وتسميته ذكرا مجاز لاشتماله على حروف تنظم منها كلمات تتضمن تذكيرا وعنه ﷺ: «كان الله ولم يكن قبله شيء، وكان عرشه على الماء ثم خلق السماوات والأرض وكتب في الذكر كل شيء»^(١) أي في اللوح المحفوظ. والزبور لفظ

١- رواه البخاري في كتاب بدء الخلق (١٠١) باب ما جاء في قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ﴾

عربي، «فعل». بمعنى «مفعول»، أي مزبور أي مكتوب، وخصه بعض بالكتابة الغليظة، أو بمعنى «فاعل» أي زاير أي زاجر.

﴿أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾ أرض الجنة لأنها خلقت للصالحين، وما يدخلها فاسق إلا بعد أن يوفق للتوبة، ويعدُّ صالحاً ولو عند الموت ما لم يشاهد، ويدلُّ لهذا أنها ذكرت بعد ذكر البعث، ولا أرض بعد البعث يتمكن فيها الصالحون غيرها.

وعن ابن عباس: أرض الدنيا يستولي عليها المؤمنون، كقوله تعالى: ﴿لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ (سورة النور: ٥٥) قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى زَوَى لِي الْأَرْضَ فَرَأَيْتُ مَشَارِقَهَا وَمَغَارِبَهَا، وَإِنَّ أُمَّتِي سَيَلِغُ مَلِكُهَا مَا زَوَى لِي مِنْهَا»^(١).

[قلت:] وهذا وعد بإعزاز الدين الإسلامي وأهله بالاستيلاء على أكثر المعمور الذي يتردد إليه المسافرون، وهذا هو المراد ولا يشكل علينا الدنيا الجديدة التي لم يدخلها المؤمنون والهند المغربي، وإن اعتبرنا زمان المهدي وعيسى وهو من هذه الأمة إذا نزل فلا إشكال، وأما وضعه الجزية عن أهل الكتاب والمجوس فلا يقبل منهم إلا الإسلام، فمن سنة النبي ﷺ إليه إذا أتى، وقيل: أرض المقدس، وقيل الشام كله، والصحيح الأول، وعلى أنها أرض الدنيا لهذه الأمة لا يشكل كفر جميع المكلفين عند قرب الساعة جداً، لأن الإراث لا يختص بالدوام ولأن أيام قرب الساعة قليلة لا يعتدُّ بها كأنها من أيام الآخرة.

﴿إِنَّ فِي هَذَا﴾ أي فيما ذكر في هذه السورة من دلائل الوحدانية والنبوة والمواعظ والوعد والوعيد، وقيل: في هذا القرآن ﴿لَبَاسًا﴾ كفاية كما

رقم ٣١٩٠. ورواه أحمد في مسند البصريين، رقم ١٩٣٧٥. من حديث عمران بن حصين.

١- تَقَدَّمَ تَحْرِيجُهُ فِي ج ٨، ص ٢٠٢.

يقال لفلان بلغة من العيش، أي كفاية يبلغ بها المراد، أو لسبب بلوغ إلى المراد من الدين، أو لنفس البلوغ إليه على المبالغة في أن ما ذكر كاف، ﴿لِقَوْمٍ عَابِدِينَ﴾ لقوم مآلهم العبادة بالتوحيد والطاعة إذا سمعوا ذلك، أو زيادة عبادة بكل ما سمعوا من ذلك بعد إيمانهم، أو همّتهم العبادة يبحثون عن طرقها الصحيحة. وعن الحسن: الذين يصلّون الخمس جماعة. وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قرأ ذلك فقال: «هي — أي العبادة — الصلوات الخمس في المسجد الحرام جماعة». وعن أبي هريرة: الصلوات الخمس، وعن كعب الأحبار: صوم رمضان والصلوات الخمس، قلت: المراد في ذلك التمثيل ولا يكفي التخصيص.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ ١٠٧ قُلْ إِنَّمَا يُوجِىءُ إِلَىٰ أُنْمَاءِ الْهَكْمِ إِلَهُ وَحْدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ١٠٨ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ - أَذَنْتُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ أَدْرِي أَقْرَبُ أَم بَعِيدٌ مَّا تُوْعَدُونَ ١٠٩ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ مِنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ ١١٠ وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهِ فَإِنَّهُ لَكُم مَّا تَوَعَدُونَ ١١١ قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ ١١٢﴾

النبى ﷺ رحمة للعالمين وتذكير ونذر لهم

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ﴾ يا محمد بما ذكروا مثاله من الشرائع والأحكام والوعظ والوعد والوعيد ﴿إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ نصب على التعليل أي لنرحم بك العالمين، والرحمة من الله لا على التعليل، والرحمة منه ﷻ لاختلاف الفاعل لأن فاعل الإرسال هو الله ﷻ، ويجوز أن يكون حالا من الكاف مبالغة، كأنه ﷻ نفس الرحمة، أو بمعنى راحما، أو ذا رحمة، أو حالا من «نأ» أي ذوي رحمة، أو راحمين.

[قلت:] ودخل في «العالمين» الكفار والمؤمنون، وأهل الشقاوة مطلقا لأن الله رحمهم به لأنه ﷻ يُبَيِّنُ لهم الهدى وأسباب السعادة، فلم يقبلوا

رحمته لخلافهم، وضيّعوها، وأيضا هو لهم نفع دنيوي أيضا إذ لا يستأصلون كما استؤصلت أمم قبلهم بنحو مسخ وخسف وإغراق وصاعقة.

وهل دخلت الملائكة في «العالمين»؟ وهل بعث إليهم؟ قولان، قالت جماعة: بعث إليهم فهو رحمة لهم، ولا ندري بم أمرهم وعمّا فهاهم وعليه المحلي في شرح جمع الجوامع، وأدعَى الفخر الرازي الإجماع عليه ولا إجماع، وقال قوم: لم يبعث إليهم ولم يدخلوا في «العالمين»، القول الثالث أنّهم داخلون في «العالمين» ولم يبعث إليهم.

قلت: كنت أقول بهذا في المذهب لأنّهم ازدادوا به عبادة ولم ييلهم الله تعالى بما بلى به هاروت وماروت، وقال عليه السلام لجبريل: «هل أصابتك هذه الرحمة؟» قال: نعم كنت أحشى عاقبة فأمنت لقوله: ﴿ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ﴾ (سورة التكويد: ٢٠)، ولا سند لهذا الحديث، فهو رحمة لهم كما هو رحمة لسائر الحيوان غير مرسل إليها، وكذا المجانين والأطفال هو رحمة لهم بلا بعث إليهم، ويجوز أن نقول: بعث للأطفال والبله الذين يفهمون قليلا فإنّهم يثابون بحسناتهم بلا عقاب على سوء، وكما دخلت الملائكة في نحو «الحمد لله ربّ العالمين» دخلوا هنا، وقد زعم بعض أن الأشياء كلّها من نوره عليه السلام.

﴿قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ، إِلَهٌ وَاحِدٌ﴾ هنا حصران: قصر الصفة على الموصوف: قصر الوحي على الوحدانية، وقصر الموصوف على الصفة: أن الله لا يجاوز الوحدانية، وكأنّه قيل: ما يُوحى إليّ إلاّ أنّه ما الله إلاّ واحد.

(بلاغة) ومعنى قصر الوحي على الوحدانية مع أنّه قد أوحى إليه أيضا القصص والتكليف، أن الوحدانية الأصل وغيرها راجع إليها، والوحي بها هو الأصل وما عداه راجع إليه، أو غير منظور إليه في جنبه، فهو قصر ادّعائي، أو قصر قلب إضافي، أي أوحى إليّ التوحيد لا الشرك، وكذا الكلام في

قصر الموصوف على الصفة. و«أَنَّمَا» بالفتح تفيد القصر كالمكسور على الصحيح اعتباراً للفظ قبل التأويل بالمصدر.

﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ﴾ منقادون والمعنى: الأمر بالانقياد، وزعم بعض أنه أمر بلازم الانقياد، وهو إخلاص العبادة، والعقل طريق لإثبات الواجب، وأما الوحدانية فطريقها السمع، قلت: والعقل أيضاً، ألا ترى إلى قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾ (سورة الأنبياء: ٢٢) .

﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ — ادْنُتْكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ﴾ استعارة تمثيلية، شبه ﷺ بمن بينه وبين أعدائه هدنة فأحسن بغدرهم فنبذ إليهم العهد، وشهر النبذ وأشاعه. و«عَلَىٰ سَوَاءٍ» حال من التاء والكاف أي ثابتين أنا وأنتم على استواء في العلم بنبد العهد، لا أخدعكم، أو من الكاف أي مستوين كلهم في العلم به، أو نعت محذوف أي إيذانا على سواء، ويجوز أن يكون الاستواء في ذلك كله استواء في المعادة، أو في وجوب العلم بالوحدانية. والإيذان: الإعلام، والمفعول الثاني محذوف أي أعلمتكم حربي لكم، أو التوحيد.

﴿وَإِنْ أَدْرِي﴾ لا أدري ﴿أَقْرَبُ﴾ خير ﴿أَمْ بَعِيدٌ﴾ مبتدؤه قوله: ﴿مَا تُوْعَدُونَ﴾ قَدْ لَأَنَّهُ الْأَهَمُّ لَهُمْ، وللفاصلة، أو مبتدأ رافع لمستتر مغن عن خبره. و«ما» فاعل لـ «بَعِيدٌ» على التنازع أغنى عن الخبر، أو فاعل لـ «قَرِيبٌ» أغنى عن خبره ولا ضمير فيه بل في «بَعِيدٌ».

﴿إِنَّهُ، يَعْلَمُ الْجَهْرَ﴾ المجهور به ﴿مِنَ الْقَوْلِ﴾ في تكذيب الوحي ﴿وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ﴾ من ذلك ومن الحقد على المسلمين، فيجازيكم بذلك كله، وعلى سائر كبائرهم وصغائرهم، وعلى ترك عمل الفرائض.

﴿وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّه﴾ أي التأخير المعلوم من الكلام أي لعل تأخير جزائكم ﴿فِتْنَةً لَّكُمْ﴾ بعد فتن أخر، أو اختبار بعد اختبارات، لينظر كيف تعملون،

وهو عالم به قبل وقوعه وجملة «لَعَلَّهُ...» سَدَّتْ مَسَدَّ مَفْعُولِي «أُدْرِي» معلقة كما يكون الاستفهام معلقاً.

﴿وَمَتَاعٌ﴾ اسم مصدر وهو التمتع ﴿إِلَىٰ حِينٍ﴾ وقت الموت أو يوم بدر أو القيامة ﴿قُلْ رَبِّ احْكُم بِالْحَقِّ﴾ المراد طلب التعجيل لأن الحكم لا بدَّ واقع، وإنَّه بالحق لا بدَّ، وأجاب الله له بعد أن دعاه بقتلهم يوم بدر.

﴿وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ﴾ مبتدأ وخبر ﴿الْمُسْتَعَانُ﴾ خبر ثان أو نعت للرحمن مراعاة للجمود والعلمية، أو «الرَّحْمَنُ» نعت و«الْمُسْتَعَانُ» خبر، ﴿عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ﴾ من الإشراك والتكذيب بالوعيد، ودعوى خمود الإسلام ونحو ذلك، وكونه لا ولد له ﷺ فينقطع بموته ذكره، خيبهم الله!

والله المستعان على كُلِّ من يعادينا، وختم لنا بالسعادة

وصلَّى الله على سيِّدنا محمد وآله وصحبه

يَا رَبِّ ، يَا رَبِّ ، يَا رَبِّ .

تفسير سورة الحج وآياتها ٧٨

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ① يَوْمَ تَرَوْهَا تَذْهَبُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَرَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَرَىٰ وَلَٰكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ ② وَمِنَ النَّاسِ مَن يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ③ كُذِّبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مَن تَوَلَاهُ فَاتَّهُ بِضَلَّاهُ وَبَهْدَاهُ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ④﴾

إنذار الناس بهول الساعة

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ﴾ الخطاب الذي حكمه العموم خطاب للموجودين من المكلفين في حال التزول والذين سيوجدون، أو سيوجد تكليفهم، مثل من وجد وهو طفل أو مجنون، وقضى الله حياته، وذلك تغليب وقيل حقيقة، وهو مذهب الحنابلة وطائفة من المتقدمين والفقهاء.

وقيل: مجاز، وقيل: خاصٌّ بالمكلفين الموجودين حال التزول، وأمَّا غيرهم فملتحق بهم من الحديث ومن القرآن لما جاء فيه بطريق العموم والغيبة مثل: من فعل كذا، ومن لم يفعل كذا فله كذا وعليه كذا.

وكذا الخلف في جمع المذكر السالم جمع صفة وواو الجمع تدخل فيه الإناث تغليبا أو حقيقة أو مجازا؟ أو لدليل آخر من القرآن مثل من فعل أو لم يفعل أو من الحديث.

وقيل: الخطاب خاصٌّ بأهل مكة، وعليه فالتقوى ترك الشرك بخلاف غير هذا القول فإنها تعم ترك المعاصي مطلقا، لكن لا مانع من التعميم أيضا في أهل

مَكَّةَ، لَأَنَّ التَّحْقِيقَ خُطَابَ الْمُشْرِكِينَ بِالْفُرُوعِ، وَلَوْ كَانَ الْأَنْسَبُ الْأَمْرَ أَوَّلًا
بِالتَّوْحِيدِ، وَلَا خِلَافَ فِي دُخُولِهِنَّ فِي نَحْوِ النَّاسِ وَالْإِنْسَانِ، مِثْلُ: ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ
لَفِي خُسْرٍ﴾ الْآيَةُ (سورة العصر: ٢) مِمَّا لَفِظَهُ عَامًّا. وَلَا عِلَامَةُ تَذْكِيرٍ وَلَا تَأْنِيثٍ فِيهِ.
وَلَفِظَ الرَّبُّ تَغْلِيظًا، كَأَنَّهُ قِيلَ: احْذَرُوا عَقُوبَةَ مَالِكٍ أَمْرَكُمْ وَمُرِيَّكُمْ.

﴿إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ﴾ تَحْرِيكَ الْأَرْضِ الدَّالُّ عَلَى قَرَبِ السَّاعَةِ
جِدًّا، وَهِيَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ مِنْ مَغْرِبِهَا شَيْءٌ عَظِيمٌ، وَهِيَ نَفْخَةُ الْفَرْعِ
وَبَعْدَهَا نَفْخَةُ الْمَوْتِ، وَبَعْدَهَا نَفْخَةُ الْبَعْثِ، تَمُوجُ الْوُحُوشِ وَالْإِنْسِ وَالْجِنِّ
مُخْتَلِطِينَ. وَأَضَافَ الزَّلْزَلَةَ لِلْسَّاعَةِ لِأَنَّهَا مِنْ أَشْرَاطِهَا وَقَرَبِهَا، كَأَنَّهَا مُجَاوِرَةٌ كَأَنَّهَا
وَقَعَتِ الزَّلْزَلَةُ فِي السَّاعَةِ، فَيَكُونُ مِنْ إِضَافَةِ الْمَصْدَرِ إِلَى وَقْتِهِ أَيْ فِي السَّاعَةِ، أَوْ
إِلَى فَاعِلِهِ، عَلَى أَنَّ الْمَزْلُزْلَ لِلْأَرْضِ هُوَ السَّاعَةُ مُجَازًا، أَوْ إِلَى الْمَفْعُولِ بِهِ الْمَتَجَوِّزُ بِهِ
كَأَنَّهُ زَلَزَلَ اللَّهُ السَّاعَةَ، وَالْمَزْلُزْلُ حَقِيقَةٌ هُوَ اللَّهُ وَتَحَكُّلُكَ فِي ذَلِكَ كُلِّهِ، أَوْ الْمَلِكُ
وَفَعَلَهُ فَعَلَ اللَّهُ سُبْحَانَهُ.

[قيل:] والزلزلة تكون بأمره ملكا موكلًا على جبل قاف بتحريق عروق
الأرض المتصلة بجبل قاف، كذا قيل: إذا أراد زلزلة أرض يأمره بتحريك عرق
تلك الأرض.

وتقول الفلاسفة: إن الزلزلة باجتماع بخار واحتباسه في بطن الأرض وغلظه
مع انتفاء منفذ، فقد يكون منه خسف وأصوات ونار لشدة اشتعال البخار، وإن
صحَّ فالله جامعهم ومخرجه، ومزلزل به إذا شاء، ويناسبه شدة الزلزلة وكثرتها في
الأرض الصلبة بالنسبة إلى الرخوة.

ويدلُّ على إرادة نفخة الفرع وجود المرضعة والحامل لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ
تُرْوَنَهَا تَذْهَلُ كُلُّ مُرْضِعَةٍ عَمَّا أَرْضَعَتْ وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ حَمْلَهَا﴾ فَإِنْ
كَانَ الْمُرَادُ نَفْخَةَ الْبَعْثِ كَمَا قَالَ الْجُمْهُورُ فَالْمُرَادُ بِذَهْوِ الْمَرْضَعَاتِ وَوَضْعِ

الحوامل الكناية عن شدة الهول لا حقيقة الإرضاع والوضع، وهو وجه حسن مع أن نفخة الفزع ليست نفس ما يوعدون، ولا دلالة فيها على البعث، الجواب أنها ولو لم تدل على البعث بذاتها لكنها علامة على تحقق البعث وقربه، وقد أخبر النبي ﷺ أنها من أشراط الساعة المنذرين هم بها الموعود بالبعث بعدها.

(سيرة) كان النبي ﷺ في غزوة بني المصطلق فترلت عليه ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ...﴾ الآيتين فقال ﷺ : «أتدرون أيُّ يوم ذلك؟» قالوا: الله ورسوله أعلم، قال: «ذلك يوم يقول الله لآدم السَّكِينَةَ : قم ابعث بعث النار، قال: يَا رَبِّ وما بعث النار؟ قال: من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون إلى النار، وواحد إلى الجنة» فأنشأ المسلمون ييكون، فقال ﷺ : «قاربوا وسدّدوا وأبشروا فإنه لم تكن نبوءة قطُّ إلا كان بين يديها جاهليّة، وما مثلكم في الأمم إلا كمثل الرقمة^(١) في ذراع الدّابة، أو كالشامة في جنب البعير، وإني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة»^(٢)، وهذا نصٌّ في أن زلزلة الساعة بعد البعث.

(نحو) و«يَوْمَ» متعلّق بـ«تَذْهَلُ» قدّم على طريق الاهتمام ولا حاجة إلى تعليقه بـ«عَظِيمٌ» أو إبداله من «السَّاعَةِ» وبنائوه جوازا للإضافة إلى الجملة، ولا إلى تقدير: اذكروها من ترونها للزلزلة، لأنها المحدث عنها وهي المشاهدة، وقيل: الساعة.

١- الرقمة: قال النووي: قال أهل اللغة: الرقمتان في الحمار هما الأثران في باطن عضده. وقيل:

هي الدائرة في ذراعيه، وقيل هي الرمة الناتئة في ذراع الدّابة من الداخل.

٢- رواه الترمذي في كتاب تفسير القرآن باب (٣٢) ومن سورة الحج، رقم ٣١٦٨. ورواه أحمد في مسند البصريين، رقم ١٩٤٠٠. من حديث عمران بن حصين مع زيادة.

والمرضعة وذات حمل شامل للنساء وسائر إناث الحيوان. و«ما» واقع على من لا يعلم ومن يعلم، وتكون الأنثى ملقمة نديها للرضيع فتذهل عنه، ولا يتعلّق قلبها به مع سقوطه عنها، وكأنّه غير ولدها، أو كأنّه حجر، أو «ما» مصدرية.

(صرف) والمرضعة والحائضة بالتاء من في حال الإرضاع والحيض، وأمّا بلا تاء فمن لها من ترضع ومن بلغت سنّ الحيض، ولم يقل: وتضع كلّ ذات حمل ما حملت، لأنّ الحمل بفتح الحاء الجنين، وما حملت يحتمل الظهر وغيره، وإطلاق الحمل بالفتح على ثمر الشجرة ولو كان حقيقاً لكن لا يتبار شمول الآية له. والرؤية في الموضعين بصرية. وقيل: تبعت الحامل حاملاً والمرضعة مرضعة بحالها، وكلُّ أحد يحشر بحاله فتلد الحامل بعد البعث وتذهل هي والمرضعة عمّا ولدتا.

﴿وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَىٰ وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾ ترى يا من يصلح للرؤية، وهذا عموم أولى من جعل الخطاب للنبي ﷺ، لأنّه أبلغ في التهويل، ولم يقل: وتصير الناس سكارى للإيذان بكمال ظهور تلك الحال، حتّى لا تكاد تخفى عن كلّ مبصر، والمراد: ترى حال الناس كحال السكارى لكنّهم ليسوا سكارى، ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾ حال مؤكّدة؛ أو «تَرَى» بمعنى تظنّ وأزال الظنّ بقوله: ﴿وَمَا هُمْ﴾ فلا تأكيد.

﴿وَلَكِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ﴾ متعلّق بقوله: ﴿وَمَا هُمْ بِسُكَارَىٰ﴾ أي لكن شدّة العذاب صيرهم كالسكارى، أو صيرهم بحال تظنّهم سكارى معها، ويعد الاستدراك على محذوف ما ذكر من الذهول والوضع، ورؤية الناس هيّن ولكن عذاب الله شديد، وهو عذاب النار والمحشر، بخلاف ما ذكرت فإنّ العذاب فيه هو نفس ما به الذهول والوضع والسكر.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ﴾ يَنَازِعُ ﴿فِي اللَّهِ﴾ في شأن الله بإنكاره، أو يجعل الشريك وإنكار كتابه ورسوله، أو بوصف الله بغير صفته وإثبات الأباطل ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ متعلق بـ«يُجَادِلُ» أو حال من ضميره.

(سبب النزول) ونزلت في النضر بن الحرث وكان خصمًا، إذ قال: الملائكة بنات الله سبحانه، والقرآن أساطير الأولين، وأنه سبحانه لا يقدر على إحياء الموتى، وفي أبي جهل وفي أبي بن خلف.

وهي عامّة في كل من يجادل في الله بغير علم، وخصوص السبب لا يمنع عموم اللفظ فالحكم بالعموم.

﴿وَيَتَّبِعُ﴾ في أقواله وأفعاله واعتقاده ﴿كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ﴾ متجرّد عن الخير، شجرة مرداء: لا ورق فيها، ورملة مرداء: لا نبات فيها، ورجل أمرد: لا لحية له، وأمرد المكيال: مسح عليه كما تفعل قوم لوط في كيلهم، والمراد: إبليس وجنوده، وهو الظاهر، أو رؤساء الناس الداعون للعامة إلى الكفر.

﴿كُتِبَ عَلَيْهِ﴾ أي على الشيطان ﴿أَنَّهُ﴾ أي الشأن، أولى من عوده إلى الشيطان ﴿مَنْ﴾ شرطية، والمقام للعموم كما هو شأن الشرطية، لا موصولة لأن أصلها العهد وللاحتياج إلى زيادة الفاء ﴿تَوَلَّاهُ﴾ والضمير المستتر لـ«من» والهاء للشيطان، أي اتّبع الشيطان واتّخذَه وليًّا، أو بالعكس أي صار الشيطان واليا عليه، غالباً له.

﴿فَأَنَّهُ﴾ أي الشيطان ﴿يُضِلُّهُ﴾ عن الحق الذي هو طريق الجنة ﴿وَيَهْدِيهِ﴾ يوصله ﴿إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ إلى عذاب النار المسعورة أي الموقدة، وجملة «مَنْ تَوَلَّاهُ...» خير «أن»، والمصدر نائب فاعل «كُتِبَ» أي كتب عليه إضلال متوليّه، أو متولاه وهداه إلى عذاب السعير، وجملة «كُتِبَ» ونائبه نعت

«شَيْطَان»، ومعنى «كُتِبَ» قضى وقدر، أو كتب عليه بالحروف أنه من تولاه... إلخ، أي رسم عليه الإضلال والإيصال إلى النار كتابة لا يتخلف عما فيها، وأصل الهداية أن تكون إلى الخير فاستعمالها في السوء استعارة هكمية تمثيلية.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ ثُمَّ مِنْ مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّبَيِّنٍ لَّكُمْ وَنُفِخُ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلًا ثُمَّ لِنَبْلُوَكُمْ أَشَدُّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْ لَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِن كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ ﴿٥﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنََّّهُ يُخِى الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٦﴾ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مِّن فِي الْقُبُورِ ﴿٧﴾﴾

الاستدلال بخلق الإنسان والنبات على البعث

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ الكفار بإنكار تحقق البعث ﴿إِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ﴾ شك ﴿مِّنَ الْبَعْثِ﴾ من إمكان البعث، عبّر بالريب مع جزمهم بالإنكار تلويحاً إلى أن إنكاره لوضوح دلائله كأنه لم يكن، وليست في شيء من الاحتمال، كما أن التصدير بأن وتنكير «رَيْبٍ» تلويح إلى أن حقه أن يضعف ويشك فيه عندكم، لا أن ينكر، أو عبّر بالريب مع جزمهم بالإنكار تنبيهاً على أن جزمهم بالإنكار بمثالة الشك الضعيف، لقوة الدلائل.

و«من» بمعنى في متعلق بـ«رَيْبٍ» وعدل إليها لئلا تتكرر «في»، أو بمعنى الابتداء تتعلق بمحذوف نعت لـ«رَيْبٍ» واستظهر أن المراد: في ريب من إمكان البعث، كما يدل له إثبات الإمكان في قوله: ﴿فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن

تُرَاب... الخ وأجيز أن يكون المراد: في ريب من وقوع البعث، واعترض بمخالفته لما اتَّصَلَ به من إثبات الإمكان وتكرُّره مع قوله: ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾.

ويجاء بأنَّه لا تكرر لأنَّ هذا شكٌّ منهم في الوقوع، وأنَّ الله يبعث من القبور جزم من الله بالوقوع ردًّا عليهم، وأيضاً لو تكرر لم يضرَّ، لأنَّ المراد التأكيد وللفضل، ولأنَّ المعنى: كيف تشكُّون في وقوع البعث مع أنَّه قد وقع خلقه لكم من تراب.

(نحو) والجملة تعليل نائب عن جواب الشرط، أي: أخطأتم في شكِّكم لأنَّا خلقناكم من تراب، أو معطوفة على جواب محذوف عطف إخبار على إنشاء هكذا: فانظروا إلى مبدأ خلقكم ليزول ريبكم فإنَّا خلقناكم من تراب، ومعنى خلقهم من تراب أنَّ أصلهم الذي تكوَّنوا منه من تراب وهو آدم، والأغذية التي تكوَّنوا منها من تراب.

﴿ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ﴾ مني، من النطف وهو التقاطر، أو من قولهم للماء القليل الصافي نطفة، والمراد ما يشمل ماء الرجل وماء المرأة، ولو كان ماء الرجل أكثر، والمراد نطفة واحدة، وزعم بعض أنَّ المراد نطفة آدم ﴿ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ﴾ قطعة جامدة من الدم متكوَّنة من النطفة ﴿ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ﴾ قطعة صغيرة من اللحم قدر ما يعضغ تكوَّنت من العلقة ﴿مُخَلَّقَةٍ﴾ تعظم بعد فيكون إنساناً عظيم الجسم ﴿وَعَبْرٍ مُخَلَّقَةٍ﴾ يكون إنساناً صغير الجسم.

والتخليق إظهار أعضاء بعد أن كانت غير مظهرة، كسائر الترتيب، قبل أن تكون أوَّلاً غير متبيَّنة الأعضاء ثُمَّ تكون متبيَّنة، وعلى هذا الأصل تقديم «غير مخلَّقة» على «مخلَّقة»، لكن أخَّرت لكونها عدم وجود والوجود أولى بالتقديم، والكلام في إيجاد ما لم يكن، والإيجاد في «مخلَّقة».

(لغة) وعبر بالتخليق لا بالخلق لكثرة الأعضاء المختص كل واحد منها بخلق وصورة، وقيل: المخلقة: المسوأة من النقص والعيب، يقال: خلق السواك أو العود سوأه وملسه، وصخرة خلقاء، وجبل أخلق: أملس، فمن نطقته كذلك يخرج بدنه سوياً حسناً منظراً وخصلة، وما نقص فيها ينقص منهما أو من أحدهما.

وقيل: المخلقة: التي تمت مدتها فولدت وغيرها ما سقطت، وليس في الآية شرط الحياة فهو مخلوق الصورة نفخ فيه الروح أو لم ينفخ.

قال ابن مسعود: إذا استقرت النطفة في الأرحام أخذها ملك الأرحام بكفه فقال: يَا رَبِّ أَمْخَلَقَهُ أَمْ غَيْرَ مَخْلَقَةٍ؟ فَإِنْ كَانَتْ غَيْرَ مَخْلَقَةٍ لَمْ تَكُنْ نَسْمَةً وَقَذْفَهَا الرَّحِمُ دَمًا، وَإِنْ كَانَتْ مَخْلَقَةً قَالَ: يَا رَبِّ ذَكَرٌ أَمْ أُنْثَى؟ شَقِيٌّ أَمْ سَعِيدٌ؟ مَا الْأَجَلُ؟ مَا الْأَثَرُ؟ مَا الرِّزْقُ؟ وَبِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ؟^(١)

ولا دليل في هذا القول الأخير لأن ما يقذفه الرحم دماً لا يقال إنه مراد بالخلق في قوله: ﴿إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ﴾ نعم يقال من جنس هذه النطفة الموصوفة بالثامة والناقصة.

﴿لَنُبَيِّنَ لَكُمْ﴾ اللام الأول متعلق بـ«خَلَقْنَاكُمْ» وحذف المفعول للعموم وهذا الحذف بمنزلة قولك: لنبين لكم ما لا تحصر عبارة تفاصيله، ومن ذلك أمر البعث، والدلالة عليه بإنشاء حيٍّ بأطوار متوالدة من تراب.

وقدر بعض: لنبين لكم أمر البعث، ولا بأس به، وزعم بعض أن التقدير: لنبين لكم أن التخليق اختيار من الفاعل المختار، ولولا ذلك لم يصير بعض غير مخلق.

١- وقد رواه الربيع في مسنده: ج ٣، رقم ٨٠١، باب ما جاء في الحجّة على القدرية حديثاً مرفوعاً ما يقربه معنى.

﴿وَتَقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ﴾ من الأجنة، والعطف على جملة مستأنفة محذوفة والله أعلم هكذا: نخلقكم في الأرحام ونقر ما نشاء ﴿إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وقت الوضع، وأقله ستة أشهر وأكثره عندنا وعند الشافعية أربع سنين، وقال مالك: ستان وكذا الحنفية، وإذا تحقق أنه في البطن حكم به بلا غاية ما دام متحققاً^(١).

﴿ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ﴾ من الأرحام ﴿طِفْلاً﴾ أطفالاً يطلق على الجماعة والاثنين، كما يطلق على الواحد لأن أصله مصدر طُفِل بالضم على غير قياس. بمعنى لان، وإذا أريد واحد جمع على أطفال، أو المراد الجنس، أو المراد طفلاً طفلاً كما يقال: اخرجوا رجلاً رجلاً فاختصر.

﴿ثُمَّ لَتَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ﴾ عطف على محذوف تقديره: نخرجكم لتكبروا شيئاً فشيئاً، ثم لتبلغوا أو تمهلكم لتكبروا شيئاً فشيئاً، ثم لتبلغوا، وجملة نخرجكم محذوفة مستأنفة غير مقرونة بـ«ثم».

(صرف) وقيل: المعطوف محذوف أي ثم تمهلكم لتبلغوا، و«أشد» مفرد بوزن الجمع، كـ«آنك» ولا ثالث لهما، وهو أفعل بفتح الهمزة وإسكان الفاء وضم العين، وأصل الشين السكون نقلت إليه ضمة الدال فأدغمت، أو جمع لا واحد له، أو جمع شذوذاً لشدة بكسر الشين كنعمة وأنعم أو لشدة بفتحها أو كسرهما، وهو ما بين ثمانية عشر عاماً إلى ثلاثين.

﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى﴾ بعد الإخراج من الرحم، وقبل بلوغ الأشد ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ أَحْسَنِ الْعُمُرِ﴾ بالكبر بعد ما كان فيه بالطفولية ﴿لِكَيْلَا يَعْلَمَ﴾ يعرف ﴿مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئاً﴾ مفعول مطلق أي علماً

١- وقد توفّر في عصرنا هذا من وسائل التحقيق ما يغني ويحسم الخلاف.

مَّا، أو مفعول به أي شيئا من الأشياء، وذلك تقسيم لما بعد الإخراج بعد تقسيم ما قبله، و«من» للتبعض.

فَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ لم يذكر الأبعاد كلها، لأنَّ من المردودين إلى أرذل العمر من يعرف بعض الأشياء. واللام للعاقبة والله عالم بها، ولم يسق الآية على معنى أَنِّي أرُدُّه إلى أرذل العمر لأجل أن لا يعلم.

وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ذكر أفضل الأحوال وهو بلوغ الأشدَّ، وأبدعها وهو الإخراج، وأسوأها وهو أرذل العمر، وبين التوفِّي والردَّ للمفعول للعلم بالفاعل وَاللَّهُ.

واحتجَّ للبعث أيضا بقوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَهِيجٍ﴾ العطف على «إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ»، والخطاب لمن يتأتَّى منه الرؤية البصريَّة، أو للمجادل له وَاللَّهُ، ويجوز أن يكون له وَاللَّهُ، والمراد تنبيه غيره.

وخصَّ الإنزال لأنَّ ماء المطر أعمُّ إنباتا وأسرع، ويعد أن الإنزال بمعنى الإرسال الشامل له ولماء العين. وهمود الأرض: سكونها بيبس واندراس، كما قبله باهتزاز، أي تحرُّكها بالنبات.

(بلاغة) شبه خلوّها بالسكون والتباسها به بالتحرك على الاستعارة، أو أسند الاهتزاز إليها وهو للنبات على المحاز العقلي كما في «أَنْبَتَتْ»، والإنبات فعل لله وَعَزَّ وَجَلَّ، ويعد أن اهتزازها انفصال بعضها عن بعض لخروج النبات، وكذا الوجهان في «رَبَتْ» أي ازدادات وانتفخت. والزوج: الصنف، والبهيج: حسن المنظر يسرُّ الناظر.

﴿ذَلِكَ﴾ الأمر البعيد المترتب العالي الذي هو خلق الإنسان أطوارا والإنبات بأنواع بهيجة ﴿بِأَنَّ اللَّهَ﴾ أي ثابت بِأَنَّ اللَّهَ... إلخ والباء سببيَّة، وإن

قدّرنا الخبر كونا خاصًا، أي مشعر بأن الله... إلخ لم تكن سببيّة، ولكن الكون الخاص لا يحذف إلاّ للدليل. وقدّر بعضهم: ذلك ليعلموا أن الله... إلخ ﴿هُوَ الْحَقُّ﴾ الثابت وحده ثبوتاً لا يحصل لغيره، لا يشاركه أحد في فعل ولا في قول، فهو القادر على البعث كما لا ينكره من عرف الولادة والنبات إلاّ عنادا أو إهمالا لعقله.

﴿وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَى﴾ شأنه تكرير إحياء الأشياء الموتي، كالأرض الميتة، والنطفة والأطوار بعدها، وعزير وحماره، وغيرهما كما في قوله تعالى: ﴿قَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ﴾ (سورة البقرة: ٢٤٣) وكيف لا يقدر على إحياء الموتي يوم القيامة؟.

﴿وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ قدرة بليغة إذ لم يقل قادر، وفيه مناسبة الفواصل كما قدّم «كل» للفاصلة، وإبراز تعميم القدرة.

﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ﴾ لوقتها المستقبل، واسم الفاعل أدلّ على الثبوت من الفعل، ولذلك لم يقل: تأتي ﴿لَا رَيْبَ فِيهَا﴾ خبر ثان لـ «أن» أو حال من المستتر في «آتية» لا شكّ فيها، والمعنى: ذلك بسبب حقّيّة الله ذاتا وفعلًا، وسبب اعتياده الإحياء، وسبب قدرته التّامة على كلّ شيء، وسبب إتيان الساعة بلا ريب، وسبب بعثه من في القبور كما قال:

﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ لا بمعنى أن إتيان الساعة وبعث من في القبور مؤثران في خلقه الإنسان وإنباته الأرض تأثير القدرة فيها بل من حيث إنّ كلّاً من إتيانها والبعث داع بموجب رحمته للعباد إلى خلقهم، وإنبات الأرض، وذلك بناء على حكمته البالغة، كأنه قيل: ذلك بسبب أنّه الموجود حقًا، وأنّه قادر على إحياء الموتي، وعلى كلّ مقدور، وأنّه حكيم، ولعدم ظهور السببيّة في الآخرين إلاّ بالتأويل قدر أبو حيان: الأمر أن الساعة آتية... إلخ.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ٨ تَأْتِي عَظِيمَةً لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنُذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ٩ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمَتْ يَدَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلِيمٍ لِلْعَبِيدِ ١٠ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ تَعَبَّدُ لِلَّهِ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ ١١ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْصُرُهُمْ وَمَا لَا يَنْفَعُهُمْ ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ ١٢ يَدْعُوا لِمَنْ ضَرُّهُ أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْسَ الْمَوْلَى وَلَيْسَ الْعَشِيرُ ١٣ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ١٤﴾

أحوال بعض الناس: الجدل بالباطل والإيمان المضطرب،

وجزاء المؤمنين الصالحين

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾ أي في صفاته من القدرة ونحوها، وأفعاله من نحو البعث ﴿بِغَيْرِ عِلْمٍ﴾ كرر الآية تأكيداً لذم المجادل، وهو الأخنس ابن شريق عند محمد بن كعب، وأبو جهل عند ابن عباس، والنضر عند جماعة، قلت: أو كلهم، أو كررت [الآية] لأن في كل ما ليس في الأخرى، ويتخلص عن التكرير بجعل الواو للحال من محذوف، أي أوضحنا الأمر والحال أن من الناس من بقي على الجدل، أو بجعل هذه في النضر وأبي جهل والأخنس، والأولى في أتباعهم لقوله تعالى: ﴿وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَرِيدٍ﴾ والشيطان: الأخنس ونحوه، والمراد بالعلم [المنفي] العلم بلا نظر وكسب. ﴿وَلَا هُدًى﴾ علم بنظر واستدلال موصل إلى العلم ﴿وَلَا كِتَابٍ﴾ موحى من الله ﴿مُنِيرٍ﴾ موضح لما أهم، وهو الحجة السمعية، فليسوا على علم ضروري ولا كسبي ولا سمعي.

﴿ثَانِي﴾ حال من المستتر في «يُجَادِلُ» أي لَأَوْ «عُظْفُهُ» جنبه، وَلِيُّ الجنب كناية عن كِبَرِهِ وعدم قبوله، ويحتمل حقيقة اللَّيِّ لَكِنَّ لَوَاهِ لِمَا ذُكِرَ من الكبر وعدم القبول.

﴿يُضِلُّ﴾ متعلق بـ«يُجَادِلُ» وقد يعلق بـ«ثَانِي» على أَنْ معناه ثناه ليتبع على ذلك الثني، والمعنى: ليضلَّ المؤمنون بالردَّة والشاكِّين بأنَّ يجزموا بالإنكار، والجازمين به بالبقاء عليه.

﴿عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَهُ، فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ﴾ جزاء على إضلاله، والجملة مستأنفة، ويجوز أن تكون حالا من ضمير «يُضِلُّ» مقارنة أي مستحقاً للخزي.

(نحو) وكلُّ حال مقدَّرة ترجع بمعنى التأهّل والاستحقاق والنية ونحوها إلى المقارنة، ونحو: مررت بزيد اليوم صائدا غدا فيقدَّر بمعنى: ناويا الصيد غدا، والنية مصاحبة له حال المرور، وما لم يعلمه يقدَّر منوئاً له ونحوه، كأنه علمه.

وقد أصاب القتل من أصاب يوم بدر، وأصابهم إفحام المؤمنين لهم إذ لا حجة لهم، وذلك إذلال والإذلال خزي.

﴿وَنَذِيقُهُ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ النار البالغة في الإحراق، أو اسم طبقة منها، والإضافة فيهما من إضافة المسبَّب إلى السبب، وأجيز أن تكون من إضافة المنعوت إلى النعت، أي العذاب المحرق، وهو في ذلك كله وصف في الحال، أو في الأصل، ويجوز أن يكون بمعنى الاحتراق.

﴿ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَاكَ﴾ معمول لحال مقدَّرة من ضمير «نذيق» أي قائلين له: ذلك... الخ، أو من الهاء أي مقولا له ذلك... الخ. و«بِمَا» خبر أي ثابت بسبب ما قدَّمْتَ يداك من الكفر والمعاصي، والأصل: بما قدَّمْتَ بإسكان

الميم وبتاء الخطاب وإسقاط «يداك»، ولكن أسند الفعل إلى اليدين لاعتباد الكسب بالأيدي.

[قلت:] ولا حاجة إلى تقدير: الأمر ذلك، فيبقى الباء بلا تعلُّق ظاهر، ولا إلى تقدير: فعلنا ذلك، وإن لم نقدِّر القول كانت الجملة مستأنفة على طريق الالتفات لتأكيد التشديد عليهم بالخطاب، والأصل: ذلك بما قدَّمت يدها.

﴿وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ أي ذلك بكسبك فقط لم يقترن معه ظلم الله لك بزيادة ما لم تفعل، ولا ذلك بمجرّد ظلم الله لك دون عملك، وهذا من عموم السلب، و«ظلام» للنسب أي ليس بذئ ظلم عظيم ولا حقير، ولا بذئ ظلم قليل ولا كثير، قيل: أو المبالغة راجعة إلى نفي، أي انتفاء الظلم عنه انتفاء بليغا، وهو ضعيف لا نظير له.

وقدّر بعض: ليس بظلام ولا بذئ ظلم مأ، إبقاء له على المبالغة، كما يجوز إبقاؤها على معنى هذا العذاب العظيم الذي أتم فيه ليس ظلما من الله، ولو كان ظلما لكان ظلما عظيما حاشاه، وهما ضعيفان.

﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَىٰ حَرْفٍ﴾ طرف من الدين لا تشبّث ولا توغل فيه.

(بلاغة) وفي «حَرْفٍ» استعارة مفردة، إذ شبّه حاله في الدين بطرف الشيء، وليست الجملة استعارة مركبة تمثيلية، لأنّ قوله: ﴿يَعْبُدُ اللَّهَ﴾ حقيقة على أصله، وإنّما يجوز ذكر المشبّه في الجملة التي يقال لها كناية، فإنّه يجوز إرادة الحقيقة وغيرها فيها، ولو كان المعنى: إنّه كالذي في طرف الجيش إن أحسّ بظفر قرّ، وإلاّ فرّ، كما فسّر ذلك بقوله سبحانه:

﴿فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ﴾ كالرخاء والعافية، والولد والمال والصحة، مما يشتهي، أو لم يخطر بباله ﴿اطْمَأَنَّ بِهِ﴾ ثبت على ذلك الطرف من الدين ﴿وإنّ أصابته﴾

فِتْنَةً كغلاء ومرض وخسارة وموت ولد مما يفتن به **«انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ»** رجع إلى الشرك، شبه الرجوع بالانكباب على الوجه، أو بالذهاب إلى الجهة المقابلة لوجهه، ولو حفرة أو بئرا أو سبخة أو جبلا أو حريقا كالمنهزم من حرب قلقا، فهو مقابل لـ **«اطْمَأَنَّ»**. وفي الانقلاب على الوجه استعارة اشتق منها **«انْقَلَبَ»**.

(سبب النزول) قال ابن عباس: كان الرجل يقدم المدينة فإن ولدت امرأته غلاما ونتجت خيله قال: هذا دين صالح، وإلا قال: دين سوء.

وضَعَّف ابن حجر ما روي عن أبي سعيد: أسلم يهودي فذهب بصره وماله وولده، فقال لرسول الله ﷺ: ألقني، أصبت بالإسلام، فقال ﷺ: **«الإسلام لا يقال، الإسلام يسبك الرجل كما تسبك النار خَبَثَ الذهب والفضة والحديد»** فزلت الآية، ووجه ضعفه أن اليهود لا تعبد الأصنام، وقد ذكرت في قوله: **«يَدْعُوا مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُ، وَمَا لَا يَنْفَعُهُ»** إلا أن يقال **«مَا»** لرهبهم إذ كانوا معهم كالأصنام، وهو خلاف الأصل، ولو عبَّر بعد بـ **«مَنْ»** أيضا.

وقيل عن ابن عباس: نزلت الآية في شبيب بن ربيعة، أسلم قبل ظهوره ﷺ وارتدَّ بعد ظهوره. وعن الحسن: في المنافقين.

«خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ» فاته ما يسره فيهما، مستأنف أو بدل من **«انْقَلَبَ عَلَىٰ وَجْهِهِ»** بدل الشيء من الشيء، أو عطف بيان على جوازه في الجمل، أو حال من ضمير **«انْقَلَبَ»** ولو لم تكن فيه قد أو تقدَّر.

«ذَلِكَ» الخسران البعيد جدًّا، أو الانقلاب البعيد جدًّا، ولا يصح ما قيل: إشارة البعد لكون المشار إليه غير مذكور صريحا، لأن ذكر **«انْقَلَبَ»** و**«خَسِرَ»** ذكر له. **«هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ»** لا يشك فيه.

﴿يَدْعُوا﴾ يعبد أو ينادي للتخلص من شدة ﴿مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ فقله: ﴿يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ استئناف ذكر لقبح صنيعه، وبيان لعظم خسارته، أو حال من ضمير «انقلب» ﴿مَا لَا يَضُرُّهُ﴾ من الأصنام، ولو لم يعبده أو كسره أو بال عليه ﴿وَمَا لَا يَنْفَعُهُ﴾ ولو عبده.

﴿ذَلِكَ﴾ الدعاء ﴿هُوَ الضَّلَالُ﴾ الخروج عن الطريق في الأرض دون اعتداء إلى حيث قصد، فالضلال استعارة تصريحية للخروج عن الدين ﴿الْبَعِيدُ﴾ عن الاعتداء.

﴿يَدْعُوا﴾ يقول الكافر يوم القيامة ﴿لَمَنْ ضَرُّهُ﴾ وهو محقق، لأنهم معاقبون على ذلك في الدارين ﴿أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ﴾ لو كان، والله ﴿لَيْسَ الْمَوْلَى﴾ هو ﴿وَلَيْسَ الْعَشِيرُ﴾ هو.

(نحو) وهذا كله مفعول لـ «يَدْعُو». بمعنى يقول، واللام في «لَمَنْ» للابتداء وليست جواب قسم كما رأيت، والقسم وجوابه خبر «مَنْ» الموصولة أو الموصوفة، وأجيز أن يكون تأكيداً لفظياً لـ «يَدْعُو» الأول فيكون «لَمَنْ ضَرُّهُ...» من كلام الله ﷻ، وفيه أن الأصل عدم التأكيد بالتكرير، وعدم فصل المؤكد، ولا سيما اللفظي.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ﴾ أشجارا متكاثفة تجن ما تحتها أي تستره ﴿تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ﴾ تحت تلك الأشجار المعبر عنها بالجنة.

(لغة) وإن أريد بالجنة أرض دار السعداء قدر مضاف أي من تحت أشجارها، وإن أريد الأرض والأشجار فالتحتية باعتبار الجزء الذي تكون به الأرض جنة وهو الشجر، ويجوز ردُّ الضمير في «تحتها». بمعنى الشجر للجنات بمعنى الأرض على الاستخدام.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ تعليل جملي لما قبله، وتقرير له بأن ما يريد لا يتخلف، ومنه إثابة المؤمن وعقاب الكافر.

﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ تَنصُرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ مَا يَغِيبُ ۝١٥ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ ۝١٦﴾

حال اليأس من نصرة الله، وإنزال الآيات البينات

﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ تَنصُرَهُ اللَّهُ﴾ أي ينصر محمداً ﷺ، عاد الضمير إليه ولو لم يذكره، لأن الكلام فيه وله ومعه، فهو كالجلجل الشامخ الذي لا يشبهه، أو الهاء لـ «مَنْ». أي من كان يظن أن لا ينصره الله فيعتاظ لعدم نصره فليخنق نفسه. والجمهور على أنها للنبي ﷺ وبه قال ابن عباس والكلبي ومقاتل والضحاك وقتادة وابن زيد والسدي والزجاج، ويرجح أن مشركي العرب لا يقرؤون بالآخرة وهي مذكورة بقوله: ﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ﴾ فكيف يطمعون أن ينصروا فيها وفي الدنيا؟ اللهم إلا إن يطمعوا على فرض أن تكون، أو يراد من أقر بها منهم كأمية، أو يقال: المراد اليهود.

[قلت:] والصحيح أنها له ﷺ، فمن أقر بها أو فرضها وظن أنه ﷺ لا ينصر في الدنيا ولا في الآخرة، أو لا ينصر في الدنيا أو لا ينصر في الآخرة.

﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ ثُمَّ لِيَقْطَعْ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدَهُ، مَا يَغِيبُ﴾ ينصر الله ﷻ نبيه ﷺ ودينه وأتباعه ويشيهم ويعاقب أعداءه دنيا وأخرى ومن غاظه ذلك فليستفرغ جهده في الكيد، فلن يصرفه عن ذلك الموعود لهم، فلا يبقى له إلا أن يقتل نفسه فيرجع كيده عليه.

والباء صلة فالمعنى: فليمدد سببا أي حبلا، أو للإلصاق على معنى فليتمسك. و«السماء» سقف البيت، يعلق الجبل به، ويجعل عنقه في ربة منه بحيث يحتنق لعدم وصول رجله الأرض، ويقطع نفسه — بفتح النون والفاء — أو أجله، فحذف المفعول، ولا يقدر: فليقطع الجبل، إذ لا فائدة في قطعه.

والنظر: التدبر على سبيل الفرض فقط، لأن الميَّ لا تدبر له، أو المأمور بالنظر غيره من الأحياء، فيكون ذلك تمكُّما به، كما أن لفظ الكيد تمكُّم، أو ذلك تشبيه بالكيد لأن هذا غاية ما يقدر، والكائد يأتي بغاية ما يقدر عليه، وذلك خلاف الظاهر لأنهما أمران مقرونان لا دليل على صرف أحدهما لغير ما صرف إليه الآخر.

أو لينظر ذلك المادُّ للجبل قبل فعل ذلك هل يفيد ذلك شيئا لو فعله؟. أو «السماء» إحدى السماوات وهي الأولى يطلع إليها بجبل ليقطع الوحي، أو النصر أو المسافة.

وقيل: الآية في مسلمين استبطؤوا النصر فليحتنقوا غيظا، أو يطلعوا فيأتوا بالنصر، وقيل: قوم من أسلم وغطفان أحبوا الإسلام وخافوا من حلفائهم اليهود، واستبطؤوا، وفي القولين أن الاستبطاء ليس نفيا للنصر بطريق الظن نعم قريب منه. و«ما» مصدرية أو اسم، أي ما يغیظه.

﴿وَكَذَلِكَ﴾ مثل إنزال لهذه الحكم ﴿أَنْزَلْنَاهُ﴾ أي أنزلنا سائره ﴿آيَاتِ﴾ حال ﴿بَيِّنَاتٍ﴾ واضحات ﴿وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ﴾ أي الأمر أن الله يهدي من يريد، أو أنزلناه كذلك لأن الله يهدي من يريد، أو عطف على الهاء، فالمعنى: أنزلنا أن الله يهدي من يريد، وهداية الله من ضلال أو إثبات على الهدى، أو زياد فيه، والمراد الأول فقط، أي من يريد هدايته وإلا لزم استعمال اللفظ في

معانيه أو في حقيقته ومجازه.

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّالِحِينَ وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ (١٧) **الْوَرَأَنَ اللَّهُ يَسْجُدُ لَهُ، مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالْدَّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ** (١٨)

الفصل بين الأمم، وخضوع كل ما في الكون لعزة الله

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا﴾ بما يقول محمد ﷺ **عَنَّا** ﴿وَالَّذِينَ هَادُوا﴾ أصحاب التوراة القائلين: ﴿إِنَّا هُدْنَا إِلَيْكَ﴾ أو المنتسبين إلى يهوذا — فعرب بإهمال الذال — ﴿وَالصَّالِحِينَ﴾ هم قوم يعبدون الملائكة ويصلُّون إلى الكعبة ويقرأون الزبور، أو قوم يزعمون أنَّهم على دين نوح، وقبلتهم من مهبِّ الشمال فليست الكعبة، وقيل: قوم يصبون من دين إلى دين، أو أخذوا مطائب التوراة والإنجيل، أو خرجوا من دين إلى دين وكانوا على عهد إبراهيم وأفحمهم، قيل: ومنهم عبدة الكواكب ومنهم عبدة الأصنام.

﴿وَالنَّصَارَى﴾ قالوا نحن أنصار الله، أو نزلوا قرية تسمى ناصرة ﴿وَالْمَجُوسَ﴾ قال قتادة: هم قوم يعبدون الشمس والقمر والنيران، وقيل: يعبدون الشمس والقمر، وقيل: يعبدون النيران، وقيل: قوم اعتزلوا النصارى ولبسوا المسوح، وقيل: أخذوا من دين النصارى وأخذوا من دين اليهود، وقالوا: للعالم أصلان نور وظلمة، وهم قبل اليهود والنصارى، وهم يعظمون النار أنزل عليهم كتاب فعاجلوه بالإنكار، فذهب.

وأصل مجوس صغير الأذنين أو نابت الشعر فيهما، قيل: هو معرب

مكتوس، وقيل: معرَّب ميخ كوش، وقيل: إنَّه معرب موكوش، وإنَّه أطلق عليهم لأنَّهم يرسلون شعورهم إلى آذانهم.

﴿وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا﴾ بعبادة الأصنام أو غيرها ممن لم يسمَّ صابيا ولا مجوسيا، أو بإنكار الله أو بإهماله لم يخطر له ولم يعبد غيره.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ بإدخال الذين آمنوا واليهود التابعين للتوراة والنصارى التابعين للإنجيل الجنَّة، وغيرهم ومن أدرك القرآن ولم يؤمن والصابين والمجوس والذين أشركوا النار، كلُّ في طبقة غير طبقات الآخرين.

(نحو) وجملة «إنَّ» واسمها وخبرها خبر «إنَّ» الأولى ولا مانع من ذلك فلا حاجة إلى تقدير خبر للأولى أي مفترقون، وحسَّن إعادة «إنَّ» طولُ الفصل، ولا قبح ولو لم يطل نحو: إنَّ زيدا إنَّ أباه قائم. ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ حاضر له بعلمه، فالجملة تعليل جملي لقوله «يَفْصِلُ».

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ ألم تعلم يا من يتأتَّى منه العلم. والآية بيان لقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ﴾ بتعذيب فريق بعمله وإهانته، وإثابة آخر بعمله وإكرامه، أو تقرير لقوله: ﴿شَهِيدٌ﴾ أو تفریع على اختلاف الكفرة مع وجود الصارف إلى الإيمان.

﴿أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ، مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ ينقادون له في خلقه إياهم وتصرفه فيهم، لا يتعاصون، أو السجود مجاز عن دلالة لسان حال الأشياء بذلتها وافتقارها على صانعها وعظمته وَجَلَّ. و«مَنْ» عمَّت العقلاء وغيرهم، فعطف قوله: ﴿وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ﴾ عطف خاص على عام لشهرة هذا الخاص، واستبعاد الجاهل إذعانه بالسجود، ولأنَّه عبد من دون الله.

عبدت حمير الشمس، وكنانة القمر، وتميم الدبران، ولخم وقريش الشعري، وطيء الثريا، وأسد عطار، وربيعة المرمز، وأكثر العرب الأصنام المنحوتة من الحجر، وقد ذكر الجبال، وغطفان العزى وهي شجرة، وقد ذكر الشجر، ومن الناس من عبد البقر، وقد ذكر الدواب.

(نحو) **«وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ»** فاعل محذوف أي ويسجد له كثير من الناس سجود الصلاة والتلاوة والشكر والدعاء، دل عليه «يَسْجُدُ»، ولو اختلف معناهما لحصول الملازمة والمناسبة، لأن في سجود العبادة سجود الانقياد، فهو كقولك: «زيدا ألبست غلامه»، أي أكرمت زيدا، و«عمرو ضربت غلامه» أي أهنت عمرا، فليس كقولك: «زيد ضارب بالعصا وعمرو» تريد: وعمرو ضارب، أي مسافر فضلا عن أن يمنع.

ولك العطف بلا تقدير فإن المعنى: يسجد له بالانقياد الناس كلهم وغيرهم، وكثير منهم بالانقياد بسجود الوجه أيضا، بل قد أجاز بعض استعمال المشترك في معنييه، وبعض استعمال اللفظ في حقيقته ومجازه، ويجوز تقدير: وكثير من الناس حق له الثواب، مقابلة لقوله:

«وَكَثِيرٌ حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ» ويعد التفسير بقولك: وكثير من الناس المعتبرين لتقواهم وصلاتهم وغير المتقي كأنه ليس من الناس، كما تقول: «زيد الرجل» تريد الكمال، على أن يكون «كثير» مبتدأ و«مِنَ النَّاسِ» خبر. ويجوز أن يعطف عليه «كثير» الثاني وخبرهما «حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ» كما تقول: «لي ألف وألف» أي ألوف، والوجهان ضعيفان بعيدان. بل «كثير» مبتدأ خبره «حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ» أي لا يسجد، فالمعنى: وكثير من الناس يسجد عبادة وكثير لا يسجد، فعبّر عنه بـ **«حَقٌّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ»** وهو لازمه وسببه.

ويجوز — على بعد — عطف «كثير» على «كثير»، على أن

«حَقٌّ...» نعت الثاني، وكلاهما ساجدٌ عبادةً، لكنَّ الثاني سبقت له الشقاوة، أو يسجد لله ويسجد للأصنام.

[قلت:] والكلام على الجنِّ كالكلام على الإنس، لأنَّ الصواب القول بأنَّهم مكلفون، وزعم بعض أنَّ الناس الجنَّ، وورد في كلام العرب نحو جاء ناس من الجنِّ.

﴿وَمَنْ يُهِنِ اللَّهُ﴾ بالخذلان والشقاوة لعمله ﴿فَمَا لَهُ، مِنْ مُكْرِمٍ﴾ يسعده ﴿إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ﴾ من إكرام وإهانة وغيرها.

﴿هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ ثِيَابٌ مِنْ نَارٍ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ١٩ يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ وَالْجُلُودُ ٢٠ وَلَهُمْ مَقْلِعٌ مِنْ حَدِيدٍ ٢١ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ٢٢ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ ٢٣ وَهُدًى إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ وَهُدًى إِلَى صِرَاطٍ مُبِينٍ ٢٤﴾

مصير الكافرين والمؤمنين يوم القيامة

﴿هَذَانِ خَصْمَانِ﴾ الفريق المؤمن والفريق الكافر الشامل للخمس، قاله ابن عباس رضي الله عنه ومجاهد وعطاء والحسن وعاصم والكلبي، وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس أنَّهما اليهود والمؤمنون. وأخرج البخاري^(١) ومسلم والترمذي وابن ماجة والطبراني وغيرهم عن أبي

١- رواه البخاري في كتاب التفسير (٣) باب: {هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ}،

ذر ﷺ أنه كان يُقسم أن الآية في الثلاثة: حمزة وعبيدة بن الحرث وعلي، والثلاثة المحاريين لهم يوم بدر: عتبة وشيبة ابني ربيعة، والوليد بن عتبة.

وقيل: الجنة والنار، واعترض الأقوال الثلاثة بقوله تعالى: ﴿اِخْتَصِمُوا فِي رَبِّهِمْ﴾ لأنَّ اختصام الجنة والنار بأنَّ النار تقول: خلقتني الله للأقوياء الجبارين، والجنة: خلقتني الله لأحبابه، والثلاثة قاتلوا الثلاثة بلا خصام، واليهود قالوا: نحن أفضل لقدم ديننا ونبينا، والمؤمنون قالوا: نحن أفضل لأننا آمنا بنبينا، وكتبكم، كما آمنا بنبينا وكتابتنا، وأنتم كفرتم بهما حسداً، وليس شيء من ذلك اختصاصاً في الله، وقد يجاب بأنه يستلزم الخصام في الله.

﴿فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِّعَتْ﴾ شدد للمبالغة ﴿لَهُمْ ثِيَابٌ مِّنْ نَّارٍ﴾ طبقات منها متراكمة على قدر أجسامهم، كتراكم الثياب بعض على بعض، وليس في ذلك استعارة تمثيلية بل الاستعارة في «ثياب» فقط.

وعن سعيد بن جبير: إنَّ الثياب قطع من نحاس مذاب وإذا حمي في النار النحاس فلا شيء أحرَّ منه، وهي كسوة قبيحة كما قال وهب: يكسى بها أهل النار والعري خير لهم، ثم إن كانت تلك الطبقات أو ذلك النحاس مقطَّع قبل نزول الآية فالماضي على حقيقته في الماضي ونفس التقطيع، وإلاَّ أريد بالتقطيع القضاء بها، أو إعدادها في اللوح المحفوظ وعلمه تعالى، فالماضي على حقيقته في الماضي، مجاز في التعبير عن الإعداد.

أو القضاء بالسبب واللازم عن السبب والملزوم، والنار والجنة وجدنا الآن وليس في ذلك تعبير بالماضي لتحقيق وقوعه، على أنه لا مانع من أنَّهما موجودتان، والتقطيع مؤخَّر إلى يوم القيامة، فيكون عبَّر بالماضي لتحقيق الوقوع بعد. واللام

للاستحقاق، أو للفائدة ههنا بهم، أو للتعليل على حذف مضاف أي لتعذيبهم، وكذا في قوله: ﴿وَلَهُمْ مَقَامٌ﴾ ويضعف أن تكون فيهما بمعنى على.

﴿يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ﴾ الماء البالغ النهاية في الحرارة، إذا طلبوا الماء للشرب أو خطر في بالهم، لو سقطت منه نقطة على جبال الدنيا كلها لأذابتها، ذكره ابن عباس، وهو المشهور. وقال سعيد بن جبير: النحاس المذاب.

وذكر «من» بيانا لتشديد الصب بأنه يعمُّ الفوق كله، وتلويا إلى أنه ينتهي أثره إلى أسفله. والجملة مستأنفة أو حال مقدرة من هاء «لهم» لأن الصب لم يوجد الآن ولو وجد التقطيع، أو خبر ثان للذين.

﴿يُصْهَرُ بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ﴾ يذاب ويسال أمعاؤهم وأحشاؤهم، أو أريد بالبطون الباطن، فشمّل الخلق والخلقوم، وتلا أبو هريرة هذه الآية فقال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إِنَّ الْحَمِيمَ لِيَصْبُ عَلَى رُءُوسِهِمْ فَيَنْفِذَ الْجَمْحَمَةَ — أي الرأس وما تحته — حَتَّى يَخْلُصَ إِلَى جَوْفِ أَحَدِهِمْ، فَيَسْلُتُ مَا فِي جَوْفِهِ، حَتَّى يَمْرُقَ مِنْ قَدَمِيهِ وَهُوَ الصَّهْرُ، ثُمَّ يَعَادُ كَمَا كَانَ»^(١). ويستثنى القلب لأنه لا موت في النار ولا في الجنة، وليس المراد أنه يسلت الجوف، ويبقى الجسد بل يسلت الجوف في سائر البدن، فيبقى العظم والقلب.

ألا ترى إلى قوله: ﴿وَالْجُلُودُ﴾ فكما يصهر الجلد يصهر اللحم تحته. وآخر الجلد للفصلة، وصرح بعض بأن الآية على ظاهرها، وهو صهر الجلد دون اللحم تحتها. والعطف على «ما»، وقدّر بعضهم: وتحرق الجلود، لأن الجلود لا

١- رواه الترمذي في كتاب صفة جهنم (٤) باب ما جاء في صفة شراب أهل النار، رقم ٢٥٨٢. ورواه أحمد في مسند المكثرين من الصحابة، رقم ٨٦٤٧. من حديث أبي هريرة.

تذاب بل تجتمع في النار، فذلك كقوله: «علفتها تبنا وماء باردا»، والماء لا يعلف فيقدر: وسقيتها، قلت لا حاجة إلى ذلك بل خلق الله ذلك الحميم يصهر الجلود وأحكام تلك الدار ليست كهذه.

وفسر بعضهم الصهر بالنضج كقوله: تصهره الشمس ولا ينصهر، فناسب الجلد بلا تأويل، لكن يحتاج إلى ذكر الإسالة كما ذكر في الحديث، فالصهر بمعنى الإسالة أولى. ﴿وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ﴾ المفرد مقمعة أو مقمّع وهو آلة الضرب أعلاها غليظ، وهي آلة القمع أي الردع، وفسرت بالمطارق وبالسياط، قال عليه السلام: «لو وضع مقمّع منها في الأرض لم يقدر الثقلان على رفعه»، وهو في يد الملك كالريشة.

﴿كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا﴾ ترفعهم بلهبها حتى يقربوا من موضع الخروج منها فيريدون الخروج، وهذا أولى من حمل الإرادة على القرب ﴿مِنْ غَمٍّ﴾ أي للغم العظيم كما يفيد التكرير، متعلق بـ«أَرَادُوا» أو بـ«يَخْرُجُوا». و«مِنْ» الأولى للابتداء، وإن جعلنا «مِنْ غَمٍّ» بدل اشتمال من الضمير في «مِنْهَا» أي من غمها أو غم فيها كان «مِنْ» فيه أيضا للابتداء. والغم: الهم، وأجيز أن يكون التغطية، يقال: غمّه أي غطاه، أي من تغطيتها ﴿أَعِيدُوا فِيهَا﴾ أي في قعرها بالمقامع، فيهوي فيها سبعين خريفا ولم يخرجوا منها، لأنه لا خروج منها.

(أصول الدين) وزعم بعض أنهم يخرجون ويعادون فيها ولا دليل له، والنص على أن لا يخرجوا، وقيل: ﴿أَعِيدُوا فِيهَا﴾ بمعنى أبقوا، والله عز وجل يقول: ﴿كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا﴾ ولم يقل: كَلِمًا خرجوا، ولا دليل على تقدير: كَلِمًا أرادوا أن يخرجوا فخرجوا، ولا أنه عبر عن الخروج بإرادته وهو سببه، وأما قوله أعيدوا فيها فمعناه أعيدوا في قعرها، وزعم بعض أن الخروج من أماكنهم فيها، وزعم بعض أن الضمير في «مِنْهَا» للثياب وكذا في «فيها».

﴿وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ أي وقيل لهم ذوقوا عذاب الحريق.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤًا﴾ يحلّهم الله بواسطة الملائكة أو بدون واسطة بأن يطير إليهم ذلك بإذن الله سبحانه، أو تحلّهم الملائكة بأمر الله ﷻ .

(نحو) و«مِنْ أَسَاوِرَ» نعت لمفعول ثان محذوف، أي يحلّون فيها حلّيًا ثابتًا من أساور، أو شيئًا ثابتًا من أساور، أو أساور ثابتة من أساور من ذهب، أو من مفعول به ثان مضاف لـ«أَسَاوِرَ»، أو «أَسَاوِرَ» مفعول ثان و«مِنْ» صلة في الإثبات، في قول، و«مِنْ ذَهَبٍ» نعت لـ«أَسَاوِرَ» أي ثابتة من ذهب، أو متعلّق بنعت هو كون خاصة، أي موصوغة من ذهب. و«لُؤْلُؤًا» معطوف على المفعول الثاني في تلك الوجوه كلّها، وإن جعلنا «مِنْ» للابتداء لا للتبعية وعدّينا «يحلّى» لواحد قدرنا: يعطّون لؤلؤًا.

﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا حَرِيرٌ﴾ حلقة من الله لا حرير دود، ومعلوم أنّه لا بدّ من اللباس لا كالحلي، ولا ندرى ممّ هو، فقال الله ﷻ : إنّهُ حرير، وهذا لكون الكلام جملة اسميّة أدلّ على الثبوت، ولذلك والفاصلة جيء بالاسميّة بعد الفعلية، ولم يقل: يلبسون من حرير مع أنّه يصحّ أن يكون يلبسون من حرير جوابا لقولك ممّ يلبسون؟ وذلك عامّ لأهل الجنّة.

روى ابن حبان والنسائي عن أبي سعيد عنه رضي الله عنه : «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، وإن دخل الجنّة لبسه أهل الجنّة، ولم يلبسه»^(١).

١- رواه ابن حبان في صحيحه باب: ذكر البيان بأنّ لباس الحرير في الدنيا في كلّ وقت محرّم لبسه في الجنّة إذا دخلها، رقم ٤٥١٣ من حديث أبي سعيد. ورواه النسائي في كتاب الزينة (٩٠) باب التشديد في لبس الحرير... رقم ٥٣١٩ من حديث عبد الله بن الزبير (الشطر =

ولعلَّ قوله: «وإن دخل الجنة...» زيادة من راو باطلة، ويدلُّ لهذا رواية البخاري ومسلم عن ابن عمر عن رسول الله ﷺ: «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة»^(١). بمعنى أنه ليس من أهل الجنة.

هكذا كنت أقول حتى رأيت البيهقي قال عن ابن الزبير عنه ﷺ: «من لبس الحرير في الدنيا لم يلبسه في الآخرة، ولم يدخل الجنة»^(٢).

(فقه) وذلك أن لبسه من الكبائر فلا يحسن التأويل بأنه لا يدخلها مع السابقين، مع أن التأويل بلا مرجح له غير مقبول، وعلى صحة الزيادة وعدم ثبوت رواية البيهقي لا يكون ذلك إلا للتائب، وعدم لبسه لقصور درجته عن درجة من لم يلبسه كسائر تفاوت الدرجات بتفاوت الأعمال، وذكر بعض أن من استحل الحرير بالتأويل يلبسه في الجنة.

﴿وَهَذُوا إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ﴾ في الجنة هو ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ...﴾ إِلَى: ﴿...لُغُوبٍ﴾ (سورة فاطر: ٣٤) و﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا...﴾ (سورة الزمر: ٧٤) وقيل: ذلك وسائر ما يتحاورون به في الجنة، وقيل: قولهم في الدنيا: «لا إله إلا الله والحمد لله، والله أكبر» وسائر الأذكار والقرآن والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

﴿وَهَذُوا﴾ في الجنة «إِلَى صِرَاطِ الْحَمِيدِ» طريق هو الطريق المحمود على أن

الأوَّل منه).

١- رواه البخاري في كتاب اللباس (٢٥) باب: لبس الحرير واقتراشه للرجال، رقم ٥٨٣٤، من حديث ابن الزبير. ورواه مسلم في كتاب اللباس والزينة (٢) باب تحريم استعمال إناء الذهب والفضة... رقم ٢٠٧٣، من حديث أنس.

٢- رواه البيهقي في كتاب الصلاة (٥١٦) باب نهي الرجال عن ثياب الحرير، رقم ٤٢٠٣، من حديث ابن الزبير. بدون لفظ «لم يدخل الجنة».

الإضافة للبيان، أو صراط الله الحميد، أي المحمود، أو الحامد للمؤمنين حمدا عظيما لهم، أي المثنى عليهم، وهي الأقوال والأفعال والمعاشرة الجاريات بينهم في الجنة.

أو هدوا في الدنيا إلى صراط الله الحميد وهو دينه، كما قال: ﴿إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ أو صراط هو دينه المحمود، أو طريق الجنة وهو الإسلام، أو الصراط: الطريق إليها في الأرض، كما قال في الأشقياء: ﴿فَاهْدُوهُمْ، إِلَى صِرَاطِ الْحَكِيمِ﴾ (سورة الصافات: ٢٣).

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِي وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِمِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ٢٥﴾ وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَطَهِّرْ بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ٢٦ وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ٢٧ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ فَلَكُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا النَّاسَ الْفُقَرَاءَ ٢٨ ثُمَّ لْيَقْضُوا تَفَثَهُمْ وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ وَلْيَطَّوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ٢٩﴾

جزاء الصائدين عن المسجد الحرام، وهداية إبراهيم لمكانه

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِي جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادِي وَمَنْ يُرِدْ فِيهِ بِالْحَادِمِ بِظُلْمٍ نُذِقْهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ﴾ خبر «إن» مخذوف يقدر بعد «أليم» هكذا: هلكوا أو خسروا، ولا بأس بهذا القول لأنه بالعطف والنعت وصلة النعت من حال أو تفسير.

(نحو) وذلك أن «المسجد» معطوف على «سبيل» أو «الله»، و«الذي» نعت كـ «الحرام» و«جَعَلْنَاهُ لِلنَّاسِ» صلة، و«سَوَاءً» خبر مقدم

لـ «العَاكِفُ» و«البَّادِي»، والجملة مفعول ثانٍ، و«لِلنَّاسِ» متعلق بـ «جَعَلْنَاهُ» أو هو الثاني، والجملة حال أو مفعول ثانٍ متعدّد، وجملة الشرط بعد معطوفة على الصلة كقولك: أعجبي الذي أكرمك ومن أساء إليه عفا عنه، تريد: أعجبي الجامع بين الإكرام والعفو.

(سبب النزول) ومعنى «يَصُدُّونَ» صُدُّوا، لأنها نزلت في أبي سفيان إذ صدَّ النبي ﷺ عن مكة عام الحديبية، فالمضارع لاستحضار ما مضى.

[قلت:] ومما وفقت لاستخراجه أن في مواضع من القرآن التعبير عن الفعل الواقع مرّة بصيغة التكرير لأن صاحبه من شأنه أن يكرّره، ولو لم يكرّره، فتحتمله الآية.

والمسجد الحرام: مكة كلّها، وعبر عنها بجزئها الأعظم المراد بالذات، والعاكف: المقيم، والبادي: الحادث، والإقامة ليست في المسجد بل في مكة، فهي المراد بالمسجد.

(فقه) ويجوز بيع دور مكة وأرضها وكرائها أو لا، أو أرضها، أو جاز في غير الموسم، أقوال.

و«الإحَاد» مفعول، والباء صلة، أو المفعول محذوف أي يرد شيئا. والإحَاد: العدول عن الحق، و«بِظُلْمٍ» متعلق به.

(فقه) ومن الإحَاد فيه احتكار الطعام فيه، كما جاء في الحديث، ودخوله بلا إحرام، والهم فيها بمعصية ولو لم يفعلها، وقيل: الإحَاد الشرك، وتضاعف السيئة فيها وتكتب إرادتها، وجعل ابن عمر منزلا في الحرم وآخر في الحلّ فقيل له؟ فقال: لأنّ الحسنة في الحرم أفضل فهو يصلي فيه والخطيئة فيه أعظم فهو حال غير العبادة في الحلّ. والحرم مما يلي المدينة ثلاثة أميال، ومما يلي العراق والطائف واليمن سبعة، ومما يلي جدّة عشرة،

ومما يلي جعرانة تسعة.

﴿وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ﴾ «إِذْ» مفعول به لـ «اذكر»، أي واذكر للكفرة الصَّادِّينَ عن سبيل الله والمسجد الحرام وقت تبوَّأتنا لجدِّهم إبراهيم مكان الكعبة، وتبوءة البيت له: جعله مباءة، أي مرجعا للعمارة والعبادة عنده؛ أو بيَّنا مكان البيت له لينبئ به ويكون مباءة له ولعقبه للعبادة والحجَّ.

(قصص) لَمَّا أمره الله ببناؤه أمر الله له الريح فكشفت له أساسه وهو البناء الثاني، والأوَّل: بناء الملائكة من ياقوتة حمراء، رفع عند الطوفان.

(سيرة) والثالث: بناء قريش والنبي ﷺ شابٌ، وَأَتَّفَقُوا بعد نزاعهم فيمن يضع الحجر الأسود، فكان على أوَّل من يخرج من هذه السكة، فخرج ﷺ، فقالوا: هذا الأمين، فوضعه في ثوب ومسكوا بأطرافه فرفعوه فطلع ﷺ فوضعه، والرابع: بناء عبد الله بن الزبير بنى فيه الحجر الحطيم، والخامس: بناء الحجاج رَدَّه كما كان فأخرج الحطيم^(١). وجمع البيت بيوت، والنظم أبيات لا بيوت، نصُّوا على ذلك.

﴿أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا﴾ «أَنْ» تفسيرية لأنَّ في «بَوَّأْنَا» معنى القول دون حروفه لأنَّ التَّبَوُّة للعبادة، فكأنَّه قيل: أمرنا أَنْ لَا تُشْرِكَ بِي شَيْئًا، أو لأنَّ «بَوَّأْنَا» بمعنى قلنا له: تبوَّأ. والخطاب لإبراهيم عليه السلام، كما قرئ: «أَنْ لَا يُشْرِكَ» بالتحية، وكما قال: ﴿وَأُذِّنْ﴾، وقيل: للنبي ﷺ، والصحيح الأوَّل.

﴿وَطَهَّرَ بَيْتِي﴾ من الأوثان والأوساخ والأنجاس والمعاصي ﴿لِلطَّائِفِينَ﴾ به ﴿وَالْقَائِمِينَ﴾ المصلِّين عنده ﴿وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ﴾ جمع ساجد خصَّهما مع

١- راجع الجزء الأوَّل، ص ٢٦٢، ففيه الحديث عن تاريخ بناء الكعبة. وفي سنة ١٩٩٧ وقعت

ترميمات فيها في عهد الملك فهد بن عبد العزيز.

دخولهما في القائمين إظهاراً لشأن الخضوع بالانحناء، ولم يعطف السجود لأنَّ السجود والركوع كليهما انحناء، أو خصَّهما تلويحاً بأنَّ مجموعها مستحقٌّ للتبوءة أو التطهير كما استحقَّه القيام، أو بأنَّ صلاة هذه الأمة اشتملت عليهما وعلى القيام.

(قصص) ﴿وَأَذِّنْ﴾ ناد ﴿فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ بأمر الحجِّ، روي عنه ﷺ : لَمَّا فَرَّغَ مِنْ بَنَائِهِ قَالَ: يَا رَبِّ فَرَّغْتُ؟ قَالَ: أَذَّنَ بِالْحَجِّ، قَالَ: يَا رَبِّ مَا يَبْلُغُ صَوْتِي؟ قَالَ: عَلَيَّ إِبْلَاغُهُ، قَالَ: يَا رَبِّ مَا أَقُولُ؟ قَالَ: قُلْ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ» فَسَمِعَهُ أَهْلُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ، أَلَا تَرَى كَيْفَ يَجْثُونَ يَلْبُثُونَ مِنْ أَطْرَافِ الْأَرْضِ؟ وَلَا يَجْجُ إِلَّا مِنْ لَبِّي يَوْمَئِذٍ مِنَ الْأَصْلَابِ وَالْأَرْحَامِ وَالْمَوْجُودِينَ.

قيل: وأوَّل من أجاب أهل اليمن وقبلهم نبينا ﷺ، وكان نداؤه على أبي قبيس واضعاً إصبعيه في أذنيه، أو على الحجر أو الصفا أو على الصفا فتطاول به كأعلى جبل، أو على المقام فتطاول كذلك، روايات. ولعلَّ النداء تكرر. وقيل: «أذن» خطاب له ﷺ بالتأذين في حجة الوداع، ولا دليل عليه.

﴿يَأْتُوكَ﴾ يأتوا بيتك، أو ضمن معنى يجيئك ﴿رِجَالاً﴾ مشاة جمع راجل بمعنى ماش ﴿وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ أي وراكبين على كلِّ بغير هزيل لطول السفر، ولم يقل رجالاً راكبين، ليدلَّ على كثرة الآتين من الأماكن البعيدة.

(فقه) واستدلَّ بعض على أنَّه لا حجَّ على من لا يجد الحجَّ إلاَّ بالبحر بالآية إذ لم يذكره، ويردُّه أنَّ عدم ذكر الشيء لا يوجب سقوطه، وبأنَّ أهل البحر يأتون مكة بعد الخروج منه رجالاً وعلى كلِّ ضامر، وأيضاً يجوز الحجُّ على نحو حمار وبغل مع أنَّه لم يذكره.

وبدأ بالمشي لأنَّه أفضل، وعن ابن عباس: ما آسى على ما فاتني إلاَّ الحجَّ راجلاً، وقد كبرت الآن ورَبِّي بدأ به، وإنَّ رسول الله ﷺ قال: «للحاجِّ

راكبا بكل خطوة تخطوها دأبته سبعون حسنة، وللماشي بكل خطوة سبعمئة حسنة من حسنات الحرم»، وحسنة الحرم مائة ألف حسنة. ولفظ «كل» للمبالغة.

﴿يَاتَيْنِ﴾ ضمير الإناث للجماعات من الرجال والركبان وليس فيه تغليب لأن الجماعات لفظ مؤنث، وقيل: الضمير لـ «كل» أو لـ «ضَامِرٍ» المتَّصِف بالكُلِّيَّة. ﴿مِنْ كُلِّ فَجٍ﴾ «كُلُّ» للمبالغة، و«الفَجُّ» الطريق مطلقا، وأصله بين الجبلين ﴿عَمِيقٍ﴾ بعيد على وجه الأرض طولا وأصله البعيد سفلا.

﴿لِيَشْهَدُوا﴾ ليحضرُوا متعلّق بـ «يَأْتُونَ»، ويجوز تعليقه بـ «أُذِّنَ»، والأوّل أولى لقربه، وجاز التنازع. ﴿مَنَافِعَ﴾ عظمة كثيرة، ولذلك نكر، والمراد الدنيويّة والأخرويّة، وساغ الدنيويّة إذ لم تقصد بالذات، والمقصود بالذات الأخرويّة، وذلك المروي عن ابن عباس الرواية الصحيحة، وعنه: الدنيويّة، وهي لحوم الأضاحي ونحوها وربح التجر، وهو ضعيف، لأنّه لا يصحُّ النداء لأجلها، ولا يمدح الآتي لأجلها، وأولى منه أنّها الأخرويّة رضوان الله وثوابه ﴿لَهُمْ﴾ نعت «مَنَافِعَ».

﴿وَيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ فِي أَيَّامٍ مَّعْلُومَاتٍ عَلَىٰ مَا رَزَقَهُم مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ الثمانية عند ذبحها بأن يقولوا: «بسم الله أكبر» أو يزيدوا: «اللهم منك ولك عني» أو عن فلان أو فلانة.

(فقه) والأيام أربعة: يوم النحر وثلاثة أيّام بعده، وهو الصحيح، لقوله ﷺ: «أَيَّامُ التَّشْرِيقِ كُلُّهَا أَيَّامُ ذَبْحٍ»^(١) وعليه الحسن، أو يومه

١- رواه أحمد في مسند المدنيين، رقم ١٦٣٠٩، من حديث جبير بن مطعم بلفظ: «وكل أيام التشريق ذبح».

ويومان بعده عند عمر وابنه وعليّ وابن عبّاس وأنس وأبي هريرة، إذ قالوا: أيام النحر ثلاثة أفضلها أولها، وعند النخعي: وقت النحر يومان، وابن سيرين: يوم، وأبي سلمة وابن يسار: إلى هلال محرّم.

وقيل: المعلومات عشرة ذي الحجة. والذكر في هذه الأربعة حمد الله وشكره عند الذبح وغيره، واليوم يشمل الليل، فجاز الذبح على الصحيح فيه ويحذر الخطأ، وقال: ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ﴾ تسهيلاً للتقرب إليه ﷻ بأنّه هو رازقهم بها، والذكر عليها مشعر بالذبح ففرّع على ذلك قوله ﷻ :

﴿فَكُلُوا مِنْهَا﴾ ليس هذا التفاتاً لأنّه أمر ولو لم يكن الالتفات لقليل فيأكلوا منها، وليست مراداً بل لإباحة الأكل بعد تخرّج الجاهليّة والشرع، إذ قال ﷺ : «كنت هيّتم عن لحوم الأضاحي فكلوا وادّخروا وأطعموا»^(١) والأمر بعد النهي للإباحة لا للوجوب، وقيل: يجب الأكل وقيل: يندب.

﴿وَأَطْعِمُوا الْبَائِسَ﴾ صاحب البؤس، وفسّره بقوله: ﴿الْفَقِيرَ﴾ وخصّ بعض هنا البائس الذي يسأل ويجوز إطعام الغنيّ لأنّ صاحبها يأكل منها غنياً أو فقيراً.

﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفَثَهُمْ﴾ ليقطعوا ما طال من الأظفار وشعر العانة والإبط والرأس، والقضاء في الأصل القطع، كما يطلق على الفصل بالحكم، أو هو هنا أداء ما وجب من إزالة ما ذكر، قيل: سُمّي القطع قضاء لمضيّ زمان ذلك.

١- روى ما يقاربه لفظاً الترمذي في كتاب الأضاحي (١٤) باب ماجاء الرخصة في أكلها بعد ثلاث، رقم ١٥١٠، من حديث بريدة عن أبيه. النسائي في كتاب الفرع والعتيرة (٢) باب ما جاء في تفسير العتيرة، رقم ٤٢٤١، من حديث نبیشة. ابن ماجه في كتاب الأضاحي (١٦) باب ادّخار لحوم الضحايا، رقم ٣٢١٩، من حديث نبیشة. مع زيادة في آخره.

وقيل: قضاء التفث: أفعال الحج كلها، وذلك لأن التفث الوسخ، والمحرم لا يخلو عنه، ففعل ما ذكر من خروج عن التفث، فسمي بالتفث للجوار أو التسبب.

﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ ما وعدوه من أفعال الخير في الحج كالذبح والصدقة والصلاة في مواضع مخصوصة، وقصدها للزيارة ﴿وَلْيُطَوَّفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ ليتطوفوا، أبدلت التاء طاء فأدغمت، وهو أبلغ من طَوْفُوا، وهو طواف الإفاضة، ولا حج لمن تركه، وقيل: طواف الوداع واختلف أهو من المناسك؟.

روى البخاري والترمذي والحاكم والطبراني عن عبد الله بن الزبير رضي الله عنه : «سَمَّى اللَّهُ الْبَيْتَ الْعَتِيقَ لِأَنَّهُ اعْتَقَهُ مِنَ الْجَبَابِرَةِ وَلَمْ يَظْهَرْ عَلَيْهِ جَبَّارٌ قَطُّ»^(١).

(قصص) وقصده تبع بالهدم إذ قيل له كذبا: فيه كثر فأشير إليه بأنه مولد نبي آخر الأنبياء، وأن له رباً يحميه فكساه، وهو أول من كساه، وقيل: أصابه الفالج فتركه، وقصده أبرهة فأصابه ضرٌّ وأنت خير بقصة أصحاب الفيل، وأما هدم الحجاج فليخرج منه ابن الزبير إذ التجأ إليه وليرده كما كان، وليس أخذ القرامطة الحجر الأسود وبقاؤه عندهم سنين تملكا له، وإلقاء الحبشة أحجاره في البحر آخر الزمان من أشراط الساعة لا يرد نقضا.

وعن مجاهد: سَمَّى عَتِيقاً لِأَنَّهُ لَمْ يَمْلِكْ مَوْضِعَهُ قَطُّ، أَوْ لِأَنَّهُ لَمْ يَصِبْهُ الطَّوْفَانُ، وابن جبير: لِأَنَّهُ جَيِّدٌ، كما يقال: فرس عتيق، وعن الحسن وابن زيد: لقدمه، إذ هو أول بيت وضع للناس، وقيل: لإعتاقه من طاف به.

(فقه) ولا يجوز الطواف بغير الكعبة ولو بالمسجد النبوي، ولو بالبيت

١- أخرجه البخاري في تاريخه الكبير: مج ١، ق ١، ص ٢٠١. والحاكم في «مستدرکه» كتاب التفسير (٢٢) باب في تفسير سورة الحج، رقم ٦٠٢/٣٤٦٥، من حديث عبد الله بن الزبير.

المقدس، وأهل يسجن يطوفون بمسجد عند شعبة يُقال لها مومو وبمسجد فوق جبل أبي العباس يطوفون بهما سبعا تعظيما وتضرعا وتبركا وهو بدعة محرمة^(١)، وكذا أهل غرداية يطوفون سبعا بمسجد ويطوفون سبعا بسارية في المكتب [أي المحضرة]، وأظن ذلك قد ترك ولا حجة لذلك فهو حرام، وذلك عجيب يطاف على مسجد كآله كعبة ولا يخافون العقاب!! ومثل ذلك ما يفعله [بعض] أهل المغرب الأقصى من محاكاةهم أضرحه الشيوخ لبيت الله الحرام من جعل الكسوة لها، وتحديد الحرم على مسافة معلومة، بحيث يكون من دخل تلك البقعة من أهل الجرائم آمنا، وسوق الذبائح لها على هيئة الهدى، وأتخاذ الموسم لها كل عام^(٢).

﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْمُ حُرْمَتَ اللَّهِ فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ. عِنْدَ رَبِّهِ. وَأُحِلَّتْ لَكُمُ الْأَنْعَامُ إِلَّا مَا يُبْلَى عَلَيْكُمْ فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ ﴿٣٠﴾ حُنْفَاءَ لِلَّهِ غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ. وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ السَّيْلُ فِي مَكَانٍ سَبِيحٍ ﴿٣١﴾ ذَلِكَ وَمَنْ يُعِظْمُ شَعِيرَ اللَّهِ فَإِنَّهَا مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ﴿٣٢﴾ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ يَحْمِلُهَا إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ﴿٣٣﴾ وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةٍ إِلَّا نَعْمًا فَالْحُكْمُ لِلَّهِ وَحْدًا فَلَهُ عَسَاوُا وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ﴿٣٤﴾ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمُ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمُ وَالْمُتَّقِينَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴿٣٥﴾﴾

١- كان ذلك في زمان الشيخ رحمه الله أما الآن فلم يبق لذلك أثر.

٢- ولا يزال كثير من ذلك في مواضع من الجزائر أيضا.

تعظيم حرّات الله وشعائره وشارة المخبتين الصابرين

﴿ذَلِكَ﴾ أي الأمر ذلك أو امتثلوا ذلك، وهو مقرّب للاقتضاب من التخلّص
 ﴿وَمَنْ يُعَظِّمْ حُرْمَاتِ اللَّهِ﴾ ما يحترم شرعا من فعل الواجب وترك الحرّم في الحجّ
 وغيره، وقيل: ﴿حُرْمَاتِ اللَّهِ﴾ المشعر الحرام، والمسجد الحرام، والبيت الحرام،
 والشهر الحرام، والحرّم حتّى يحلّ من إحرامه ﴿فَهُوَ﴾ أي تعظيمه
 ﴿خَيْرٌ لَهُ﴾ منفعة له وإثابة ﴿عِنْدَ رَبِّهِ﴾ يوم القيامة، وإضافة الربّ إليه تشريف
 له.

﴿وَأُحِلَّتْ لَكُمْ الْآنِعَامُ﴾ الثمانية ذبّحا وأكلا وانتفاعا بأجزائها غير الدم
 ﴿إِلَّا مَا يُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ﴾ في تحريمه من نحو الميتة وما أهلك غير الله به، والمضارع
 لاستحضار ما مضى ليشاهد، أو للاستمرار لأنّه يتلى مرّة بعد أخرى، وإن
 أريد بـ«ما» قوله: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ﴾ (سورة المائدة: ٣) كان
 الاستثناء منقطعا لأنّ فيه ما ليس من الأنعام.

﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾ ترتيب على تحريم ما هو دونها،
 كالهيئة المستثناة بالإلا أو تسبّب على ﴿أُحِلَّتْ﴾ فإنّ إحلالها نعمة توجب
 الشكر، ومجانبة الأوثان.

(فقهه) والرجس: هو الأوثان. و«من» للبيان. وأوجب اجتنابها من
 كلّ وجه لا عبادتها فقط، فلا تصنع ولا تشتري ولا تباع ولا تمسك ولا تبقى،
 ولا تعظم بوجه ما.

﴿وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّورِ﴾ الكلام المائل عن الحقّ، كسمية الأوثان آلهة
 وتحريم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام، وقولهم في الطواف: «لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ
 لا شريك لك إلا شريكا تملكه وما ملك» وكلّ كذب، وشهادة الزور. قال
 ابن مسعود: انصرف رسول الله ﷺ من صلاة الصبح فقال قائما: «عدلت

شهادة الزور **الإشراك بالله تعالى**»^(١) ثلاث مرّات فتلا الآية.

﴿حُتِّفَاءَ اللَّهِ﴾ مائلين لوجه الله أو إلى دين الله عن كل دين، وكل معصية ﴿غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ﴾ شيئا بعبادة أو رياء، ونحوهما مما خرج عن الإخلاص، كالأكل بالدين. و«غَيْرَ» حال من واو «فَاجْتَنِبُوا».

﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ﴾ أظهر [لفظ الجلالة] بيانا لقبح الشرك ﴿فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ﴾ إحدى السبع أو عال سقط منها، وهذا تشبيه للإيمان بالسماء لعظم شأنه، والإشراك بالحضيض الأوهد لحسّته عقلا وشرعا.

وذلك بالارتداد أو الخروج عن إقرار يوم ﴿أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ﴾ وعن الفطرة إذ كل مولود يولد على الفطرة، أو عن الإيمان المقدور عليه جداً حتّى كأنه وقع وخرج عنه.

(بلاغة) والاستعارة إمّا تمثيلية فهي مركبة كأنه قيل: من أشرك بالله فقد أهلك نفسه إهلاكاً ليس بعده، بأن صور حاله بصورة حال من خرّ من السماء فاختطفه الطير، ففرّق قطعاً في حواصلها، أو عصفت به الريح حتّى هوت به في بعض المهالك البعيدة، وإمّا استعارة إفرادية بأن شبه الإيمان في علوه بالسماء، والذي أشرك بالله بالساقط من السماء، والأهواء المردية بالطير المختطفة، والشيطان الذي هو يوقعه في الضلال بالريح التي تهوي بما عصفت به في بعض المهادي المتلفة.

﴿فَتَخَطَّفُ الطَّيْرُ﴾ تأخذه بسرعة للأكل، والأصل: فتختطفه الطير قلبت التاء طاء وأدغمت في الطاء، والمضارع لاستحضار الحال العجيب، كما في قوله

١- رواه الترمذي في كتاب الشهادات (٣) باب ما جاء في شهادة الزور، رقم ٢٣٠٠. ورواه أبو داود في كتاب الأقضية، باب في شهادة الزور، رقم ٣٥٩٩. من حديث خريم بن فاتك. مع زيادة في آخره.

سبحانه ﴿أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ﴾ والأصل: فاختطفه الطير أو هوت به الريح، بصيغة الماضي كما قال: ﴿خَرَّ﴾ ﴿فِي مَكَانٍ سَحِيقٍ﴾ بعيد يموت فيه جوعاً وعطشاً، أو بأكل السباع إن لم يمت بالسقوط.

(بلاغة) والشيطان المضل كالريح المهوية، والباء للتعدية أي تهويه الريح. و«أو» للتخيير، شبهه بالخار من السماء أو بمن تهوي به الريح، أو للتنويع: نوع لا يرجى خلاصه كمن أكلته الطير، ونوع يرجى وهو الساقط، ونوع شاك ينتقل من كفر إلى كفر كمن توزعته الطير، وكلما أخذ طائر قطعة نازعه آخر فيها، ونوع مصمم معجب بما هو فيه، كمن سقط في مكان بعيد واستقر فيه، والهلاك جامع لذلك. والكلام على فرض قدرة الطير على ذلك لأن الكلام تشبيه لا تحقيق، أو على فرض طير كبار، أو هي كذلك بين السماء والأرض لا نراها لبعدها ولا تترل للأرض.

﴿ذَلِكَ﴾ الأمر ذلك، أو امثلوا ذلك الأمر باجتناّب الرّجس وقول الزور ﴿وَمَنْ يُعَظِّمْ شَعَائِرَ اللَّهِ﴾ البدن والهدايا للذبح والمفرد شعيرة أو شعارة، سميت لما فيه من علامة الحج، أو علامة طاعة الله أو أثر الجرح بيانا أنّها لذلك.

وتعظيمها: قصد أعظمها وأغلاها ثمنا كما أهدى ﷺ مائة بدنة فيها جمل لأبي جهل في أنفه حلقة من ذهب، وعمر بدنة طلبت منه بثلاثمائة دينار فأراد بيعها فيشتري بدنا كثيرة فنهاه ﷺ عن بيعها.

[قلت:] وذلك أصح، لا ما قيل: الشعائر الصفا والروة والبدن والجمار والمسجد الحرام وعرفة والركن، أو الدين كله ﴿فَاتَّهَا﴾ أي تعظيمها أي تعظيمه إيّاها.

(نحو) فحصل الربط بالضمير المقدّر العائد إلى «من» أو الرابط «ال» النابتة عن الضمير، أو يقدّر: تقوى القلوب منهم أو منه، ويجوز الربط بالعموم في ذوي تقوى القلوب. والجملة جواب، أو يقدّر الجواب: يُثَبُّ ثَوَابًا لَا

يُكْتَنَهُ لَأَنَّ تَعْظِيمَهَا ﴿مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ﴾ تقوى ذوي القلوب، وقدّر بعض: من أفعال ذوي تقوى القلوب. و«من» للابتداء أو للتبويض، وقيل: فهم متّقون لأنّ تعظيمها من تقوى القلوب.

﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ أي في الشعائر المعلّمة للذبح ﴿مَنَافِعُ﴾ كركوبها ولبنها ووبرها وصوفها وشعرها ونسلها وإعارتها ولا تكرر إجماعاً فيما قيل ﴿إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى﴾ وقت تسميتها هدياً، [قلت:] والذي عندي وقت نحرها ثم رأيتها للشافعي ثم تذكرت أيضاً قوله ﷺ: «اركبوا الهدي بالمعروف حتى تجدوا ظهراً»^(١) وقوله ﷺ لرجل مرّ به يسوق الهدي وهو في جهد: «اركبها» فقال: يا رسول الله، إنّها هدي، فقال «اركبها ويلك»^(٢)، والحديث السابق كالنصر في أن الجهد في الثاني ليس قيداً، وقيل: قيد، والآية ظاهرة في أن الأجل المسمّى وقت الذبح لأن الضمير عاد إليها على الإطلاق.

﴿ثُمَّ مَحِلُّهَا﴾ مصدر ميميّ، أي وجوها، أي وجوب نحرها، من «حلّ الدين»: وجب، أو اسم زمان ميميّ، أي وقتها، أي وقت نحرها، والعطف على «مَنَافِعُ». و«ثمّ» للتراخي الزماني باعتبار أوّل زمان الثبوت، أو للتراخي الربّي، أي لكم فيها منافع دنيويّة إلى أجل مسمّى، وبعده منافع دينيّة مقتضية للثواب الأخروي.

﴿إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ﴾ متعلّق بحال محذوف أي منتهية إلى البيت العتيق، أي إلى مقارب الكعبة وهو فجاج منى وفجاج مكّة، كما قال ﷺ: «كلّ فجاج

١- رواه النسائي في كتاب المناسك (٧٦) باب ركوب البدنة بالمعروف، رقم ٢٨٠١، ومسلم في كتاب الحج (٦٥) باب جواز ركوب البدنة المهداة لمن احتاج إليها، رقم ٣٧٦. من حديث جابر.

٢- رواه البخاري في كتاب الحج (١٠٣) باب ركوب البدن، رقم ١٦٨٩ و ١٩٦٠. والنسائي في كتاب المناسك (٧٤) باب ركوب البدنة، رقم ٢٧٩٩. من حديث أنس.

مَكَّةَ مَنْحَرٍ وَكُلِّ فُجَاجٍ مَنِ مَنْحَرٍ»^(١).

وعلى أن الشعائر مواضع الحج يكون المعنى: لكم في تلك المواضع منافع الأجر والثواب بأداء ما وجب فيها إلى أجل مسمى، وهو انقضاء أيام الحج، ثم محل الناس من إحرامهم منته إلى الكعبة، لطواف الزيارة.

﴿وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ عطف على قوله تعالى: ﴿لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ﴾، قيل: أو على ﴿مَنْ يُعَظِّمُ...﴾. والمنسك اسم مكان ميمي، أي موضع النسك، أي مذهباً من طاعته تعالى، أو مصدر ميمي أي نفس النسك، والنسك العبادة مطلقاً، وقيل: المراد هنا الذبح تقريباً إلى الله ﷻ وقال قتادة: الحج.

﴿لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ﴾ خاصة لقوله: ﴿فَالِهَهُمْ، إِلَهَ وَاحِدٍ﴾ وقوله: ﴿اجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾. ﴿عَلَىٰ مَا رَزَقَهُمْ مِّنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ﴾ عند ذبحها.

﴿فَالِهَهُمْ، إِلَهَ وَاحِدٍ فَلَهُ، أَسْلَمُوا﴾ لأن إلهكم إله واحد ترتيب للإسلام على وحدانيته ﴿وَبَشِّرِ﴾ يا محمد ﴿الْمُخْتَبِينَ﴾ المطمئنين بالإسلام إطمئناناً يترتب عليه التواضع وانتفاء الظلم منهم للناس، وعدم الانتصار إذا ظلمهم غيرهم، والرضا بقضاء الله سبحانه، والاجتهاد في العبادة، من الإخبات وهو نزول الخبت وهو ما اطمأن من الأرض، وفي ذلك مناسبة للحاج.

﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ﴾ ذكروه في قلوبهم بإلهام أو سماع ﴿وَجَلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ خافت خوف إجلال لإشراق نور الجلال عليها ﴿وَالصَّابِرِينَ عَلَىٰ مَا أَصَابَهُمْ﴾ مما يشق على النفس من مشاق التكليف والأمراض والمصائب

١- رواه الدارمي في كتاب المناسك (٥٠) باب عرفة كلها موقف، رقم ١٨٧٩. وأول الحديث عنده هو: «إن رسول الله ﷺ رمى ثم قعد للناس، فجاءه رجل فقال: يا رسول الله إني حلفت قبل أن أنحر، قال: ...». ورواه أبو داود في كتاب المناسك باب الصلاة بجمع، رقم ١٩٣٦ و١٩٣٧. من حديث جابر مع اختلاف في اللفظ.

[قلت:] ولا يجوز الصبر على ما فيه إهانة الدين بل يدفع ولو بقتال.

﴿وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ﴾ الآتين بها على الوجه المستقيم من طهارة وحضور القلب، وفيه مناسبة للحاج لأن السفر مظنة الإخلال.

﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ قدّم للفاصلة والتنبيه على أن الله هو الرازق ﴿يُنْفِقُونَ﴾ في وجوه الخير، كالضحايا والهدي والإنفاق على الفقراء في الحج، وإقراض المستحق فيه. والجملة معطوفة على صلة «الـ» وهي وصف، ولو كانت «الـ» الموصولة هذه لا تدخل على الجملة إلا ضرورة أو نادرا، ويجوز جعلها حالا من المستتر في «المقيم» على تقدير قد، أو اكفاء بفصل «مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ».

﴿وَالْبَدَنَ جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافَّ فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِعُوا الْقَانِعَ وَالْمُعْتَرَّ كَذَلِكَ سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾ لَنْ يَتَالَ اللَّهُ لِحُومِهَا وَلَا دِمَاؤُهَا وَلَكِنْ يَبْنَاهُ لِنَفْسِكُمْ كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتَكْبِرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَدَىٰكُمْ وَيُبَشِّرَ الْمُحْسِنِينَ﴾

التسمية عند الذبح والأكل والإطعام منها

﴿وَالْبَدَنَ﴾ جمع بدنة، بقرة أو بعير، ذكرا وأنثى، تنحر بمكة هديا كالضحية من الغنم، وسميت لأنها تسمن ثم تهدي، فهي عظمة البدن.

روى مسلم عن جابر: «كُنَّا نَنَحِرُ الْبَدَنَةَ عَنْ سَبْعَةِ قَعِيلٍ: وَالْبَقَرَةَ فَقَالَ: هِيَ مِنَ الْبَدَنِ»^(١). وعن مجاهد والحسن: «ليست منها» روى أبو داود عن جابر

١- رواه مسلم في كتاب الحج (٦٢) باب الاشتراك في الهدي... رقم ١٣١٨، من حديث

عن رسول الله ﷺ : «البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة»^(١) ويجمع بأن الأصل والأكثر استعمالها في الإبل وقل في البقر، أو هي منها حكما في الأجر لا لغة.

﴿جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ﴾ علامات دينه ﴿لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ﴾ دنيوي وديني عند ابن عباس، وعن السدي: ديني.

﴿فَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا﴾ عند النحر «بسم الله والله أكبر اللهم منك ولك»، وقال أبو حيان: «الله أكبر لا إله إلا الله والله أكبر اللهم منك وإليك».

﴿صَوَافٍ﴾ كل واحدة قائمة صفت ثلاثة أرجل وتعقل اليد اليسرى عند الجمهور كما يفعله النبي ﷺ ، كما رواه ابن أبي شيبة وأبو داود عن ابن سابط الصحابي [والده]^(٢)، وعن ابن عمر اليمني وعن عطاء: أيهما شئت. وهو حال من مجرور «على».

﴿فَإِذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا﴾ سقطت على الأرض، كناية عن الموت، أو ﴿وَجَبَتْ﴾: ثبتت بلا تحرك جنب منها وذلك موتها، ولم تجر عادة بذبح البقر قائمة بل مضطجعة، وقلما نحر البعير مضطجعا عند الأوائل فترجح أن البدن الإبل.

﴿فَكُلُّوا مِنْهَا﴾ ثلثا ومنه الأدخار للأكل ﴿وَأَطْعَمُوا الْقَانِعَ﴾ ثلثا والمراد الجنس، فشمل القانعين وما فوقهما، وهو الراضي بما يعطى ولا يسأل، أو بما

جابر، مع اختلاف في اللفظ.

١- رواه أبو داود في كتاب الضحايا باب في البقر والجزور رقم ٢٨٠٩ . وأول الحديث عنده هو: «نحرنا مع رسول الله ﷺ بالحدبية للبدنة عن سبعة...» من حديث جابر.

٢- عبد الرحمن بن سابط من الطبقة الوسطى من التابعين جمحي النسب أقام وتوفي بمكة سنة ١١٨ هـ. ثقة كثير الإرسال. موسوعة الحديث الشريف الكتب التسعة، (CDROM).

عنده، والفعل قَنَعَ يَقْنَعُ كفرح يفرح، أو هو الساتر لفقره بعدم السؤال كالقناع الساتر للرأس **﴿وَالْمُعْتَرِّ﴾** ثلثا، والمراد الجنس وهو المتعرِّض للسؤال وهو يسأل، وقيل: القانع السائل، والفعل كسألت الله أسأله كقوله:

وما خنت ذا عهد وأبت بعهده ولم أحرم المضطرَّ إذ جاء قانعا^(١)

والمعترِّ: المتعرض بلا سؤال، وعن سعيد بن جبير: القانع أهل مكة والمعترِّ غيرهم، وعن مجاهد: الجار ولو غنياً، وقيل: الصديق الزائر، **والصحيح الأول**.

والقسمة بالثلاث لابن مسعود، وقيل عن محمد بن جعفر من ذرية فاطمة: للقانع والمعترِّ ثلث، ولأهلي ثلث، وللبائس الفقير ثلث. ويروى: ادَّخَرَ ثلثا وكلُّ ثلثا وتصدَّق ثلثا. وعن سعيد بن المسيَّب: للبائس الفقير والقانع والمعترِّ ثلاثة أرباع، ولك الربع قيل: وهو مضطرب. **ولا يأكل ممَّا هو كفَّارة**.

﴿كَذَلِكَ﴾ التسخير لها الذي شاهدتم حتَّى قويتم على عقلها ونحرها مع شدة قوتها **﴿سَخَّرْنَاهَا لَكُمْ﴾** أثبتناها بعد، ويعد أن المعنى سخرناها لكم كما أمرناكم بذلك، وإنما قلت ما ذكر لأنه لا يشبه الشيء بنفسه، وأولى من ذلك أن يقال: سخرناها لكم على الكيفية التي شاهدتم **﴿لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾** إنعامنا بالتقرب مخلصين، ونفعها لكم.

ولا حاجة لله بها كما قال: **﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا﴾** فينتفع بها، أو لن تصيب رضى الله بل تصيبونه بالتقوى كما قال: **﴿وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ﴾** يجعلها من حلال وإخلاصها، وقيل: أرادوا بسط اللحم حول الكعبة ونضحها بالدم تعظيما لها كالجاهلية، فترت الآية.

﴿كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ﴾ كرَّره تذكيرا للنعمة كقوله: أنعمت عليكم

أنعمت عليكم، فانتبهوا، وتعلّيلًا بقوله **وَعَلَى** :

﴿تُكَبِّرُوا اللَّهَ﴾ لتعتقدوا كبريائه لقدرته على ما لا يقدر الخلق عليه فتوحّدوه، بصفاته وأفعاله، أو لتقولوا: «الله أكبر» عند الإحلال أو التذكية ﴿عَلَىٰ مَا هَدَيْكُم﴾ «ما» مصدرية، والتقدير: على هدايته إياكم، متعلّق بـ «تُكَبِّرُوا» لتضمّنه معنى تشكروا أو تحمدوا، أو التقدير: لتكبروا الله شاكرين أو حامدين على هدايته إياكم، أو «عَلَى» للتعليل.

﴿وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ﴾ العابدين الله بتوحيدهم له، والإخلاص في قولهم وفعلهم، كأنهم يشاهدونه، حاشاه عن إمكان مشاهدته.

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ اذّن للذين يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ﴿٣٨﴾ الذين أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَن يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّهُدَمَتِ صَوَامِعُ وَبِيْعٌ وَصَلَوَاتٌ وَمَسَاجِدُ يُذْكَرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ﴿٣٩﴾ الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ ﴿٤٠﴾

دفاع الله عن المؤمنين وأسباب مشروعية القتال

﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْفِعُ عَنِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ المفاعلة للمبالغة كمّا وكيفاً، أي يدفع دفعا عظيما كثيرا مرّة بعد أخرى الكفار الصادّين عن سبيل الله عن المؤمنين، ﴿كُلَّمَا أَوْفَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ﴾ (سورة المائدة: ٦٤) ، ولا نسلم أن المقام ليس للعموم وإن سلّمنا فالعموم مشعر بالمقصود بالذات.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ كَفُورٍ﴾ كلام مستأنف، يتضمّن أن دفعهم

على وجه الحزبي لأنه لا يحبهم، وأن دفعهم لخيانتهم وكفرهم، وأن أجباؤه المؤمنون لا هم، والنفي لعموم السلب إذ لا يوجد كافر إلا مبالغا في الكفر والخيانة، لأن كفره واحدة تتضمن العموم، وليس فيها ما يحتقر، والخيانة في أمر الله سبحانه ونهيه ومنه خيانتهم للناس والكفر في النعم.

﴿اذن﴾ أذن الله ﷻ في القتال كما دل عليه قوله: ﴿لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ﴾ للمؤمنين الذين يقاتلهم المشركون ﴿بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ متعلق بـ«أذن»، أي أمرهم بالقتال بسبب أنهم مظلومون. يأتونه ﷻ متظلمين، ما بين مشجوج ومضروب، فيقول: «اصبروا لم أؤمر بالقتال» وقد هي عنه في ثيف وسبعين آية في دعوى من يقول: كل أمر بالصبر هي عن القتال، ولما هاجروا نزلت هذه الآية أمرة بالقتال.

وقيل: أول آية نزلت في الأمر به: ﴿قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ...﴾ (سورة البقرة: ١٩٠) وقيل: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَىٰ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ...﴾ (سورة التوبة: ١١١) وقيل: نزلت ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتِلُونَ...﴾ في المؤمنين هاجروا إلى المدينة فاتبعهم كفار قريش ليردوهم وقاتلوهم.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ هذا وعد لهم بالنصر في القتال، لا بالتخليص فقط من أيدي المشركين، على سنن التعاضم كالوعد بعسى ولعل دون تصريح.

﴿الَّذِينَ﴾ نعت لـ«الذين» أو بدله أو بيانه، و﴿وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ معترض، ولهذا الاعتراض حسن جعله منصوبا أو مرفوعا على المدح ﴿أُخْرِجُوا﴾ أخرجهم المشركون بالتضييق عليهم، لما كان التضييق عليهم بالإيذاء سببا للخروج سمي إخراجا ﴿مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ﴾ متعلق بـ«أُخْرِجُوا»، وهو مفيد لما أفاده قول بعض: إخراجا ثابتا بغير حق، ولما أفاده

قول بعض: كائنين بغير حق، ومرتّب عليهم بموجب إخراجهم فلا حاجة إليهما.
﴿الَا أَنْ يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ﴾ بدل من «حق» لتقدّم النفي بغير قيل، أو بدل من «غير» على تضمين «أُخْرِجُوا» معنى النفي، أي لم يقرّوا في ديارهم إلا بـ «أَنْ يَقُولُوا...»، وعلى الوجهين ذلك من تأكيد المدح بما يشبه الذمّ، كقول النابغة: «ولا عيب فيهم...». كأنه عدّ «ربنا الله» غير حق، وأجيز كون الاستثناء منقطعاً.

﴿وَلَوْلَا دَفَاعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ﴾ في الأمم السابقة، متعلّق بقوله: **﴿أَذِّنْ﴾**، كأنه قيل: قاتلوا الكفار فإنه لولا تسليط الله **﴿وَجَلَّ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْكُفَّارِ بِالْقِتَالِ﴾** **﴿لَهْلَمَتِ صَوَامِعُ﴾** هي متعبدات الرهبان من النصارى، والصابين حين كانوا على الحقّ وكانت للصابين ملّة حقّ كما دخلوا في قوله تعالى: **﴿مَنْ — أَمِنْ مِنْهُمْ...﴾** (سورة البقرة: ١٢٦). والصومعة: بناء رقيق الأعلى، كما تسمّى مئذنة الإسلام صومعة إذ كانت كذلك.

﴿وَبِيعُ﴾ جمع بيعة وهي مصلى النصارى حين كانوا على الحقّ، ولا تختصّ بالرهبان، وقيل: كنيسة اليهود، وزعم بعض أن المراد بالصوامع والبيع متعبدات هؤلاء حال الإسلام، وأنها لمن في حماية المسلمين منهم، ولو اتّخذ بعضها المسلمون مسجداً.

[قلت:] حاشا الله أن يعتني بما للنصارى واليهود والصابين من المتعبدات بعد بعثته ﷺ.

وقيل: لولا دفع ظلم المدّعي ما ليس له بشهادة العدول المناقضين، أو يكون البيّنة عليه، وقيل: لولا دفع الظلمة بعدل الولاة، وقيل: لولا دفع العذاب بدعاء الأخيار، وقيل: لولا الدفع بالقصاص، وقيل: بالنبيين.

﴿وَصَلَوَاتُ﴾ جمع صلاة كنيسة اليهود، وقيل: متعبد للنصارى دون

البيعة، تسمية للمحلّ باسم الحال، وقيل: المراد نفس الصلاة على تقدير: وعطّلت صلوات، أو تضمين «هُدِمَتْ» معنى عطّلت، أو تقدير: ومواضع صلوات، والتكثير يناهى ذلك.

وقيل: هو مفرد أصله «صلوثنى» بالإعجام والقصر فعرب، كما قيل: بيع إن كان عربياً كان من قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى...﴾ (سورة التوبة: ١١١)، وهو نكرة وإن كان علماً فصرفه لشبه الجمع.

﴿وَمَسَاجِدُ﴾ للمسلمين، وفي اسمها تشريف بمزيد الخضوع بالسجود، وبأن أقرب ما يكون العبد من ربه إذا كان ساجداً، وباختصاص المسلمين بالسجود، ووقوعه في الأمم قبلنا قليل، كقوله تعالى: ﴿يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي﴾ (سورة آل عمران: ٤٣). وأخر ذكرها لتأخر زمان هذه الأمة، وإنما أخر ما لليهود على ما للنصارى مع تقدّمهم لمناسبة المساجد بلفظ الصلاة، أو ذلك ذكر للأشرف بعد الشريف، لأنّ البيع أكثر عبادة من الصوامع، وكنائس اليهود أكثر عبادة من البيع، لطول زمانها، والمساجد أشرف من الكل، أو أخرت لتبعد من ذكر التهديد، أو لتجاوز المدح في قوله تعالى: ﴿يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ إلى قوله: ﴿وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾. ﴿يُذَكِّرُ فِيهَا اسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا﴾ المراد: ذكرا كثيرا، أولى من تقدير: زمانا كثيرا. والجملة نعت «مَسَاجِدُ» أولى من جعلها نعتا للكل، إذ لا يخفى أنّ الاعتناء بالذكر في ما قبل المساجد بعد البعثة خلاف الأصل، وأنّه لا يتصور إلا باعتبار بقاء بركة ما قبل البعثة، مع أنّ أكثر ما قبلها كفر إلا قليلا جداً.

﴿وَلْيَنْصُرَنَّ﴾ والله لينصرن ﴿اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ﴾ ينصر دينه أو أوليائه، وقد أنجز الله الوعد بنصر المسلمين على مشركي العرب، والأكاسرة والروم، وأورثهم أرضهم وديارهم ﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ﴾ على ما أراد ومنه نصر ناصره

﴿عَزِيزٌ﴾ لا يمنع عما أراد.

﴿الَّذِينَ﴾ نعت ﴿الَّذِينَ أُخْرِجُوا﴾ أو بدل منه أو من «مَنْ»، أو منصوب أو مرفوع على المدح ﴿إِنْ مَكَانَهُمْ فِي الْأَرْضِ﴾ قويناهم على إنفاذ الأمر في جنس الأرض، أو في أرض مكة ﴿أَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾ المكتوبة الخمس ﴿وَأَتَوْا الزَّكَاةَ﴾ المالية الواجبة ﴿وَأَمَرُوا﴾ من خالف ﴿بِالْمَعْرُوفِ﴾ التوحيد والعبادة ﴿وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ﴾ الشرك والمعاصي، والآية على العموم، وقيل: لفظها في المهاجرين والعبدة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ﴿وَلِلَّهِ﴾ لا لغيره ﴿عَاقِبَةُ الْأُمُورِ﴾ مرجعها إلى حكمه، وهذا تأكيد للوعد بالنصر.

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ ۖ وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ ۚ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ وَكَذَّبَ مُوسَىٰ فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ۚ﴾
 ﴿فَكَانَ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ فِيهَا نَارُ عِشْيَاقٍ وَبِهَا مَعْطَلَةٌ وَقَصْرِ مَشِيدٍ ۚ﴾
 ﴿أَقْلَمَ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ إِذًا يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۚ﴾
 ﴿وَيَسْتَعِجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِمَّا تَعُدُّونَ ۚ﴾
 ﴿وَكُلٌّ مِنْ قَرْيَةٍ أَمَلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْتُهَا وَالَّتِي الْمَصِيرُ ۚ﴾
 ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا أَنَا كَارِهُ تَذِيرٌ مَبِينٌ ۚ﴾
 ﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ۚ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ۚ﴾
 ﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا مُجْرِمِينَ أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ۚ﴾

الاعتبار بهلاك الأمم السابقة وتحديد مهمة الرسل

﴿وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ﴾ يكذب قومك، تسلية له ﷺ بما يترتب على التكذيب،

ولذلك كان مضارعا لا ماضيا مع أن التكذيب ماض، أو لأن شأن التكذيب أن لا يقع كما تناسبه أداة الشرط، ومفعول «كذب» محذوف أي أنبياءهم، ويقدر بعد كلمة «مدين»، أو نزل مترلة اللازم. بمعنى: أوقعت التكذيب.

﴿فَقَدْ كَذَّبْتَ﴾ التأنيث لأن القوم اسم جمع فهو جازر التذكير والتأنيث، وإنما جاز التأنيث في اسم الجمع لتأويله بمؤنث كأمة هنا، كما أشار إليه أبو حيّان ﴿قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَعَادٌ وَثَمُودٌ﴾ لم يذكرهما بلفظ قوم، لاشتغالهم بالاسمين بلا ذكر لفظ «قوم»، فالمراد بهما القومان فلم يقل: قوم هود وقوم صالح.

﴿وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَقَوْمُ لُوطٍ﴾ يذكر بالقوم من لا علم به للمخاطبين ﴿وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ﴾ لم يقل: وقوم شعيب لأن أهل مدين ليسوا قومه، وعلى أنهم قومه قد كذبه أصحاب الأيكة وليسوا قومه، فلو قال: وقوم شعيب لم يشملهم، واختص أصحاب مدين لأنهم أسبق في التكذيب وأشد فيه.

﴿وَكُذِّبَ مُوسَى﴾ كذبه القبط وقومه، كما أنه لم يعتبر تصديق القليل من هؤلاء.

﴿فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ﴾ أمهلت لكل قوم من هؤلاء في زمانهم، وصرح بالظاهر تقييحا لهم على كفرهم، ولم يقل: فأمليت لهم ﴿ثُمَّ أَخَذْنَاهُمُ﴾ بالإهلاك لآجالهم ﴿فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ تغييرى عليهم بالفعل؟! كما يقع بالقول بأن غير حياتهم بالموت، ونعمهم بزوالها، وعمارة بلادهم بخراها. والاستفهام تعجيب وإرهاب لقريش.

﴿فَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾ «كأي» أي كثير مبتدأ أو منصوب على الاشتغال والأصل عدم الحذف، ولكن الاشتغال موافق للجملة الفعلية قبلها، وأما ما قيل كون «كأَيِّنْ» منصوبة بمضمر قليل فلا دليل له، بل هي من جملة المحتمل، و«قَرْيَةٍ» اسم لأهلها مجازا، أو يقدّر أهلكنّا أهلها، ويجوز أن

يكون الإهلاك استعارة لعدم الانتفاع بها لهلاك أهلها.

﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ حال من ضمير النصب في «أَهْلَكْنَاهَا» وإسناد الظلم إليها مجازاً، أو يقدَّر: وهي ظلمة الأهل، أو أهلها ظالمون ﴿فَهِيَ خَاوِيَةٌ﴾ ساقطة ﴿عَلَىٰ غُرُوشِهَا﴾ سقوفها تسقط أولاً إلى الأرض ولو تعددت، ثم تسقط عليها الحيطان، وكأنَّه اعتبرت الحيطان كلَّ البيان لكونها العمدة فيه، وذلك أولى من أن يقال: تسقط الحيطان والسقوف باقية على حالها على حيطانها.

أو ﴿خَاوِيَةٌ﴾: بمعنى خالية من أهلها مثل: خوي البطن من الطعام، وعليه فـ ﴿عَلَىٰ غُرُوشِهَا﴾: بمعنى: مع بقاء عروشها، أو ﴿عَلَىٰ غُرُوشِهَا﴾ خبر ثان أي قائمة على عروشها الساقطة، فالسقوف ساقطة والحيطان باقية مشرفة عليها، وأسهل من ذلك تقدير مضاف هكذا: فحيطانها خاوية.

﴿وَبِيرٍ﴾ في الصحراء البادية ﴿مُعْطَلَةٌ﴾ عن الانتفاع بها لهلاك أهلها، سُمِّيَتْ بَيراً لِأَنَّهَا بُسِرَتْ، بمعنى حُفِرَتْ، سواء بالهمز أو بالياء، «فعليل». بمعنى «مفعول» في الأصل.

﴿وَقَصْرٍ مَّشِيدٍ﴾ مرفوع أو بني بالشيء أي الحص، أو صُفِّلَ به، والعطف على «قَرْيَةٍ» فَضْمِيرُ النصب في «أَهْلَكْنَاهَا» شامل للبئر والقصر فسُلِّطَ الإهلاك عليهما. والتكثير على حدٍّ ما مرَّ في القرية. وأكد إهلاك البئر بذكر زيادة التعطيل، وقيل: ذلك عطف على معمولي عاملين، أي وكائِن من بئر وقصر مشيد أهلكناهما.

ومعنى إهلاك البئر مع أنَّها معطَّلة الإخبار بأنَّ تعطيلها بإهلاك أهلها، أو يقدَّر: وكم من بئر معطَّلة أهلكناهم أهلها، وصار تعطيلها بإهلاكهم، وكم قصر مشيد أخليناه بإهلاك أهله.

(قصص) قيل: ومن جملة تلك الأبار والقصور بئر أهل عدن من

اليمن وهي «الرس»، وقصر لعاد الثاني، ومنها قصر على جبل بحضرموت، ويبر بسفحه نزل عليها صالح عليه السلام مع أربعة آلاف آمنوا به، وسميت القرية حضرموت لموته فيها، وقيل: مات في عكا، ومن ذلك قرية بناها قومه عند البير، وأمرُوا عليها جلهمس بن جلاس، وعبدوا صنما وأرسل إليهم حنظلة بن صفوان فقتلوه في السوق، فأهلكت قريتهم وبيرهم.

﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ﴾ أمكثوا فلم يسيروا؟ أو أتقاعدوا عن اكتساب النظر الاعتباري فلم يسيروا؟ والاستفهام للأمر، أي سيروا للنظر، أو انظروا نظر اعتبار، فعبّر عنه بما توقّف عليه وهو السير، أو للإنكار أو التقرير.

﴿فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ﴾ التوحيد أو ما يوجبه ﴿بِهَا﴾ أي ليحصلوا سيرا فكون قلوب عاقلة لهم بلام الأمر داخله على يحصلوا، أو لم يكن لهم سير، فكون قلوب عاقلة لهم وقد كانت لهم لكن غير عاقلة. والعقل: العلم هنا وهو يحصل بالقلب.

﴿أَوْ - إِذَا نَ سَمِعُونَ بِهَا﴾ ما يوحى، أو التوحيد، أو أخبارا توجهه عن الأمم السالفة ممن يجاورهم، فإنه أعرف منهم بحال الأمم ﴿فَإِنَّهَا﴾ أي القصّة، وكذا يؤنّث ضمير الشأن إذا كان بعده مؤنّث مسند أو مسند إليه ﴿لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ﴾ تعليل لمحدوف، أي عموا عن الرشاد ولو كانت لهم عيون لأنه لا تعمى الأبصار، ليس الضلال متوقفا على عمى العيون فإنه كلا عمى بالنظر إلى عمى القلوب.

﴿وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ ينتفي عنها نور إدراك الحقّ الذي هو كنور العيون.

ويقال: لَمَّا نَزَلَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ﴾ (سورة الإسراء: ٧٢)، قال عبد الله بن زائدة بن أمّ مَكْنُوم:

«يا رسول الله، أنا في الدنيا أعمى أفأكون في الآخرة أعمى؟» فترل: ﴿فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ...﴾ جواباً له، وتفرعاً بالفاء على ما قبله.

وروي أنه تعالى أوحى إلى موسى عليه السلام: أن أتخذ نعلين من حديد وعصا من الساج ثم سح في الأرض فاطلب الآثار والعبر، حتى تحفى النعلان وتنكسر العصا. فإما أنه لا يصح هذا لأن موسى لم يفعل ذلك، وإما أن يراد به أن العبر كثيرة لا يحصرها بشر في الأرض، متفرقة فيها.

﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ﴾ أي قريش حين تنذرهم بالعذاب على الإشراك **﴿بِالْعَذَابِ﴾** إنكاراً لوقوعه واستهزاء به وتعجيزاً لك، وذلك ذم لهم، أو في معنى الاستفهام التوبيخي، والعذاب موعود به من الله لا يتخلف ولو أبطأ، كما قال عليه السلام: ﴿وَلَنْ يُخْلَفَ اللَّهُ وَعْدَهُ﴾ أي وعيده وهو الإخبار بذلك العذاب، فالوعد يستعمل في الشر كما في الخير.

أو المراد مطلق ما وعده من خير أو شر فدخل عذابهم — قيل — وعذاب الأمم السابقة، وتردّه «لن»^(١) قال أبو عمرو بن العلاء لعمر بن عبيد المعتزلي: يا أبا عثمان كيف قلت: لا يخلف الله وعيده؟ وخلف الوعيد مدح، ألم تسمع قول القائل:

ولن يخشى نجل العم ما عاش صولتي ولا أنا أخشى صولة المتمرد
وإنني إذا أوعدته أو وعدته لمخلف إيعادي ومنجز موعدي

فقال له عمرو إذا صرت إلى ذلك فقد قيل:

إن أبا خالد لمعتدل الرأي كريم الفعال والبيت
لا يخلف الوعد والوعيد ولا يبيت من ناره على فوت

١- لأن لن تنفي المستقبل لا الماضي.

فانقطع أبو عمرو بن العلاء.

قلت: لا ينقطع لاحتمال أن الشاعر أراد أنه لا يخلف الوعد والوعيد جميعا بل الوعيد فقط، لأنه لم يقل: لا يخلف الوعد ولا الوعيد.

﴿وَأَنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ أي المدة الطويلة عندهم مدة قصيرة عند الله تعالى، ﴿إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ، بَعِيدًا وَنَرَاهُ قَرِيبًا﴾ (سورة المعارج: ٦-٧) والعذاب المذكور عذاب الدنيا، وقيل: إنه الأخروي، وإن اليوم وقته الأخروي، وهو المراد بقوله: ﴿عِنْدَ رَبِّكَ﴾ وكونه كألف سنة لشدته، وقيل: إن أيام الآخرة اعتبرت طولا واليوم في الآية من أيام الآخرة.

(أصول الدين) والآية صريحة في أنه تعالى لا يخلف ما وعد وخلفه نقص تعالى عنه، ولو في الشر لأنه تعالى لا يكذب ولا يجهل عاقبة تبدو له فيرجع إليها، لا تبدو له البدوات علمه عام قديم.

﴿وَكَايْنٍ مِّنْ قَرْيَةٍ أَفْلَحَتْ لَهَا﴾ كما أفلحت لهؤلاء ، وهذا تحقيق لرد استعجالهم، فكان بالواو لا بالفاء المفرعة، كما كانت الأولى بالفاء في مقام التفريع ﴿وَهِيَ ظَالِمَةٌ﴾ كما ظلم قومك، توجب العذاب كما أوجبه قومك، ففي قومك ما في الأمم السابقة من موجبات العذاب، فلم لا يخافونه؟ ﴿ثُمَّ أَخَذْتُهَا﴾ بالإهلاك بعد الإمهال الطويل ﴿وَالِيَّ الْمَصِيرُ﴾ لا إلى غيري، أو إلى أحد معي، فلا يخلف أي يرد أحد ما أريد فيهم، أو في غيرهم من العذاب والحكم.

﴿قُلْ﴾ يا محمد ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ المشركون المستعجلون بالعذاب ﴿إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ﴾ بالعذاب ﴿مُبِينٌ﴾ واضح، أو مظهر لما خفي عنكم من الدين، لا قدرة لي على تعجيل ما أخر الله عز وجل .

ويتحصّل من إنذاري نوعان: مصدّق ومكذّب، كما قال: ﴿فَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ﴾ إلى قوله: ﴿أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ وفي ذكر المغفرة والرزق الكريم للمؤمنين لزيادة الاجتهاد والتخلّص من الذنوب.

أو يقدّر: نذير وبشير، وحذف للفاصلة، والأوّل أولى، ويجوز أن لا يدخل في القول كأنه قيل: قل يا أيّها الذين آمنوا، أو عطف على «قل» إخبار على إنشاء. والمغفرة لذنوبهم قبل الإسلام وذلك امتنان عليهم بذكرها، أو بما بعده. والرزق الكريم: الجنة، وكذا في جميع القرآن.

﴿وَالَّذِينَ سَعَوْا﴾ اجتهدوا ﴿فِي ءَايَاتِنَا﴾ في شأنها بالردّ اجتهدا شيها بالإسراع في المشي إلى مهمّ فقالوا: سحر، وقالوا: افتراء ونحو ذلك، فذلك استعارة تبعيّة ﴿مُعَاجِزِينَ﴾ معالجين عجز المؤمنين بإبطال دعواهم، أو طالين لعجزهم كما أنّ المؤمنين طالبون لعجزهم في دعواهم ﴿أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ﴾ النار الشديدة التوقّد.

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ ءَايَتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ ٥١﴾ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي شِقَاقٍ بَعِيدٍ ٥٢ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَهَادٍ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٥٣ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِنْهُ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ ٥٤ لَئِنْ لَمْ يَنْصَرِفُوا فِي هَٰذِهِ السَّاعَةِ يَكُونُوا فِي عَذَابٍ مُهِينٍ ٥٥ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَاُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ ٥٦﴾

إحكام الوحي وصونه عن الشياطين وقصة الغرائق

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ﴾ «مِنْ» للابتداء ﴿مِنْ رَسُولٍ﴾ «مِنْ» صلة لتأكيد العموم المعلوم من النكرة بعد النفي، والتصريح بالاستغراق، بحيث لا يبقى وجه واحتمال، وهو من أوحى الله إليه وُبعث إلى غيره بأمر شرعي جديد، أو مقرر لما تقدمه، كأنباء بني إسرائيل بين موسى وعيسى عليهما السلام من الرجال ﴿وَلَا نَبِيٍّ﴾ مَنْ أوحى الله إليه كذلك بعث إلى غيره أو لم يبعث، أو الرسول مبعوث إلى غيره بشرع جديد، والنبيء بالجديد، أو بالتقرير وقيل: الرسول بالمعجزة والكتاب والنبيء من لا كتاب له.

(نحو) ﴿الْأَ إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ﴾ دليل على جواز إتيان الجملة بعد «إِلَّا» مطلقا، وشهر أنه لا بد أن يليها مضارع أو ماضٍ مسبوق بفعل، أو مقرون بقد، ويحجب بأن «أَلْقَى» متّصل بإلاّ تقديرا و«إِذَا» خارجة عن الشرط. والتمنيّ نهاية التقدير أو القراءة كقول حسان في عثمان:

تمني كتاب الله أوّل ليلة تمني داود الزبور على رسل

كما في ديوانه وهو راجع للتقدير لأنّ القارئ يقدر حرفا حرفا.

والأمنية: التمنيّ أو الصورة الحاصلة من التمنيّ، والمعنى أن الشيطان يلقي في قراءة الأنبياء ما يبطلها، كما قال: ﴿وَإِنَّ الشَّيَاطِينَ لَيُوحُونَ﴾ (سورة الأنعام: ١٩١) ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ﴾ (سورة الأنعام: ١١٢) الآيتين وذلك كقولهم: يحلّ ما ذبحتم ويحرّم ما ذبح الله، حين قرئ ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ الْمُئْتَنَةُ﴾ (سورة المائدة: ٣) وقولهم: عيسى والملائكة عبدوا من دون الله، حين قرأ ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ...﴾ الآية (سورة الأنبياء: ٩٨)، والشياطين كما تلقي في قراءة الأنبياء وتلقي في الرؤيا إذا نزلت من السماوات وكانت تحت السماء

الدنيا، فما في السماوات صادق ولا بدّ، وما تحت السماء هذه يصدق ويكذب.

وفي الحديث: «الرؤيا الصالحة من الله تعالى والحلم من الشيطان»^(١)، ومن الصالحة رؤيا عائشة رضي الله عنها ثلاثة أعمار نزلت في حجرها، قصّتها على أبيها فلمّا توفي ﷺ ودفن فيها قال أبوها: هذا أحد أعمارك، وهو خيرها، ولما توفي أبوها ودفن فيها قيل لها: هو القمر الثاني، ولما دفن فيها عمر قيل لها: هو الثالث.

﴿فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ بردّ النبي له أو بوحى ﴿ثُمَّ يُحْكِمُ اللَّهُ آيَاتِهِ﴾ يأتي بها مثبتة لا تقبل الردّ.

والأفعال الثلاثة للتجدد، و﴿ثمّ﴾ للترتيب الرتبي لأنّ الإحكام أولى من النسخ المذكور، وأظهر لفظ الجلالة بعد «يُحْكِمُ» لزيادة التقرير والإيذان بأنّ الألوهية تقتضي إحكام الآيات، وكذا إظهار الشيطان للإيذان بأنّ الشرور من شأن الشيطنة.

﴿وَاللَّهُ عَلِيمٌ﴾ علما عظيما بكلّ شيء، ومنها ما يلقي الشيطان، والإظهار لما ذكر ﴿حَكِيمٌ﴾ في تسليط الشيطان بالإلقاء والجدال.

﴿لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ أي ما يلقيه أو إلقاءه، والإظهار لما مرّ لا يتعلّق بـ«أُلْقِيَ» على معنى سلّط الله الشيطان بالإلقاء لعطف «لِيَعْلَمَ» عليه مع أنّ الإلقاء لا يصحّ علّة له، بل يتعلّق بـ«يُحْكِمُ» أو «يَنْسَخُ» فيصحّ تعلّقه بـ«أُلْقِيَ» ويقدر لقوله: «لِيَعْلَمَ» متعلّق، أي فعل النسخ والإحكام ﴿لِيَعْلَمَ الَّذِينَ...﴾ الآية.

﴿فِتْنَةً﴾ ابتلاء بالخذلان ﴿لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ المشركين المضميرين الشرك في قلوبهم، المظهرين التوحيد في ألسنتهم، كما قال في آية أخرى: ﴿فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ﴾ (سورة البقرة: ١٠) ﴿وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمُ﴾ المظهرين الشرك كأبي جهل وعتبة.

(سيرة) وشهر في أحاديث كثيرة أنه قرأ ﷺ: ﴿أَفَرَأَيْتُمُ اللَّاتَ وَالْعُزَّىٰ وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ (سورة النجم: ١٩-٢٠) قرأ الشيطان محاكيا لصوته: «تلك الغرائق العلا وإن شفاعتهن لترجى»، ويروى «إن شفاعتهن لترجى»، وإنها لمع الغرائق العلا»، ويروى: قرأ ذلك ناعسا وما في قلبه شيء من ذلك، ورضي عنه المشركون، وسجدوا حينئذ إذ سجد وانتبه لذلك أو نبهه جبريل عليه السلام، فأخبرهم بأنه لم ينطق هو بذلك، أو لم يقصد ذلك.

(تضعيف ونقد الحديث) وضعف البيهقي وعياض ذلك الحديث وذلك إما أن يتكلم به النبي ﷺ عمدا وهذا لا يجوز لأنه إشراك، وإما بعثه الله ﷻ لإبطال الشرك والطعن في الأصنام لا لمدها، وإما أن يجري الشيطان ذلك على لسانه ﷺ إجبارا بحيث لا يقدر أن يمتنع وهذا باطل، لأنه لا قدرة للشيطان على ذلك في حق غيره، وكيف في حقه ﷺ؟ قال الله ﷻ: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ﴾ (سورة الحجر: ٤٢) وإما أن يجري على لسانه في غفلة أو نوم، وذلك لا يجوز لأنه يؤدي إلى عدم الاعتماد على ما يقول! وقد قال الله ﷻ: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ (سورة فصلت: ٤٢) وقال ﷻ: ﴿إِنَّا نَحْنُ الذَّكْرُ وَإِنَّا لَهُ، لَحَافِظُونَ﴾ (سورة الحجر: ٩) فلما بطلت هذه الوجوه بقي أن يقال: إنه لما تمت قراءته ﷺ عند قوله: ﴿وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْأُخْرَىٰ﴾ قال الشيطان عقبه محاكيا لصوته: «تلك الغرائق» وسمعوا صوته، وقد سمع الناس صوته في مواضع، كما

قال يوم أحد: «إِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ قُتِلَ» ويوم بدر: «لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ...» (سورة الأنفال: ١٨) وسمعه.

﴿وَإِنَّ الظَّالِمِينَ﴾ هم القاسية قلوبهم، والذين في قلوبهم مرض، وأظهر ليصفهم بالظلم ﴿لَفِي شِقَاقٍ﴾ خلاف وعناد ﴿بَعِيدٍ﴾ شديد.

﴿وَلْيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّهُ﴾ أي التمكين من الإلقاء ﴿الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ﴾ إِنَّ الْحِكْمَةَ الثَّابِتَةَ مِنْ لَدُنْ آدَمَ، وَلَا يَصِحُّ رَدُّ الْهَاءِ لِلْقُرْآنِ، لِأَنَّ قَوْلَهُ: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾ للعموم.

﴿فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ لَهُ قُلُوبُهُمْ﴾ تسكن إليه وتطمئن، ويجوز رَدُّ الْهَاءِ فِي «إِنَّهُ» و«بِهِ» و«لَهُ» للموحي إليه العام المفهوم من قوله: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ﴾.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُادِ الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ من هذه الأمة إذ فيها الكلام، أو مطلقاً على ما مرَّ ﴿إِلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ دين الله، أو النظر الصحيح الراد للشبهات التي تلقى الشياطين.

﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ﴾ شك ﴿مِّنْهُ﴾ من الصراط المستقيم على أَنَّهُ دِينُ اللَّهِ، أَوْ مِنَ الْقُرْآنِ أَوْ مِنَ الرَّسُولِ أَوْ مِنَ الْمَوْحَى. و«مِنْ» للابتداء أَوْ إِلَىٰ ﴿مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ﴾ و«مِنْ» للسببية لِأَنَّ مِرْيَةَ الْكُفَّارِ فِي مَا جَاءَتْ بِهِ الرسل بسبب ما يلقي الشيطان.

﴿حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ﴾ يوم القيامة، لِأَنَّهُ الْمَعْرُوفُ بِالْبَغْتَةِ وَقَدْ قَالَ: ﴿بَغْتَةً﴾ أي فجأة، وقيل: أشراط الساعة فحذف المضاف، فالساعة مجاز بالحذف، إذ هي كلمة تغير إعرابها بالحذف، أَوْ سُمِّيَتْ أَشْرَاطُهَا سَاعَةً لِلْجَوَارِ، فَذَلِكَ مَجَازٌ مَّرْسَلٌ، أَوْ السَّاعَةُ: الْمَوْتُ الْمَعْهُودُ فِي الْأَذْهَانِ.

﴿أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ يوم القيامة، أظهره نكرة للتعظيم، وذلك عذاب الموت يومها كما يدلُّ لذلك قوله: ﴿الْمُلْكُ﴾ أي التصرف التام ﴿يَوْمَئِذٍ لِلَّهِ﴾ وحده لا غيره حقيقة ولا مجازاً، ولا صورة.

﴿يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ﴾ أي يوم إذ تأتيهم الساعة، والهاء للفريقين لذكرهما قبل وذكرهما بعد تفصيلاً، ووصف اليوم بالعقم لأنه لا يوم بعده، أو يوم عقيم يوم موتهم لأنه لا يوم بعده لهم، أو يوم حرب يقتلون فيه وقد قتلوا في حروب، فكأنه عقم أمهاتهم، ولا سيما يوم بدر فهو عقيم من خيرهم، وعليه فهو أيضاً عقيم بتفرده بقتال الملائكة فيه، ولا يخفى أن الحكم يناسب كون الملك لله، فالجملة حال من اللفظ الجليل، لا مستأنفة جواب لسؤال نشأ من كون الملك لله كما قيل.

﴿فَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ تحقيقاً دون مربة بالله أو برسوله، أو بالساعة أو بالقرآن، أو نحو ذلك، والعطف على «يَحْكُمُ» عطف اسمية على فعلية، أو يقدر: «إن قيل: ما ذلك الحكم؟ فالذين آمنوا» ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ﴾ يقدر وصف مستقبل أو مضارع مستقبل خبر، كما قال: «يَحْكُمُ» أو يقدر وصف للماضي أو فعل ماضٍ لتحقيق الوقوع، أو باعتبار سبق ذلك في علمه تعالى، أو في اللوح المحفوظ والمراد بالنعيم النعم الكثيرة المتنوعة.

﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أشركوا بالله غيره أو كفروا النعم ولم يشكروها ﴿وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا﴾ آيات القرآن أو الدلائل، أو كليهما، وهم الذين لا يزالون في مربة ﴿فَأُولَئِكَ﴾ الفاء لكون الذين كفروا بمعنى من كفروا على الشرط، أو على تقدير «أمّا» قبل «الذين» ولو لم تكن أمّا في الذين آمنوا لجواز: «زيد قائم وأمّا عمرو فقاعد»، وإشارة البعد لبعد مترلتهم في الشر.

﴿لَهُمْ عَذَابٌ﴾ اللام للاستحقاق، ولم يقل: في عذاب كما قال: ﴿فِي جَنَّاتٍ﴾ اختيارا لجانب الاستحقاق، والإيجاب وجنات النعيم بطريق التفضل، والله أعلم، ولم يقل: وعملوا السيئات كما قال: ﴿وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ اكتفاء عنه بـ «كَفَرُوا» ﴿مُهِينٌ﴾ مذل مخز.

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا وَإِنَّ اللَّهَ لَهوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ ٥٨ لَيَدْخِلْنَهُمْ مَدْخَلًا يَرْضَوْنَهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ حَلِيمٌ ٥٩ ذَلِكَ وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ ثُمَّ بُغِيَ عَلَيْهِ لَيَنْصُرَنَّهُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ ٦٠

وعده الكريم بالنصر والجنة للمهاجرين المجاهدين

﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ﴾ تركوا ديارهم لأجل دين الله ﴿ثُمَّ قُتِلُوا﴾ لجهادهم، وهذا أولى من تفسير ﴿سَبِيلِ اللَّهِ﴾ بالجهاد استدلالا له بذكر القتل بعده ﴿أَوْ مَاتُوا﴾ بغير قتل، والخبر هكذا:

والله ﴿لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ﴾ وَمَنْ مَنَعَ الْإِخْبَارَ بِالْقَسَمِ وَجَوَابَهُ قَدَّرَ الْخَبْرَ قَوْلًا حَاسِيًا لَهَا هَكَذَا: أَقُولُ، أَوْ يُقَالُ، أَوْ مَقُولٌ فِيهِمْ: وَاللَّهُ لَيَرْزُقَنَّهُمُ اللَّهُ ﴿رِزْقًا حَسَنًا﴾ مفعول به لـ «يَرْزُقُ» ثان أي نعيما حسنا، أو مفعول مطلق على بقاءه على المعنى المصدرى، وعلى إخراجهِ إلى معنى مرزوق كالوجه الأول يكون من باب ضربته سوطا.

وذلك [الرزق] في الجنة ولو كان الاختصاص للمهاجرين به لأن المراد التبشير بالسعادة والإخبار بأن سبيلها الهجرة، وأيضا لهم مزيد التأكيد بالقسم، أو الرزق الحسن الذي أخبر به فاق رزق غيرهم.

وقيل: في البرزخ لقول سلمان الفارسي: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من مات مرابطاً أي ولو لم تثبت له الهجرة أو مهاجراً ولو لم يقتل، أجرى عليه الرزق، وأمن من الفتانين»^(١) اقرأوا إن شئتم: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ إلى: ﴿...حَلِيمٌ﴾ فالهجرة تساوي القتل في الجهاد.

(سبب النزول) لَمَّا مات عثمان بن مظعون وأبو سلمة بن عبد الأسد قيل: «من قتل من المهاجرين أفضل ممن هاجر ولم يقتل» فترت الآية تسوية بينهم. وروي أنه مرَّ على فضالة بن عبيد الصحابي بجنائزتين من المهاجرين إحداهما قتل، فمال الناس على القليل، فقال: هما سواء لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا...﴾ الآية.

وعن أنس عنه ﷺ: «المقتول في سبيل الله والمتوفى في سبيل الله بغير قتل هما في الأجر شريكان»^(٢) وظاهره التسوية، وذكر بعض أن المهاجر شهيد، وقال جماعات من المهاجرين: يا رسول الله علمنا ما هؤلاء الشهداء فما لنا ونحن نقاتل معك؟ فترت الآية مسوية.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ لأنه يرزق من يشاء بغير حساب، ويرزق ما لا يقدر غيره عليه، كالإنبات والإمطار والتوليد، والإيمان، ولا يرجو مكافأة، ولأنَّ غيره يعطي مما أعطاه الله ﷻ.

(أصول الدين) والآية صريحة في تسمية غيره تعالى «رازقاً» على معنى مجرد الإعطاء، كما جاز في غيره أيضاً: رَزَقَ وَيَرْزُقُ، ومنع الراغب في غيره لفظ «رازق».

١- أورده الألوسي في تفسيره: ج٦، ص١٨٧. وقال: أخرجه ابن أبي حاتم وابن مردويه عن

سلمان الفارسي بدون ذكر لفظ «ولو لم يقتل».

٢- أورده الألوسي في تفسيره: مج٦، ص١٨٨، من حديث أنس ولم يخرِّجه.

﴿لِيَدْخُلْنَهُمْ مَدْخَلًا يُرْضَوْنَ﴾ مستأنف لتقرير ﴿لَيَرْزُقْنَهُمْ...﴾ أو بدل منه، و«مَدْخَلًا» اسم مكان مفعول به ثان، وهو الجنة أو درجات خص بها هؤلاء المهاجرون، أو درة بيضاء لا قصم فيها ولا وصم، لها سبعون ألف مصراع، أو اسم مصدر ميمي لأنه من الثلاثي وعامله رباعي، كأنه قيل: ليدخلنهم دخولا أي إدخالا، وهو مفعول مطلق.

ورضاهم لأن في ذلك ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، ولأن دخولهم براحة واحترام.

﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَعَلِيمٌ﴾ بما يرضيهم فيعطيههم، وبأحوالهم المستحقة لذلك، وبأحوال أعدائهم المقاتلين لهم كما قال: ﴿حَلِيمٌ﴾ لا يعاجلهم بالعقاب.

﴿ذَلِكَ﴾ قد حقق، أو قد فرغ منه، أو واضح، أو الأمر ذلك ﴿وَمَنْ عَاقَبَ بِمِثْلِ مَا عُوقِبَ بِهِ﴾ سميت الجناية الأولى عقابا في قوله: ﴿عُوقِبَ بِهِ﴾ لأنها سبب للعقاب المذكور في قوله: ﴿عَاقَبَ﴾ أو ملزوم له أو للحوار، فذلك مجاز مرسل أو تشبيه فهو استعارة، [قلت:] ولا يثبت عندي أن العرف جار على إطلاق العقاب على العذاب مطلقا ولو أوليا.

﴿ثُمَّ يُعْطِيهِ عَلَيْهِ﴾ بالعود إلى الظلم وأراد العقاب ثانيا، والله ﴿لَيَنْصُرْتَهُ اللَّهُ﴾ على الباغي، القسم وجوابه خبر «مَنْ» الموصولة أو الموصوفة، وإن جعلت شرطية قدر جوابها مدلولها عليه بجواب القسم، أي نصره الله.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ غَفُورٌ﴾ له فيما قد يزيد مما لا يدرك أنه زائد، أو في الانتقام لنفسه، لا لله، أو في إعراضه عن قوله تعالى: ﴿فَمَنْ عَفَا وَأَصْلَحَ فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ﴾ (سورة الشورى: ٤٠) ﴿وَإِنْ تَعَفُّوا وَتَصْفَحُوا وَتَغْفِرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ (سورة التغابن: ١٤) ﴿وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ﴾ (سورة

الشورى: ٤٣) الآيات، أو ذلك تعليل للنصر بالمماثلة والجاني يستحق فوق ذلك فاقصر له على المماثلة.

والآية نزلت في تلك المعاني الخارجة عن سبب النزول، على ما قيل في مسلمين قاتلوا في الشهر الحرام مشركين قصدوهم بالقتل طمعا في أن لا ينتصروا لحرمة الشهر، فغلبوهم لكن خافوا غضب الله للشهر الحرام، [قلت:] وإنما قلت بخروج الآية لأنه ليس في السبب ابتداء ثم جزاء ثم ابتداء وجزاء.

وقيل: الآية في القصاص والجراحات كما أمر عمر جبلة بن الأيهم أن يذعن لأن يعور عينه الذي أعور هو عينه، والمماثلة في الآية بحسب ما يمكن، وبحسب الحديث وسائر القرآن كقطع أصبع بأصبع، أو يد بيد، وفي الحديث: «لا قود إلا بالسيف»^(١) أي بالسلاح، وجاء «من غرق غرقناه ومن حرق حرقناه»^(٢) ف قيل: لم يصح، وفي القرآن ما يدل أنه من قال: يا زاني، ف قيل له: أنت الزاني جلدا معا حد القذف.

﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ﴾^(١١)
 ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾^(١٢)
 ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَنُصِبَ بِهِ الْأَرْضُ فَخَضِرَتْ إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ﴾^(١٣)
 ﴿لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَالْعَرْشِ الْحَمِيدُ﴾^(١٤) أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي
 الْأَرْضِ وَالْفُلْكَ تَجَرُّ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ

١- رواه البيهقي في كتاب الجراح (٤) باب ما روي في أن لا قود إلا بحديدة، رقم ١٦٠٨٩. من حديث الحسن.

٢- أروده الزيلعي في نصب الراية: ج ٤، ص ٣٤٣.

اللَّهُ بِالنَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ ﴿٦٥﴾ وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ لَكُم بَشَرًا ثُمَّ يُخَيِّدُكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٦﴾

من دلائل قدرة الله تعالى

﴿ذَلِكَ﴾ النصر العالي الشأن ﴿بأنَّ الله يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَيُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ﴾ بسبب أنَّه قادر على ما لا يقدر عليه غيره، كالنقص من الليل وزيادة ما نقص منه في النهار وعكسه، وأنه عالم بما يحدث فيهما من نحو بغي وانتصار، وأما تحصيل أحدهما في مكان الآخر فليس بإيلاج فيه، وكذا جعل نهار بين ليلين، وليل بين نهارين ليس بإيلاج في الآخر.

(هيئة) اعلم أن لكل برج مترتين وثلاثاً، وأيامه ثلاثون وعشر ساعات ونصف ساعة، والمترلة اثنتا عشرة درجة وإحدى وخمسون دقيقة، وكل درجة يوم وإحدى وعشرون دقيقة. والبروج إمّا منقلبة وهي: الحمل والسرطان والميزان والجدي، لأنَّ الشمس إذا كانت فيها انقلب الزمان من حال إلى حال، ففي الحمل ينقلب من الشتاء إلى الربيع، وفي السرطان من الربيع إلى الصيف، وفي الميزان من الصيف إلى الخريف، وفي الجدي من الخريف إلى الشتاء، وأشدُّها انتقالاً الحمل لاعوجاج مطالعه، والسرطان أخفُّها لحفّة سير صاحبه وهو القمر، وأعدّها الميزان لأجل الزهرة، وأقواها الجدي لسبب زحل.

وإمّا ثابتة وهي الثور والأسد والعقرب والدلو، لأنَّ الشمس إذا نزلت فيها امتزج الفصلاان، وإمّا مجسدة وهي الجوزاء والسنبلة والقوس والحوت، لأنَّ الشمس إذا نزلت فيها امتزج الفصلاان فيكون النصف الأول من البرج على طبيعة الذي قبله، والنصف الثاني على طبيعة الذي بعده^(١).

﴿وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ عليم بكلّ كلام ككلام المتنصر ﴿بَصِيرٌ﴾ عليم بأحواله وأحوال غيره، أو بجنابة الجاني.

﴿ذَلِكَ﴾ الإيلاج، أو المذكور من السمع والبصر، أو ذلك الاتّصاف بالعفو والغفران ﴿بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ﴾ الواجب لنفسه لا بموجب أو موجد، فهو كامل العلم والقدرة والجود.

﴿وَأَنَّ مَا تَدْعُونَ﴾ تعبدون أو تسمّون لها ﴿مِنْ دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ﴾ الكامل في البطلان، كما أنّ الحقّ الذي لا يوجد مثله الوحدايّة، إلّا أنّه يقال: إنكار الله سبحانه أشدّ بطلاناً، فيجاب بأنّ عبادة غيره مع الإقرار به من وادي إنكاره، فكان الآية شاملة للإنكار لأنّ الألوهيّة الاختصاص بالمعبوديّة.

(بلاغته) وزيد لفظ «هُوَ» هنا دون سورة لقمان لأنّه أنسب بالتأكيد، إذ وقع بين عشر آيات كلّ أكّدت مرّة أو مرّتين، ولأنّ المعلّل هنا أكثر منه في لقمان [آية ٣٠] ﴿وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ﴾ الشأن على ما سواه ﴿الْكَبِيرُ﴾ عن أن يكون له شريك.

﴿أَلَمْ تَرَ﴾ بعينيك أو لم تعلم؟ ﴿أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ﴾ مما علاّ كالسقف وهو السحاب، أو من جهة السماء إحدى السبع ﴿مَاءً فَتُصْبِحُ الْأَرْضُ﴾ تصير، وعبر به لتقريب الإنبات حتّى أنّه شوهد في بعض المواضع أنّه نزل ليلاً فنبتت الأرض فيه ﴿مُخْضَرَّةً﴾ بالنبات.

(نحو) والفاء سببيّة تغني عن ضمير يرجع إلى المبتدأ المخبر عنه بالجملة المعطوف عليها ما بعد الفاء، واسم «أَنَّ» مبتدأ قبل دخولها، ولا مانع من أن تجعل الفاء عاطفة سببيّة غير مفيدة للاتّصال، وبجرّد الترتيب مفهوم من السببيّة، وهو مما وفّقت لاستخراجه ثمّ رأيته لبعض فلا إشكال في تأخير الاخضرار، ويجوز أن يكون الاتّصال معتبراً بالاستعداد.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ﴾ يوصل المنافع والأرزاق إلى عباده برفق، أو من حيث لا يشعرون، ومن ذلك إنزال الماء والاختضار ﴿خَيْرٌ﴾ عليم بدقائق الأمور والمصالح، وبما في قلب القانط من الرزق وبكيفية خلق النبات، وبأفعال العباد. ﴿لَهُ﴾ له وحده لا غيره ﴿مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ خلقا وملكا وزيادة ونقصا وتبديلا وتغيرا وإبقاء ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْغَنِيُّ﴾ الذي لا يفتقر إلى شيء، لأنه الذي خلق المنافع والمضارَّ ﴿الْحَمِيدُ﴾ المحمود حمدا لغويا لصفاته وأفعاله، وفي جميع خلقه اعتقادا وقولا وفعلًا وحالا، ولو أنكرك منكر أو كفر كافر لكذبه حاله.

﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ﴾ سَهَّلَ ﴿لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ﴾ من نباتها وحيوانها ومياهها ومعادنها وجبالها، تتصرفون في ذلك بحسب المنافع ﴿وَالْفُلُكَ﴾ عطف على «مَّا» عطف خاص على عام لمزيتته بالغرابة مع كثرة منافعها، وقوله: ﴿تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ﴾ حال من الفلك، أو الواو عطفت الفلك على لفظ الجلالة، و«تَجْرِي» على «سَخَّرَ» عطف معمولين على معمولي عامل واحد هو «أَنْ»، وهو ظاهر فصيح.

﴿وَيُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ﴾ أي عن أن تقع، أو كراهة أن تقع، أو لئلا تقع، أو بدل اشتغال من السماء على تضمين «يُمْسِكُ» معنى يمنع، والعطف على «سَخَّرَ» وهو دليل على قدرته تعالى، إذ أوقف جسما ثقيلا في الهواء بلا علاقة من فوق ولا عمدة من تحت مع عظم ثقله.

قال عليه السلام: «أُطَّتِ السَّمَاءُ وَحَقَّ لَهَا أَنْ تَسْطُ مَا فِيهَا مَوْضِعَ قَدَمٍ إِلَّا وَفِيهِ مُلْكٌ قَائِمٌ أَوْ سَاجِدٌ»^(١) لا يقع بعضها على الأرض ولا كلها، ولو كان بعلاقة

أو عمدة لاحتاجت إلى علاقة أو عمدة فيتسلسل.

﴿إِلَّا يَأْذَنَهُ﴾ بمعنى لو أراد أحد وقوعها لم تقع بسبب ما إلا بأن أراد، ولا يريد، وإنما يكون المؤر والانشقاق والطّي والتبدّل^(١)، وصحّ التفرّيع لأنّ في الإمساك معنى النفي، كـ «أبى».

والسماء الجنس، قال ابن عباس: «إن خفت سلطانا فقل: الله أكبر الله أكبر من خلقه جميعا، الله أكبر من خلقه جميعا، الله أكبر مما أخاف وأحذر، أعوذ بالله الذي لا إله إلا هو الممسك السماوات السبع أن يقعن على الأرض إلا بإذنه، من شرّ عبدك فلان وجنده وأتباعه وأشياعه من الجنّ والإنس، إلهي كن لي جارا من شرّهم جلّ ثناؤك وعزّ جارك وتبارك اسمك لا إله غيرك» ثلاث مرّات.

وليس هذا وعيد بل امتنان كما يدلّ له الامتنان في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ...﴾ (الآية: ٦٣)، وقوله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ...﴾ (الآية: ٦٥)، وقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَعُوفٌ رَحِيمٌ﴾ إذ أنزل ماء وسخّر لكم وهيا أسباب المنافع، ولم يعطل ذلك بوقوع السماء، وسهّل لهم دلائل الدين.

(بلاغة) والرأفة: ما يقتضي دفع المضرّة، والرحمة: ما يقتضي جلب المنفعة، وأخرت لأنّ الرأفة أهمّ وأبلغ لا للفاصلة، لأنّه لو أخر لفظ «رَعُوفٌ» لصحّ فاصلة لأنّ الواو تعاقب الياء في الردف، كما في «الحميد» بل وجدت الواو في قوله:

﴿وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ، إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ﴾ وقيل: الرحمة أعمّ، والأظهر تعليق «بِالنَّاسِ» بـ «رَعُوفٌ» فتقدّمه على طريق الاهتمام لا للفاصلة، والإحياء الأوّل من مضغة وعظم، والثاني من القبور.

١- في الطور آية ٩، والهاقة آية ١٦، والأنبياء آية ١٠٤، وإبراهيم آية ٤٨.

و«الإنسان» الجنس، والمراد: إن في الناس مبالغة في الكفر لا في كل فرد، وقيل: الإنسان الكافر مطلقا، ولو قل كفره لأن الكفرة الواحدة تتضمن كثيرا من الكفر، وعلى نوع عظيم منه، وقيل: [المراد] الأسود بن عبد الأسد وأبو جهل وأبي بن خلف، فإما أن «الـ» للعهد عنده ﷺ وإما تمثيل من قائله.

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا هُمْ نَاسِكُوهُ فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ وَاذْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلَىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٌ ﴿٦٧﴾ وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا نَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾ اللَّهُ يَمْكُرُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٦٩﴾ أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿٧٠﴾﴾

لكل أمة شريعة والله هو الذي يفصل بينهم يوم القيامة

﴿لِكُلِّ أُمَّةٍ﴾ مضت أو حضرت ﴿جَعَلْنَا مَنْسَكًا﴾ لا تعداه إلى منسك آخر، قيل: والتقديم للحصر، أي لكل أمة لا غيرها منسكا مختصا بها، لأمة موسى ما في التوراة، ولأمة عيسى ما في الإنجيل، ويرد إليها من أدركها من أمة موسى، وهذه الأمة ولا أمة بعدها ما في القرآن، ويرد إليها كل من أدركها من أمة موسى وأمة عيسى.

وقوله: ﴿هُمْ نَاسِكُوهُ﴾ نعت «مَنْسَكًا». والآية زجر لأمتي موسى وعيسى عن معارضة سيدنا محمد ﷺ، أكد ذلك بقوله: ﴿فَلَا يُنَازِعُكَ فِي الْأَمْرِ﴾ أمر الدين فإنه يجب على كل من أدرك نبيا أتباعه في كل ما خالف فيه ديانتهم، وذلك من هي الغائب، وقد يقال: ذلك هي له ﷺ، أو كناية عن غيه عن أن يكون بحيث يطلق أنه شاركهم في التراع، أو مبتدأ له معهم كقولك: لا أرىك هاهنا، أي لا تكن هنا فضلا عن أن أراك، وذلك خلاف الظاهر إلا أنه يناسبه قوله ﷺ:

﴿وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مُّسْتَقِيمٍ وَإِنْ جَادُلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ﴾ والمنسك الشريعة أو العبادة، ويقوّي هذا: ﴿هُم نَاسِكُوهُ﴾ أو زمان النسك أو مكانه، ويضعفهما أنّه لم يقل: ناسكون فيه، فيحتاج إلى حذف الضمير المجرور بدون شرط حذفه على القلة، وأجازه بعض حيث ظهر المعنى. والواو في «يُنَازِعُنْكَ» المحذوفة لأهل الكتاب.

وقيل: المنسك الذبح، فالواو لمشركي العرب القائلين للمسلمين: ما لكم تأكلون ما قتلتم ولا تأكلون ما قتل الله، كبديل بن ورقاء وبشر بن سفيان، ويزيد بن خنيس الخزاعين، ووجهه مع أنّه لا دين لهم أن المعنى كيف ينازعون بما لا أثر له في الشرائع الإلهية؟ وعطفت آية النسك قبل دون هذه لقوة الجامع لها من المنافع بخلاف هذه.

ومفعول «ادْعُ» محذوف، ادع الناس أو هؤلاء المنازعين إلى عبادة ربك بما أوحينا إليك. والهدى المستقيم: الدين، أو أدلته، شبهه بالطريق، ورمز إليه بـ«مُسْتَقِيمٍ»، و«عَلَىٰ» استعارة تخييلية، وإن جادلوك في أمر الدين وقد أشرقت دلائله فهذّدهم بأن الله عَزَّوَجَلَّ أعلم بما تعملون من الأباطيل، فيعاقبكم عليها.

واستأنف الله عَزَّوَجَلَّ له ﷻ قوله: ﴿اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ﴾ يا أيّها المؤمنون ويا أيّها الكافرون، ويعد أن يكون من المقول، على معنى: إن الله يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين بالثواب والعقاب ﴿يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ من الدين والجدال أو الذبائح.

﴿أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ جنسهما من الأجسام والأعراض، كأقوال الكفرة وأفعالهم واعتقادهم ﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ إن ما في السماوات والأرضين ﴿فِي كِتَابٍ﴾ اللوح المحفوظ [قيل:] طوله ألف عام،

كتب فيه ما هو كائن. فلا يهْمُكَ أمر الكفرة فيعاقبهم، وذلك تسلية له ﷺ ؛
وقيل: المراد بالكتاب الضبط.

﴿إِنَّ ذَلِكَ﴾ المذكور من علم ما في السماء والأرض وكونه في كتاب
والحكم ﴿عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾ لأنَّ قدرته ذاتية لا بعلاج، وقدّم الجار والمجرور
للفاصلة لا للحصر، لأنَّه لا مدَّعي أن غيره يقدر على شيء من ذلك، اللهم
إلا على مجرد المدح.

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزِلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ وَمَا الظَّالِمِينَ
مِنْ نَصِيرٍ ٧١﴾ وَإِذَا نُبِّلَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ
يَكَادُونَ يَسْطُونِ بِالَّذِينَ يَنْتُلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتِنَا قُلْ أَفَأَنْتُمْ بِشِرِّ مِنَ ذَٰلِكُمْ
التَّارِكُونَ عَذَابَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيُبْسِرُ الْمُصِيرُ ٧٢﴾ يَأْتِيهَا النَّاسُ ضَرْبَ مَثَلٍ
فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَإِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ، وَإِنْ
يَسْلُبْنَاهُمْ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْفِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ ٧٣﴾
مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ٧٤﴾ اللَّهُ يَصْطَلِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا
وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ٧٥﴾ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ
الْأُمُورُ ٧٦﴾

بعض أباطيل المشركين وتحديثهم بخلق ذبابه

﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَمْ يَنْزَلْ﴾ أي الله ﴿به﴾ بعبادته ﴿سُلْطَانًا﴾
حجة ما، وهي الدليل السمعي الحاصل بالوحي، وقدّمه لأنَّه أقوى يشترك الناس
في فهمه ولا يحتاج إلى نظر، ولأنَّه يفيد اليقين، ولقوّته عبّر عنه بالسلطان، أي
الحجة القاطعة القاهرة.

﴿وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ﴾ أي بعبادته ﴿عِلْمٌ﴾ من ضرورة أو استدلال، وهذا دليل عقلي ولا يفيد اليقين، والكلام فيما لا إشكال فيه من الشرعيات، وما أشكل يحتاج إلى العقل، فلم يبنوا أمرهم على دليل سمعي ولا عقلي، بل على باطل محض.

﴿وَمَا لِلظَّالِمِينَ﴾ مطلقا، ودخل هؤلاء أولا وبالذات، أو المراد هؤلاء، ذكرهم باسم الظلم تقييحا لهم، وتعليلًا للحكم به ﴿مِنْ نُصِيرٍ﴾ في الدنيا بتصويب دينهم، ولا في الآخرة بدفع العذاب.

﴿وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا﴾ عطف جملة الشرط والجواب والأداة على جملة «يَعْبُدُونَ». والمضارع للاستمرار التجددي بتكرير التلاوة عليهم، ولو لشيء واحد، وتكرير نزول معنى واحد، وبتزول أمر بعد نزول آخر ﴿يِّنَاتٍ﴾ واضحات الدلالة على الحق وبطلان دينهم.

﴿تَعْرِفُ﴾ يا محمد أو يا من يصلح للمعرفة مطلقا ﴿فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ أي في وجوههم، وعبر بالظاهر تقييحا لهم بالكفر، ﴿الْمُنْكَرُ﴾ مصدر ميمي بمعنى الإنكار وعدم القبول، أو اسم مفعول أي الأمر الذي ينكر شرعا من التحمُّ والغضب، وكلا الوجهين مناسب لقوله: ﴿يَكَاذُونَ يَسْطُونُ﴾ يبطشون ﴿بِالَّذِينَ يَتُلُونَ عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا﴾ والثاني أنسب.

(نحو) وفعل المقاربة معتبرة بالغالب فلا يرد وقوع البطش بالتالي قليلا لقلته، وجملة «يَكَاذُونَ...» حال من «الَّذِينَ»، ولا بأس بعود الضمير إلى المضاف إليه إذا اتَّضَحَ المعنى، وهو أولى من كونها حالا من «وُجُوهِ» على الاستخدام برد ضمير «يَكَاذُونَ» إليها لا على معناها الأول، بل على معنى أصحابها.

﴿قُلْ أَفَأَنْبِئُكُمْ بِشَرٍّ مِّنْ ذَٰلِكُمْ﴾ أستمعون فأخبركم بما هو أشدُّ سوءاً عليكم من غيظكم على التالين وسطوكم؟ أو من ضجركم؟ وكأنه قيل: ما ذاك الذي شر؟ فقال: ﴿النَّارُ﴾ أي هو النار، وإن شئت قلت: هي النار، بتأنيث ضمير المذكر وهو شرٌّ للإخبار عنه بالموثوث، وهو عندهم أرجح.

﴿وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ مستأنف، ولا يصحُّ أن يكون خبراً ثانياً لـ«هو» أو «هي» المقدّر. ويجوز أن يكون «النَّارُ» مبتدأ والجملة خبره، كقولك في جواب قائل: كيف جاء زيد؟ : إنه من جملة الراكبين، بدل قولك: راكبا. ﴿وَيَسِّرَ الْمَصِيرُ﴾ هي.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ﴾ بُيِّنَ لَكُمْ ﴿مَثَلٌ﴾ حال غريبة أو قصة غريبة [قيل ذلك] في اللوح المحفوظ، والماضي لتحقق الوقوع بعد، وذلك كمثّل سائر في الأمصار والأعصار ﴿فَاسْتَمِعُوا لَهُ﴾ للمثّل للتفكر فيه، أو لأجل المثل.

وفسّر المثل بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ إلى قوله: ﴿ضَعُفَ الطَّلَبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾، ويضعف أن يكون المعنى: جعل الله شبهه فاستمعوا له، أو لأجله فتعرفوا بطلانه بعجزهم عن خلق الذباب وعن استنقاذ ما يسلب الذباب منهم.

والخطاب في ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ للمكلفين ولو ذكر ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ﴾ على معنى: إن فيكم هؤلاء الداعين من دون الله، خاطبهم بما فعل بعض، كقولك: يا بني تميم القتاتلين لفلان، والقاتل بعضهم، أو الخطاب للكفار. وعبر عن الأصنام بـ«الذين» لأنها عندهم كالعقلاء.

﴿لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا﴾ لن يقدروا على خلقه مع صغره ﴿وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ﴾ أي لخلقته، وعبر عن القدرة بلازمها ومسببها وهو الخلق، واختاره مما يماثله في

الصغر أو كان دونه ليرتب عليه قوله: ﴿وَإِنْ يَسْأَلُهُمْ﴾ أي الأصنام التي يدعون ﴿الذِّبَابُ شَيْئًا﴾ مما يلطخونهم به من غسل أو عطر أو زعفران أو نحوه، لأنّ الذباب هو المعروف بالوقوع على الأشياء الدسمة. وسمي ذباباً لأنّه يذب أي يطرد فيرجع، من الذبّ بمعنى الاختلاف ذهاباً ورجوعاً ﴿لَا يَسْتَقْدُوهُ﴾ لا يخلصوه ﴿مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ﴾ الذباب ﴿وَالْمَطْلُوبِ﴾ الصنم.

كانوا يلطخونها بأنواع الطيب ويغلقون عليها، ويدخل الذباب فيمص منها فهو طالب لذلك، وهي مطلوبة بذلك، أو «الطالب»: الأصنام تطلب مجازاً ما سلب منها، و«المطلوب»: الذباب تطلبه بالردّ، أو المطلوب: الأصنام والطالب: عابدها يطلبون أن تنفعهم.

﴿مَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ﴾ ما عظموه حقّ عظمتهم، بأن يؤمنوا به لأنّه لا إله إلا هو، ولا يعبد غيره، ولا يصفوه بصفات الخلق.

(أصول الدين) وأمّا معرفته بالكنه فمستحيلة، ولا يعرف نفسه إلاّ هو، ومن قال: يعرفه بالكنه أحد فقد أشرك عندي، لأنّه أجاز في وصفه ما للخلق، قال ﷺ: «سبحانك ما عرفناك حقّ معرفتك»^(١)، وهو تنزيه عن الإدراك بالكنه، ثم رأيت ذلك والحمد لله في كلام عليّ، قال الصديق ﷺ: «العجز عن درك الإدراك إدراك» وهو نثر بوزن شطر بيت من البسيط، ولم يقصده ففتنّ له عليّ فأتمّه بقوله: «والبحث عن سرّ ذات الله إشراك»، بحذف آخر الوند المجموع وإسكان ما قبل، هكذا:

١- أرورده الألوسي في تفسيره: ج ٦، ص ٢٠٢. بدون إسناد ولا تخريج. كما ورد في حاشية العطار على شرح الجلال المحرلي في معرض الحديث عن التقليد في أصول الدين. (جامع الفقه الإسلامي CDROM)

العجز عن درك الإدراك إدراك والبحث عن سر ذات الله إشراك

بفتح راء درك.

﴿إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ﴾ على كل ممكن ﴿عَزِيزٌ﴾ لا يردُّ عَمَّا أَرَادَ. والجملة مستأنفة للمدح أو تعليل لما قبله.

(سبب النزول) ويروى أن الوليد بن المغيرة لعنه الله، قال: أنزل عليه الذكر من بيننا؟ فترل قوله تعالى: ﴿اللَّهُ يَصْطَفِي﴾ يختار ﴿مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا﴾ إلى الأنبياء بأمر الدين، وإلى الناس به ﴿وَمِنَ النَّاسِ﴾ إلى الناس، والعطف على «مِنَ الْمَلَائِكَةِ»، فـ«رُسُلًا» شامل لرسل الملائكة إلى الأنبياء ولرسل الناس إلى الناس، كما رأيت، حين قلت: إلى الأنبياء بأمر الدين وإلى الناس به، [قلت:] فلا حاجة إلى تقدير: إِنَّ اللَّهَ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا إلى الملائكة في شأن العبادة، ومن الناس رسلا إلى الناس في أمور الدين والعبادة ﴿إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ﴾ عليم بكل ما تقوله الملائكة والأنبياء والناس وسائر الحيوان ﴿بَصِيرٌ﴾ عليم بكل جسم وأفعاله وصفاته ﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ﴾ ما بين أيدي رسل الملائكة والناس، أو ما بين أيدي المكلفين وهو ما مضى، لأنه لحصوله كالموجود بين الأيدي، و﴿مَا خَلْفَهُمْ﴾: وهو ما يأتي، لأنه لعدم حصوله إلا بعد كالشيء الغائب خلفك، المتبع لك، أو ما ﴿بَيْنَ أَيْدِيهِمْ﴾: ما يأتي لأنه مستقبل لهم و﴿مَا خَلْفَهُمْ﴾: ما مضى لانقطاعه.

﴿وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ﴾ كلها وليس لغيره منها شيء يوم القيامة، فيجازي كلاً بما استحق، وهو مرتبط بقوله: ﴿يَعْلَمُ...﴾ أو إليه يرجع أمر الوحي، فلا يسئل عَمَّا يفعل، فيكون مرتبطاً بقوله: ﴿يَصْطَفِي﴾.

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾ ٧١ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مَلَّةً أَيْكُمْ ۚ إِبراهيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ وَفِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ فَنِعْمَ الْمَوْلَى وَنِعْمَ النَّصِيرُ ٧٢﴾

جملة من أوامر التشريع والأحكام

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا﴾ ركوع الصلاة وسجودها، وكانوا يركعون بلا سجود ويسجدون بلا ركوع في صلاتهم، فأمرهم الله سبحانه بالجمع بينهما، ذكره أبو حيان والفرأء قبله، أو هما أمر بالصلاة، وخصاً لأنهما أعظم أجزائها من حيث الخضوع، ولو كان القيام أعظم من حيث اشتماله على القرآن، وقيل: المراد الأمر بالخضوع لله.

(فقه) ولا سجدة هنا عندنا وعند مالك وأبي حنيفة والحسن وابن المسيب وابن جبير وسفيان الثوري، وقال الشافعي: يسجد عند قوله تعالى: ﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ﴾، قال عقبة بن عامر: يا رسول الله فضلت سورة الحج بسجدة، قال: «نعم»، وقوله بعد هذا: «ومن لا يسجد لهما لا يقراهما» موضوع. وقال عمرو بن العاص: أقرأني رسول الله ﷺ خمس عشرة سجدة، منها ثلاث في المفصل، وفي سورة الحج سجدة (١)، وبذلك قال علي وعمر وابنه عبد الله، وعثمان، وأبو الدرداء وأبو موسى وابن عباس.

١- أروده الألويسي في تفسيره: ج ٦، ص ٢٠٨. وقال: أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن مردويه والبيهقي عن عمرو بن العاص.

﴿وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ﴾ بالفرض والنفل وقيل: المراد الفرض ﴿وَأَفْعُلُوا الْخَيْرَ﴾ النفل، على أن ما قبله في الفرض أو فيه والفرض، وعليه فهو تخصيص بعد تعميم، أو فعل الخير في الناس كمكارم الأخلاق وصلة الأرحام.

(فقه فضل الصدقة والإهداء) قال أبو عبد الله الغرناطي: «شملت الآية استئناس الهدية والمكافأة عليها، والصدقة بمخزون وبمحدث على من حضرها»، وكان ﷺ يقبل الهدية ويكافئ عليها. قال أبو حنيفة: أرى المكافأة بأحسن منها لقوله تعالى: ﴿وَإِذَا حُيِّتُمْ بِتَحِيَّةٍ...﴾ (سورة النساء: ٨٦) وقوله ﷺ: ﴿وَلَا تَسْأُوا الْفَضْلَ يَنِيَّكُمْ﴾ (سورة البقرة: ٢٣٧) وأهدى إليه الحجاج^(١) ألف نعل وفرقها، وبعد يوم أو يومين اشترى نعلا لابنه فقيل له؟ فقال: «مذهبي تفريق الهدايا والمكافأة عليها بمثلها أو أضعافها» وقال عن رسول الله: «إذا أهدي للرجل فجلساؤه شركاؤه». وعنه ﷺ: «ليس منا من وسّع الله تعالى عليه فلم يوسّع على نفسه وعياله» قال الحسن: إذا وسّع الله عليك فوسّع وإن أمسك فأمسك.

﴿لَعَلَّكُمْ تُفْلَحُونَ﴾ تفوزون، لعل للتعليل أو للترجية، والمعنى: راجين الفلاح، وهو حال معنوية لا اصطلاحية لأن ذلك إنشاء.

﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ﴾ جاهدوا الكفار لله، أو جاهدوا في سبيل الله. والجهاد: استفراغ الجهد أي الطاقة في شيء، والمراد: جهاد المشركين، ويقاس عليه المبتدعة والفسقة بحسب ما يكون، وجهاد الشيطان والنفس، قال جابر بن عبد الله قدم على رسول الله ﷺ قوم غزاة، فقال: «قدمتم

١- كذا في النسخ ولعل المهدي إليه غير أبي حنيفة لأن الحجاج توفي وفي عمر أبي حنيفة ١٥ سنة، أو الإهداء وقع من غير الحجاج.

خير مقدم من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر» قيل: ما الجهاد الأكبر؟ قال: «مجاهدة الهوى»^(١).

[قلت:] وفي سنده ضعف يجزئه صحّة المعنى، والأحاديث الأخر في هذا المعنى، ولا مانع من تفسير الآية بذلك كله، وقرأ الحسن الآية فقال: «إن الرجل ليجاهد في الله وما ضرب بسيف».

﴿حَقَّ جِهَادِهِ﴾ أي الجهاد الذي ينسب لله ويفعل لوجهه، بأن أمر به ويعبد به، وهو الذي بإخلاص وعدم تقصير، كما تقول في التمر المحبّس لله: تمر الله، بإضافته لله، ولا حاجة إلى تقدير: جهادا فيه حقّا.

ومن قال: المراد أطيعوا الله جلداً، قال: نسخ بقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (سورة التغابن: ١٦)، وأمّا أن تفسّر بلا تعصوا البتّة فلا يقبل النسخ، لأنّه يفضي إلى إباحة بعض المعصية، قال عمر لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: «ألسنا كنّا نقرأ «وجاهدوا في الله حقّ جهاده في آخر الزمان كما جاهدتم في أوّل»؟ فقال: بلى، قال: متى هذا يا أمير المؤمنين؟ قال: إذا كان بنو أمية الأمراء وبنو المغيرة الوزراء»، وهذه الزيادة تفسير لا تلاوة ولو كانت ونسخت تلاوتها لشهر^(٢).

﴿هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾ اختاركم لعبادته وجهاد عدوّه، ومجاهدة أنفسكم بترك ما تدعو إليه مما لا يرضى الله به ﴿وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾ تكليف ما لا تطيقونه، أو يشتدّ عليكم جدّاً وذلك إمّا ابتداء أو تسهيل بعد تكليف، كقوله ﷺ: «إذا أمرتم بشيء فأتوا منه ما استطعتم»^(٣).

١- أروده الهندي في الكتر، باب في لواحق الجهاد (الجهاد الأكبر والأصغر): ج ٤، ص ٦١٦،

رقم ١١٧٧٩. والخطيب في تاريخ بغداد: ج ١٣، ص ٤٩٣. من حديث جابر.

٢- يبدو في هذا الأثر أصابع الوضع والخائضين في الفتنة الكبرى من عدّة جوانب.

٣- رواه البخاري في كتاب الاعتصام بالكتاب والسنة، باب الاقتداء بسنن رسول الله ﷺ،

وقيل: ذلك جعله التوبة لنا كلّمَا أذنبنا، والقصاص والدية والأرض والكفّارة، واستشكل بعض إدخال التوبة في ذلك.

(نحو) «مِلَّةٌ أَيْكُمْ، إِبْرَاهِيمَ» منصوب على الإغراء أي الزموا مِلَّةَ أَيْكُمْ إبراهيم، أو مفعول بـ «أعني» أي أعني بالدين مِلَّةَ أَيْكُمْ، قيل: أو مفعول مطلق من معنى نفى الحرج لأنّ معناه التوسعة على حذف مضاف، أي وسّع عليكم توسعة مِلَّةَ أَيْكُمْ، وهذا عجيب، كما أجيز أن يكون إبراهيم مفعولا لأتبعوا محذوفاً وإنّما هو بدل أو بيان من «أَيْكُمْ».

والمراد بالمِلَّةِ الأصول وما لم ينسخ من الفروع، وسمّي أباً لأنّ أكثر العرب أو أشرفهم وهو قريش من ذريّته، ولأنّه أبو رسول الله ﷺ، وهو كالأب لأمتّه، إذ هو سبب لمنافع الدنيا والدين والحياة الطيّبة في الآخرة، بل إبراهيم نفسه أيضاً كذلك ولو كان سيّدنا محمّد ﷺ أعظم في ذلك.

«هُوَ» أي الله كما قرأ أبي: «اللّهُ» «سَمَّاكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ» قبل نزول القرآن في الكتب السالفة كالنوراة والإنجيل «وَفِي هَذَا» أي في هذا الكتاب وهو القرآن، وهذا مما يقوّي أنّ الضمير لله سبحانه.

وقيل: الضمير لإبراهيم لقرب ذكره، وذلك أنّه قال: «رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ» (سورة البقرة: ١٢٨) وكلامه هذا سبب لتسميته في هذا الكتاب القرآن مسلمين، لدخول أكثر العرب في الذريّة فهو مسمّ لهم في القرآن مجازاً، ففي قوله: «سَمَّاكُمْ» جمع بين الحقيقة والمجاز

رقم ٦٢٨٨. ورواه مسلم في كتاب الحج، باب فرض الحج مرّة في العمر، رقم ١٣٣٧. من حديث أبي هريرة. وأوّل الحديث عنده: «خطبنا رسول الله ﷺ فقال: أيّها الناس قد فرض الله عليكم الحجّ فحجّوا...».

بكلمة واحدة.

وقيل: «فِي هَذَا» خبر لمخدوف، أي في هذا بيان تسميته لكم مسلمين، إذ ذكر في القرآن تسميته، وقدّر بعض: سَمَّيْتُمْ في هذا مسلمين.

﴿لِيَكُونَ الرَّسُولُ﴾ متعلق بـ«سَمَّاءُكُمْ»، واللام للعاقبة، ويجوز أن تكون للتعليل، لأنّه ﷺ مسلم والإسلام سبب لقبول الشهادة.

﴿شَهِيداً﴾ يوم القيامة ﴿عَلَيْكُمْ﴾ أنّه بلغكم، وقيل: على بمعنى اللام، وأنّه يشهد لهم بالخير ويزكيهم، وفي ذلك قبول شهادته لنفسه يوم القيامة، وذلك من خصائصه ﷺ، وأما في الدنيا فقد احتاج لمن يشهدان له بفرسه، حتّى شهد له خزيمة فأذعن خصمه بشهادته^(١).

ولم يقبل الله عن الأنبياء على أمهم حين أنكروا حتّى شهدت لهم هذه الأمة كما قال ﷺ:

﴿وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ الأمم السابقة فيقولون: أنتم بعدنا كيف تشهدون علينا؟ فيقولون: أخبر الله نبيّنا بكفركم في القرآن الذي أنزل عليه، وذلك في الأقوام المهلكة لا في الأفراد، وإن كان على العموم فقد يجعل الله لهم علامات، كما تجعل لأمتّه ﷺ له.

﴿فَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾ شكرا لذلك، ولأنّ كونكم شهداء يقتضي أن تكونوا عدولا، وفي ذلك تعظيم شأن الصلاة والزكاة، ولا بدّ من غيرهما تبعا لهما.

١- أورده الهيثمي في مجمع الزوائد: ج ٩، ص ٣٢٠. وقال: رواه الطبراني بلفظ: «من شهد له خزيمة فهو حسبه».

﴿وَأَعْتَصِمُوا بِاللهِ﴾ في أموركم كلها الدنيوية والدينية ﴿هُوَ مَوْلَاكُمْ﴾ ناصركم ومتولي أموركم، والسيد لا يخذل عبده ﴿فَنِعْمَ الْمَوْلَى﴾ هو ﴿وَنِعْمَ النَّصِيرُ﴾ هو، لكمال ولايته ونصره.

أَسْأَلُ اللهَ أَنْ يَجْعَلَنَا مِمَّنْ اعْتَصَمَ بِهِ فَتَوَلَّاهُ وَنَصَرَهُ.

اللهم زدنا ولا تنقصنا، وأكرمنا ولا تُهِنَّا، وأعطنا ولا تحرمنا، وآثرنا ولا تؤثر علينا، وأرضنا وارض عنا.

[آمين]

الفهارس

- ٤٤٣ الفهرس التفصيلي للمسائل الأصولية
- ٤٤٥ الفهرس التفصيلي للمسائل الفقهية
- ٤٤٧ فهرس بعض مختارات الشيخ
- ٤٥١ فهارس عامة للموضوعات الفرعية
- ٤٥٤ فهرس الآيات والعناوين الرئيسية

الفهرس التفصيلي للمسائل الأصولية

الصفحة	المسألة
٢٣	خلق كل شيء من لا شيء محال لأنه يوجب التسلسل.....
٥٢	الاستغفار بمعنى طلب الهداية جائز لكل فاسق أو مشرك.....
٥٢	لا يجوز الشك في المتوَلَّى أو المتبرأ منه فتقول مثلاً: اللهم اغفر له إن كان سعيداً ..
	الآية ﴿إِلَّا مَنْ تَابَ وَعَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ وأمثالها من القرآن والأحاديث
٦٨	شرطت في دخول الجنة العمل الصالح.....
٨٦	الأولى ترك آية ﴿وَنَذِرُ الظَّالِمِينَ فِيهَا جُثِيًّا﴾ على العموم.....
١١٧	معنى استوائه على العرش أنه ملكه.....
١١٧	قصة الأعرابي الذي سأل الحسن هل ربنا جالس على العرش؟ فغضب.....
١١٩	قول علي عليه السلام: «الاستواء غير مجهول...» كلام حق.....
١٢٠	مذهبنا ومذهب أبي الحسن تأويل التشابه وكذلك مالكية المغرب.....
	التكلم بقوله تعالى: ﴿إِنِّي أَنَا رَبُّكَ﴾ ملك عن الله تعالى، أو خلق الله
١٢٧	الكلام في الشجرة.....
١٢٧	أخطأ من قال: إنه سمع ألفاظاً تلفظها الله.....
	الصحيح عندي جواز قلب الأعيان في قدرة الله تعالى كمنسخ الإنسان
١٣٧	حيواناً آخر مثل.....
	لا حصر في الآية: ﴿إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ
١٦٠	وَتَوَلَّى﴾ للعذاب في المشركين.....
	زعمت الأشعرية في جميع الأسباب أن المعنى: «وقع كذا عند كذا» أي
١٦٧	وقع الإخراج منا عند نزول الماء، وبالغوا في ذلك.....
١٨٩	من وحّد الله ومات مصرّاً على معصية فهو غير مترك.....
١٨٩	في الآية إطلاق مؤمن على مطلق الموحد، كما يستعمل في الكلام كثيراً.....

- زعم القاضي عبد الجبار أنه لو لم يخلق الله الكفر لم يذم عليه فرعون ١٩٣
- أجازت الأزارقة على الأنبياء صدور الشرك وما دونه، وأجاز الباقلاني
- صدور الكبيرة مطلقا ٢٣١
- قالت الشيعة الأنبياء معصومون عن الصغائر من وقت الولادة وأكثر
- الشافعية من وقت النبوة ٢٣١
- لا يصح لعقل أن يقول بقدم القرآن لأنه مركب حال في الستة ٢٥٢
- لا يقال: لو أردناه لامتنع لأن إرادة الله لا تتخلف ٢٦٥
- الفعل لا يصدر من اثنين، وإن اختلفا فعلا وتركيا فالفاعل هو الإله، وإن
- عجزا فلا واحد منهما ٢٧٠
- صفاته هو تعالى ٢٧١
- أفعال الله لا تعلل بالأغراض ٢٧١
- لا يمكن تصوّر الشيء إلا بتمييزه عن غيره ٢٧٨
- قيل: الموت وجودي يضاد الحياة، فهل هو جوهر أو عرض؟ ٢٨٥
- لا داعي لجعل الميزان حقيقة لاحتياج ذلك إلى تحسيم الأعراض ٢٩٦
- الآية ﴿وَإِنْ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ﴾ صريحة في أنه تعالى لا يخلف ما وعد ٤١٢
- الآية ﴿وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ﴾ صريحة في تسمية غيره تعالى رازقا ٤٢٠
- أما معرفة الله بالكنه فمستحيلة ولا يعرف نفسه إلا هو ٤٣٢



الفهرس التفصيلي للمسائل الفقهية

الصفحة	المسألة
٣٤	نسخ التعبد بالسكوت في شرعنا فمن نذره لا يجوز له الوفاء به
٤٠	الغيب يعلمه الله وحده ولا يكلف شخص به
٥١	يجوز بدء المسلم الكافر بالسلام تحية مفارقة
	من إضاعة الصلاة الإخلال بالطهارة وتأخيرها، وإقامتها في غير جماعة
٦٦	على قول
	ظاهر الإطلاق أن التسبيح في الصلاة والدعاء في الفرض والنفل، وخص
٧٧	بعضهم ذلك بالنفل
	لا شيء من النبات يحرم إلا جوزه الطيب وجوزه الشرك وما يشبههما
١٦٩	كالنبات الذي يشرب دخانه (التبغ)
٢٠٩	من ذلك إبعاد الناشزة والآبق والطاعن في الدين ونحوهم
	نسيان القرآن غير كبيرة وهو زواله عن الحافظة، وإنما الكبيرة ترك
٢٣٦	العمل به ويحمل عليه ما ورد من العقاب
٢٤٠	لا صلاة بعد الفجر حتى تطلع الشمس طلوعاً كاملاً، ولا بعد صلاة العصر ..
٣٠٥	من وجد تمثالا أو صليبا عند صبي فكسره لا يلزم عليه غرمه
٣٢٢	لا بأس برجوع المجتهد إلى غير ما ظهر له إذا رآه أفضل
٣٢٢	يضمن صاحب الغنم الحرث وعلى أصحاب المواشي حفظها ليلا ونهارا .
	زعم أبو حنيفة أنه لا ضمان على صاحب الدابة إذا لم يكن معها سائق
٣٢٣	أو قائد
٣٢٣	المجتهد يصيب ويخطئ وهو معذور في خطئه
	شرع التبتل فيمن قبلنا للرجال والنساء وحرّم في شرعنا إلا من لم يجد أو
٣٤٢	لم يحتج

- أقلُّ مدَّة الحمل وأكثرها واختلاف الفقهاء في ذلك ٣٦٨
- لبس الحرير من الكبائر ٣٨٦
- ومن الإلحاد في المسجد الحرام احتكار الطعام فيه، ودخوله بلا إحرام .. ٣٨٨
- استدلَّ بعض على أنَّه لا حجَّ على من لم يجد الحجَّ إلاَّ على طريق البحر
بالآية ﴿يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ﴾ ٣٩٠
- أيَّام النحر والاختلاف فيها ٣٩١
- لا يجوز الطواف بغير الكعبة ولو بالمسجد النبوي ٣٩٣
- وجب اجتناب الأوثان من كلِّ وجه لا عبادتها فقط فلا تصنع ولا
تشتري ولا تبقى ٣٩٥
- فضل الصدقة والإهداء وكيف تكون المكافأة عليه ٤٣٥
- لا سجدة عندنا وعند مالك وأبي حنيفة في قوله تعالى: ﴿ارْكَعُوا
وَأَسْجُدُوا﴾ ٤٣٤



فهرس لبعض مختارات الشيخ

المسألة	الصفحة
٠٦ مما يناسب النداء الخفي حذف حرف النداء في قوله: ﴿رَبِّ إِنِّي﴾	
٠٩ لا يصحُّ ما قيل من الفرق بين ما في سورة آل عمران وسورة مريم حيث لم يقيد طلبه بطيب الذرية فيها	
٠٩ طلب أن يرثه ولي له صالح مطيع رغبة في إقامة الدين، والراجح أن المراد وراثته العلم أو النبوة أو الملك	
١٢ تضعيف ما قيل من الاحتمالات في سبب تسمية يحيى <small>عليه السلام</small>	
١٨ لا عبادة بعد تعظيم الله تعالى أعظم من برِّ الوالدين	
١٩ التحية المتعارفة من الله كانت تشريفا له في وقت أحوج ما يكون إليها ...	
٢٢ من الخطأ أن نقول: إن الملك تدنّى إلى مريم لتتحدّر نقطة منها	
٣٠ ما يقال من أن جبريل <small>عليه السلام</small> كان تحتها يقبل الولد مما لا ينبغي ولا يحسن قوله	
٣٢ فوائد الرطب	
..... أجرى الله الأمور على الأسباب ليكون للخلق فيها مدخل بالكسب والطمع	
٣٣ السكوت عن السفه مأمور به مؤكّد، حتّى قيل: واجب	
٣٤ سلام الواحد يكفي عن غيره إذا كانوا معا	
٣٧ ارتكاب الفاحشة من أولاد الصالحين أقبح	
٥٠ من التخليط تقدير لفظ راغب بعد قوله: ﴿أَرَاغِبُ أَنْتَ﴾ في الآية	
..... لعلّ ما رواه الإمامية من أن إسماعيل هو ابن حزقيل بعثه الله إلى قومه غير صحيح	
٥٧ صحيح	

- ما روي عن ابن مسعود من أنَّ إدريس المذكور عليه السلام هو إلياس غير صحيح ٥٩
- لعلَّ الله تعالى ألهم إدريس عليه السلام الآية رقم ٥٨ من سورة مريم إلهاما أو رآها في اللوح المحفوظ ٦٢
- السجود في الآية سجود الصلاة لا سجود التلاوة فضلا عن أن يستدل بها على وجوبه ٦٤
- ما ينبغي أن يدعو به الساجد ٦٥
- لعلَّ كلَّ جنَّة هي جنَّة عدن أي إقامة لا يرحل عنها من دخلها ٦٩
- إطلاق صفة من صفات الله على شخص إنما هو نسي ولفظ الجلالة خاص بالله ٧٥
- إذا قرأ الإنسان اسم محمد أو أحمد في القرآن وقف وصلى عليه بدون صوت ٧٧
- لم تصح عندنا أحاديث دخول المسلمين في جهنم تقوية لمفهوم الآية الكريمة ﴿وَإِنْ مِنْكُمْ، إِلَّا وَارِدُهَا...﴾ ٨٤
- المراد بقوله: ﴿آيَاتِنَا بَيِّنَاتٌ﴾ ظاهرات المعاني والإعجاز وما تشابه منها بيئته الآية الأخرى ٨٧
- مواضيع كلاً في القرآن، وما يجوز الوقف عليها وما لا يجوز ٩٤
- لعلَّ المفهوم من الحديث أنَّ الولادة والأولاد تكون في الجنَّة وذلك شاذ ولا يعتبر الشاذ ٩٧
- الحديث والآية ﴿يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفْدًا﴾ في طائفة من المؤمنين لا يقفون للحساب ١٠٢
- ما قيل من أنَّ ﴿مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ هو النبي عليه السلام بعيد ١٠٥
- كلُّ من الإفراط والتفريط تخليط ومن ذلك قول الإمامية: «الحمد لله الذي جعل الإمام عليًّا» ١٠٦

- أرجو أن يكون لتالي القرآن ثواب ولو أن قلبه غير حاضر لعجز أو
 شيخوخة..... ١١٤
- تفسير العرش بالملك ينافيه ما في الأحاديث من حمل الملائكة له..... ١١٩
- منافع العصا..... ١٣٥
- الحديث الشريف «أشرق تبير أشرق تبير...» أظن أنه موضوع وضعته
 الشيعة..... ١٤٥
- ينبغي للرجل أن يكون قوله ليّنا ووجهه مستبشرا من غير مداهنة..... ١٥٦
- التأكيد على كتابة العلم وما يحتاج إليه أمر مجمع عليه بعد الصدر الأوّل.. ١٦٤
- لعلّ المراد في قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا﴾ أريناه ما أريناه من
 الآيات الكريمة كلّ آية فيها كفاية..... ١٧١
- الرغبة في الرفعة والشأن تُري الحقّ باطلا، وتنسي النظر في العواقب..... ١٧٤
- لا يصحّ ما قيل عن عثمان في رفع كلمة «الصابون» أنّه ستقيمه العرب.. ١٧٦
- خلق الله الكفر ونهى عنه كما خلق الخنزير ونهى عن أكله..... ١٩٣
- من الاهتداء أن يتوب المرء كلّما عصى، ولو عصى بشرك و تاب..... ١٩٥
- اللائق لكلّ رئيس قوم: أن يكون وسطهم أو متاخرا عنهم لا أن
 يسبقهم..... ١٩٧
- الحديث: «وعد الله موسى المناجاة فينما يناجيه سمع صوتا خلفه...»
 تفوح منه رائحة اليهود ورائحة الجحرة كذبوه على النبيء..... ٢٠٢
- لا يصحّ ما قيل في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ﴾ إنّ ذلك نهي عن
 تبليغ الجمل قبل نزول بيانه..... ٢٢٣
- الذي أقول به أن ما نسب الله ﷻ إلى بعض الأنبياء من المعاصي ليست
 من جنس معاصينا لا خطأ ولا عمدا..... ٢٣٠
- ليست المداومة على الصلاة مضرّ بأمر المعاش بل هي سبب لتيسيره وهي
 سبب لإدراك الرزق وكشف الهمم..... ٢٤٤

- في الصلاة على رسول الله ﷺ عشر كرامات أو فيها ٤٢ فائدة ٢٧٥
- انتقاد تخريجات بعض المفسرين ٣٠٨
- الذي أميل إليه أن معنى الآية ﴿قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا﴾ أنه تعالى أزال الحرارة التي خلقها الله فيها وجعلها باردة كالريح ٣١٣
- وفي الشام بركة الدين وفيه بركة الدنيا أيضا ٣١٤
- إن الأمم السابقة يصلون ويزكون وليستا كهيئة صلاتنا وزكاتنا ٣١٦
- لا يصح ما رواه البعض عن أيوب السخلي أن الدود يخرج من بدنه فيرده إليه ويقول له: كلي رزقك. بل لا يجوز هذا ٣٢٩
- لا وجه لتوقف المصلي وسكوته والاشتغال بنفي ما يوسوس به الشيطان. ٣٣٧
- يحتمل أن النهي في الحديث «لا يقولن أحدكم...» لمن يقول ذلك لا إظهارا للرضى بكل ما قضى الله بل تذكرا وسخطا ٣٤٠
- لا دليل في ذكر مريم مع الأنبياء على أنها نبيئة ٣٤٣
- الحديث: «إن الله زوى لي الأرض...» وعد بإعزاز الدين على أكثر المعمور الذي يتردد إليه المسافرون، ولا يشكل علينا الدنيا الجديدة ٣٥٥
- دخل في قوله تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ﴾ الكفار والمؤمنون وأهل الشقاوة لأن الله تعالى رحمهم به ٣٥٦
- الصحيح أن الآية ﴿مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَّنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ...﴾ في حقه السخلي ٣٧٦
- الصواب أن الجن مكلفون والكلام على الجن كالكلام على الإنس ٣٨١
- ومما وقفت لاستخراجه أن التعبير عن الفعل الواقع مرة بصيغة التكرير لأن صاحبه من شأنه أن يكرره ولو لم يكرره ٣٨٨
- لا يجوز الصبر على ما فيه إهانة للدين ٤٠٠
- حاشا لله أن يعتني بما للنصارى واليهود من المتعبات ٤٠٥
- نقد حديث قصة الغرائيق وتضعيفه ٤١٦

فهارس عامة للموضوعات الفرعية

الموضوع	الصفحات
أصول الدين.....	٢٣، ٥٢، ٥٨، ٦٨، ٧٥، ٨٦، ١١٧، ١١٩، ١٢٧، ١٣١، ١٣٧، ١٦٠، ١٦٧، ١٨٩، ١٩٣، ١٩٥، ٢٢١، ٢٣١، ٢٥٢، ٢٦٥، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٨، ٢٨٥، ٢٩٦، ٣٥٣، ٣٨٤، ٤١٢، ٤٢٠، ٤٣٢
أصول الفقه	٣٢٣
أنواع من النار	٣١٣
بلاغة	٧، ١٣، ٢٦، ٤١، ٤٩، ٧٢، ٩٣، ٩٥، ١٣٢، ١٤١، ١٤٣، ١٤٨، ١٧٢، ١٨٥، ١٩٠، ٢٠٤، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٥٦، ٢٦٦، ٢٧٠، ٢٨٣، ٢٨٨، ٢٩٥، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣١٠، ٣٣٥، ٣٤١، ٣٥٧، ٣٦٩، ٣٧٣، ٣٩٦، ٣٩٧، ٤٢٤، ٤٢٦
رسم.....	١٢٦
سبب التناول	٩٢، ٢٢٣، ٢٤١، ٢٨٩، ٣٦٤، ٣٧٤، ٣٨٨، ٤٢٠، ٤٣٣
سيرة	٦٠، ١١١، ٢٢٦، ٢٤٤، ٢٤٩، ٣٤٨، ٣٥٣، ٣٦٢، ٣٨٩، ٤١٦
صرف	١٥، ١٩، ٢٤، ٢٥، ٢٩، ٣٠، ٦٤، ٧٠، ٨١، ٨٧، ١٠٠، ١٠٨، ١٠٩، ١٣٤، ١٤٧، ١٥١، ٢١٠، ٢٦٤، ٣٦٣، ٣٦٨
فضل الجهر بالذكر..	١٢٢
فضل الصدقة.....	٤٣٥

فقہ ٣٤، ٤٠، ٥١، ٦٦، ٧٧، ١٦٦، ١٦٩، ٢٠٩، ٢٣٦،

٢٤٠، ٢٤٢، ٣٠٥، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٤٢، ٣٨٦، ٣٨٨،

٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٣، ٣٩٥، ٤٣٤

فلك ٢٨٣

فوائد الرطب ٣٢

فوائد الصلاة على

رسول الله ٢٧٥

قصص ٢٦، ٢٧، ٢٨، ٣٠، ٣٢، ٣٦، ٥٦، ٦٠، ٦١، ١٢٠،

١٢٤، ١٢٦، ١٣٤، ١٣٦، ١٤١، ١٤٩، ١٥١، ١٦١،

١٧١، ١٧٧، ١٨٠، ١٨٧، ١٩٢، ١٩٨، ٢٠١، ٢٠٢،

٢٠٨، ٢٣٢، ٢٨٩، ٣٠٤، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٥،

٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٤، ٣٢٧، ٣٣٠، ٣٣٣،

٣٣٤، ٣٣٦، ٣٤٦، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩٣، ٤٠٩

كتابة العلم ١٦٤

لغة ١٠، ٣٧، ٦٦، ٨٨، ١١٢، ١٥٦، ٢٠٠، ٢٠٧، ٢١٧،

٢٥٩، ٣٦٧، ٣٧٥

ما قيل عن الدجال .. ٢٥٠

ما ينبغي أن يدعو

به الساجد ٦٥

منافع العصا ١٣٥

مواضع كلاً في القرآن ... ٩٤

نحو ١٢، ١٣، ٢١، ٢٢، ٢٦، ٣١، ٤١، ٤٣، ٤٨، ٥٠، ٦٣،

٦٩، ٩١، ١٠٩، ١١٤، ١١٧، ١٢٠، ١٢٤، ١٢٨، ١٢٩،

١٣٢، ١٣٣، ١٣٧، ١٣٨، ١٤٣، ١٧٦، ١٨٥، ١٩٧

٢١٢، ٢٢٦، ٢٢٩، ٢٣٧، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٧، ٢٦٤،
 ٢٦٩، ٢٧٣، ٢٨٠، ٢٨٢، ٢٨٧، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٦،
 ٣٠٣، ٣٠٦، ٣٠٨، ٣١٦، ٣٤٢، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٧،
 ٣٥٣، ٣٦٢، ٣٦٦، ٣٧٢، ٣٧٥، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨٥،
 ٣٨٧، ٣٩٧، ٤١٤، ٤٢٤، ٤٣٠، ٤٣٧

تقد أحاديث وآثار..... ٢٠٢، ٢٠٣، ٣٠٨، ٤١٦

هيئة ٤٢٣

فهرس الآيات والعناوين الرئيسية

الآية	العنوان	الصفحة
-------	---------	--------

تفسير سورة مريم

١١ - ٠١	دعاء زكرياء <small>عليه السلام</small> طالبا الولد وبشارته يوحى	■
١٥ - ١٢	إتياء يحيى <small>عليه السلام</small> النبوة والحكم صبيا	١٦
٢٢ - ١٦	قصة مريم وحملها بعيسى <small>عليه السلام</small>	٢٠
٢٦-٢٣	ولادة عيسى وما اقترن بها	٢٨
٣٣-٢٧	نبوة عيسى ونطقه وهو في المهد	٣٥
٤٠-٣٤	اختلاف النصارى في شأن عيسى <small>عليه السلام</small>	٤١
٥٠-٤١	قصة إبراهيم <small>عليه السلام</small> مناقشته لأبيه في عبادة الأصنام	٤٧
٥٣-٥١	قصة موسى <small>عليه السلام</small>	٥٦
٥٥-٥٤	قصة إسماعيل <small>عليه السلام</small>	٥٨
٥٧-٥٦	قصة إدريس <small>عليه السلام</small>	٦٠
٥٨	الأنبياء عليهم السلام من جملة من أنعم الله عليهم وهداهم	٦٤
٦٣-٥٩	حال من جاء بعد هؤلاء الهداة	٦٧
٦٥-٦٤	تزل الوحي بأمر الله تعالى	٧٣
٧٢-٦٦	الردُّ على منكري البعث، ومصيرهم يوم القيامة	٧٩
٧٦-٧٣	اغترار المشركين بحسن الحال في الدنيا	٨٨
٨٠-٧٧	مقالة المشركين في البعث والحشر استهزاء وطعنا	٩٣
٨٧-٨١	عاقبة من اتخذ الشياطين أولياء، وغير الله إلها	٩٩
٩٥-٨٨	الردُّ على من نسب الولد إلى الله تعالى والتشنيع عليهم	١٠٧

٩٨-٩٦	محبة الله للمؤمنين وتيسير القرآن للذكر	١١١
-------	----------------------------------------------	-----

تفسير سورة طه

٠٨-٠١	نزول القرآن تذكرة من خالق السموات والأرض	١١٤
١٦-٠٩	قصة موسى عليه السلام : مناجاة موسى وابتداء الوحي إليه	١٢٤
٢٣-١٧	معجزة العصا واليد البيضاء	١٣٣
٣٥-٢٤	الاستعانة بالله ليقوم بالرسالة	١٣٩
٤١-٣٦	تذكير موسى بنعم الله عليه قبل النبوة	١٤٥
٤٨-٤٢	التوجيهات لموسى وهارون في دعوة فرعون	١٥٣
٥٥-٤٩	الحوار بين فرعون وموسى حول الربوبية	١٦١
٥٩-٥٦	اتهام موسى بالسحر ومباراته	١٧٠
٦٤-٦٠	جمع فرعون السحرة وتحذير موسى إياهم	١٧٤
٧٦-٦٥	المبارزة بين موسى والسحرة وإعلان إيمانهم بالله تعالى	١٧٩
٨٢-٧٧	إغراق فرعون وجنوده في البحر ونعم الله على بني إسرائيل ..	١٩٠
٨٩-٨٣	تكليم الله موسى في الميقات وفتنة السامري	١٩٦
٩٨-٩٠	معاقبة موسى لهارون وإحراق العجل الذي اتخذوه إلها	٢٠٤
١٠٤-٩٩	العبرة من القصص القرآني وجزاء المعرض عن القرآن	٢١١
١١٢-١٠٥	أحوال الأرض والجبال والناس يوم القيامة	٢١٦
١١٤-١١٣	عربية القرآن وتصريف القول فيه، وعدم العجلة بقراءته قبل	
	تمام الوحي	٢٢٢
١٢٧-١١٥	قصة آدم في الجنة وإخراجه منها	٢٢٥
١٣٢-١٢٨	الأمر بالصلاة والصبر على أذى المشركين والاعتبار	
	بالأمم السابقة	٢٣٧

١٣٣-١٣٥ إعنات المشرّكين للرسول وتهديدهم بما ينتظرهم ٢٤٥

تفسير سورة الأنبياء

٢٤٨	٠٦-٠١	غفلة الناس عن الحساب وشاهد ذلك
٢٥٨	١٠-٠٧	بشرية الرسل وإنجاز الوعد لهم
٢٦١	٢٠-١١	الإنذار بعذاب الاستئصال والتذكير بعجائب الخلق
٢٦٩	٢٥-٢١	إثبات وحدانية الله وتوبيخ المشرّكين
٢٧٣	٢٩-٢٦	الملائكة عباد مكرمون وتعالى الله عما يقوله المشرّكون
	٣٣-٣٠	توبيخ آخر للمشرّكين على عدم تدبّر آيات الكون الدالة
٢٧٧		على وجود الإله الواحد
٢٨٤	٤١-٣٤	قيام الساعة بغتة، والخلود ليس من شأن البشر
٢٩٢	٤٧-٤٢	عناية الله وحفظه للإنسان وعدله في الحساب
	٥٠-٤٨	القصة الأولى — قصة موسى <small>عليه السلام</small> مقارنة بين خصائص
٢٩٨		القرآن وخصائص التوراة
	٥٨-٥١	القصة الثانية — قصة إبراهيم <small>عليه السلام</small> : إنكار عبادة الأصنام
٣٠٠		والدعوة إلى توحيد الله تعالى
٣٠٦	٦٥-٥٩	تكسير الأصنام والنقاش الحاد بين إبراهيم وقومه
٣١٠	٧٠-٦٦	انتصاره عليهم ونجاته من النار
٣١٤	٧٣-٧١	نعم أخرى على إبراهيم وإنجاؤه مع لوط إلى الأرض المباركة
٣١٧	٧٥-٧٤	القصة الثالثة — قصة لوط <small>عليه السلام</small>
٣١٩	٧٧-٧٦	القصة الرابعة — قصة نوح <small>عليه السلام</small>
٣٢٠	٨٢-٧٨	القصة الخامسة — قصة داود وسليمان عليهما السلام
٣٢٩	٨٤-٨٣	القصة السادسة — قصة أيوب <small>عليه السلام</small>
٣٣٣	٨٦-٨٥	القصة السابعة — قصة إسماعيل وإدريس وذا الكفل عليهم

السلام	
القصة الثامنة — قصة يونس <small>عليه السلام</small>	٨٨-٨٧
القصة العاشرة — قصة زكرياء ويحيى عليهما السلام مع قصة ٣٤٠	٩١-٨٩
مرم	
وحدة الرسائل السماوية ووعد الله لا يتخلف	٩٧-٩٢
أحوال الكافرين والمؤمنين في الآخرة	١٠٦-٩٨
النبي <small>عليه السلام</small> رحمة للعالمين وتذكير ونذر لهم	١١٢-١٠٧

تفسير سورة الحج

إنذار الناس بهول الساعة	٠٤-٠١
الاستدلال بخلق الإنسان والنبات على البعث	٠٧-٠٥
أحوال بعض الناس: الجدل بالباطل والإيمان المضطرب، وجزاء المؤمنين الصالحين	١٤-٠٨
جزء المؤمنين الصالحين	٣٧١
حال اليائس من نصرة الله وإنزال الآيات البينات	١٦-١٥
الفصل بين الأمم وخضوع كل ما في الكون لعزة الله	١٨-١٧
مصير الكافرين والمؤمنين يوم القيامة	٢٤-١٩
جزاء الصادقين عن المسجد الحرام وهداية إبراهيم لمكانه	٢٩-٢٥
تعظيم حرمة الله وشعائره وبشارة المخبتين الصابرين	٣٥-٣٠
التسمية عند الذبح والأكل والإطعام منها	٣٧-٣٦
دفاع الله عن المؤمنين وأسباب مشروعية القتال	٤١-٣٨
الاعتبار بهلاك الأمم السابقة وتحذيرهممة الرسل	٥١-٤٢
إحكام الوحي وصونه عن الشياطين وقصة الغرانيق	٥٧-٥٢
وعده الكريم بالنصر والجنة للمهاجرين المجاهدين	٦٠-٥٨
من دلائل قدرة الله تعالى	٦٦-٦١

٧٠-٦٧	لكل أمة شريعة والله هو الذي يفصل بينهم يوم القيامة ٤٢٧
٧٦-٧١	بعض أباطيل المشركين وتحديثهم بخلق ذبابة ٤٢٩
٧٨-٧٧	جملة من أوامر التشريع والأحكام ٤٣٤

التعريف بالمفسر*

- في سنة ١٢٣٧هـ / ١٨١٨م بمدينة غرداية العريقة شمال صحراء الجزائر، وُلد الشيخ محمد بن يوسف اطفيش.
- في سنة ١٢٤٣هـ / ١٨٢٧م حفظ القرآن الكريم في بني يسجن — بلده الأصلي — واشتغل بحفظ المتون الدينية واللغوية على يد شقيقه الأكبر إبراهيم اطفيش، وعلى غيره من مشايخ المنطقة، ونبغ في فروع الثقافة الإسلامية نبوغاً كبيراً.
- في سنة ١٢٥٣هـ / ١٨٣٧م جلس للتدريس والتعليم في داره ببني يسجن، ثمَّ في مدينة بنورة لفترة من الزمن، ثمَّ عاد إلى بني يسجن وواصل نشاطه الدؤوب في معهده، وتولَّى مهمَّة الوعظ والإرشاد والفتوى في المسجد.
- منذ سنة ١٣٠٠هـ / ١٨٨٢م قاوم الاستعمار الفرنسي عند دخوله إلى وادي ميزاب، وتولَّى إحباط خططه وتصرفاته، وله زيارات ميدانية للدعوة والإرشاد والتعليم إلى جميع قرى وادي ميزاب.
- في سنة ١٣٠٤هـ / ١٨٨٦م زار البقاع المقدَّسة للمرَّة الثانية، وفي طريقه زار جامع الزيتونة بتونس، وجامع الأزهر بالقاهرة، واستمع لعلمائها،

* انظر تفاصيل ترجمته في مقدِّمة الجزء الأوَّل من هذا التفسير.

- وألقى دروساً في الحرم المدني، تشریفاً وتقديراً له من علمائه.
- له مراسلات هامة إلى علماء عصره جاب بها الشرق والغرب، وترك في كل فنّ تأليفاً أو أكثر يشهد له بالتفوق والإتقان.
 - تخرّج من معهده عدد كبير من الدعاة والقضاة والعلماء، وإليه يرجع الفضل الكبير في بثّ الوعي الديني، ونشر الروح العلمية في هذه الربوع وفي غيرها بأبحاثه وتأليفه القيّمة، وبتفانيه في التدريس والتعليم.
 - في سنة ١٣٣٢هـ/١٩١٤م اختاره الله إلى جواره في مركز نشاطه ببني يسجن، رحمه الله وأرضاه وجعل الجنة مثواه.

- ◎ الجزء الأول: من الفاتحة إلى الآية ٢٠٣ من سورة البقرة.
- ◎ الجزء الثاني: من الآية ٢٠٤ من سورة البقرة، إلى الآية ١٣٢ من سورة آل عمران.
- ◎ الجزء الثالث: من الآية ١٣٣ من سورة آل عمران، إلى الآية ٢٦ من سورة المائدة.
- ◎ الجزء الرابع: من الآية ٢٧ من سورة المائدة، إلى آخر سورة الأنعام.
- ◎ الجزء الخامس: من أول سورة الإعراف، إلى الآية ٣٣ من سورة التوبة.
- ◎ الجزء السادس: من الآية ٣٤ من سورة التوبة، إلى الآية ٨٣ من سورة هود.
- ◎ الجزء السابع: من الآية ٨٤ من سورة هود إلى الآية ٥٠ من سورة النحل.
- ◎ الجزء الثامن: من الآية ٥١ من سورة النحل إلى آخر سورة الكهف.
- ◎ الجزء التاسع: من أول سورة مريم إلى آخر سورة الحج.

و يليه بإذن الله تعالى الجزء العاشر وأوله تفسير سورة المؤمنون

حقوق الطبع محفوظة
لدى وزارة التراث والثقافة
ص.ب : ٦٦٨ - الرمز البريدي : ١١٣ - مسقط - سلطنة عُمان

رقم الإيداع : ٣٢٤ / ٢٠٠٥ م

شركة مطابع الباطنة ومكتبتها للطباعة التكنولوجية الحديثة ش.م.م

٢٤٨١٤١٣٢ - ٢٤٨١٠١٣٣